



إثباتالإمامة

عن طريق العقل والنقل

الجزء الثاني

تأليف: سلطان محمد القائني من أعلام القرن الثاني عشر الهجري

تحقيق: عبدالسلام كاظم الجعفري

قائني، سلطان محمد، قرن ١٢ق. سرشناسه: إثبات الإمامة عن طريق العقل والنقل/ تأليف: سلطان محمد القائني؛ تحقيق: عبدالسلام كاظم الجعفريّ. عنوان و نام پدیدآور: مشهد: مجمع البحوث الإسلاميّة، ١٤٤٠ق.=١٣٩٨ش. مشخصات نشر: مشخصات ظاهرى: (ج۲): ٤-٥٦٠-٢٠-٠٠٠- (دوره): ١-٤٤٣٠-٢٠-٠٠٠- ٩٧٨. شابک: وضعيت فهرست نويسى: علىبن ابىطالب ﷺ ، امام اول ، ٢٣ قبل از هجرت - ٤٠ق -- اثبات خلافت. موضوع: على بن ابي طالب ﷺ ، امام اول ، ٢٣ قبل از هجرت - ٤٠ق -- اثبات خلافت -- احاديث. موضوع: موضوع: امامت -- حديث. موضوع: جعفری، عبدالسلام، ۱۳٤۲ - . شناسهٔ افزوده: شناسهٔ افزوده: شریعتی تبار، مهدی، ۱۳۳۱- . شناسهٔ افزوده: بنیاد پژوهشهای اسلامی. ردهبندی کنگره: ۱۳۹۸ ۲ الف ۲ ق/۹/۵۲ BP. ردهبندی دیویی: ۲۹۷/٤٥٢. شمارهٔ کتابشناسی ملّی: ٦٤٩٦٩٧.





إثبات الإمامة عن طريق العقل والنقل

الجمزء الثاني

تأليف: سلطان محمد القائني

تحقيق: عبدالسلام كاظم الجعفري

مراجعة: الشيخ مهدي شريعتي تبار

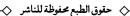
تصميم الغلاف: نيما نقوي

الطبعة الأولى: ١٤٤٢ق/١٣٩٩ش ٢٠٠/ نسخة، وزيري/الثمن: ١١٣٠٠٠٠ ريال إيراني الطباعة: مؤسسة الطبع والنشر التابعة للآستانة الرضوية المقدّسة

مجمع البحوث الإسلاميّة، ص.ب: ٣٦٦ -٩١٧٣٥

هاتف و فاكس وحدة المبيعات في مجمع البحوث الإسلاميّة: ٣٢٢٣٠٨٠٣-٥١-

www.islamic-rf.ir info@islamic-rf.ir



[المائة الثالثة من أدلّة عصمة الإمام إله]

٢٠١ ـ ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ (١).

في الألفين: فيجب الاحتراز في كلّ عصر عنه، وامتثال قول غير المعصوم إلقاء باليد إلى التهلكة لجواز أمره بالمعصية والخطأ، فيكون منهيّاً عنه، فيجب إمام معصوم يُمتثل قوله (٢).

وإنّ المهلكة على قسمين: في الآخرة والدنيا، وكلاهما حـذّر عـنه، والثـاني أصعب وأشدٌ محذور عنه وآكد فيجب الاحتراز، وإذا خاف من ذلك وجب الاحتراز بترك المخوف، والعمل بقول غير المعصوم في الحدود والجهاد يتضمّن المحذور والخوف من الوقوع في الهلكة والأضرار، والإمام إمّا أن يكون داخلاً في هذا الخطاب أو لا، والثاني إمّا لعصمته اللِّه أو لعدم كونه مكلَّفاً، والثـاني ظـاهر البطلان، فثبت الأوّل، وهو المطلوب.

وعلى الأوّل فلو صدر عنه خلاف مقتضى هذه الآية مع كونه ناهياً عنه يلزم أن يكون الإمام غير إمام وهذا خلف، أو جواز كونه أمر بخلاف ما فعل وهو المحذور عنه بقوله تعالى: ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (٣).

⁽١) البقرة (٢): ١٩٥.

⁽٢) الألفين: ٩٣ التاسع والأربعون من أدلَّة المائة الأولى الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عليُّلاٍّ.

⁽٣) البقرة (٢): ٤٤.

٢٠٢ - ﴿ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١).

في الألفين: فلابدٌ من طريق معرّف للحسن والقبح يقيناً، وليس إلّا بالمعصوم لما تقدّم (٢)، وهي عامّة في كلّ عصر، فيستحيل كون الإمام غيره (٣).

٢٠٣ _ ﴿ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ (٤).

تمامه يتوقّف على العلم بما أمر به وهو ليس إلّا بما علم من المعصوم، وأكّد ذلك بما في تفسير الصافي عن الباقر اللهِ قال: «تمام الحجّ لقاء الإمام» (٥٠).

وعن الصادق اللهِ: «إذا حجّ أحدكم فليختم حجّه بزيارتنا؛ لأنّ ذلك من تمام الحجّ» (٦).

٢٠٤ ـ ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ (٧).

الأمر بالتقوى عن المحارم يستلزم بيان طرقها بحيث أن لا يقع الشك والظنّ المنهيّ عنه، ولا يلزم تأخير البيان عن الحاجة، وليس ذلك إلّا بالمعصوم.

٢٠٥ و ٢٠٦ ـ ﴿ فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ ﴾ (^).

⁽١) البقرة (٢): ١٩٥.

⁽٢) تقدّم في النظر الأوّل من البحث السادس من المقدّمة (لكتاب الألفين).

⁽٣) الألفين: ٩٣ الثاني والخمسون من أدلَّة المائة الأولى الدالَّة على وجوب عصمة الإمام الطُّلِّا.

⁽٤) البقرة (٢): ١٩٦.

⁽٥) تفسير الصافي ١: ٢٣١، وانظر: الكافي ٤: ٥٤٩ ح ٢ باب اتباع الحج بالزيارة، علل الشرائع ٢: ٥٩ باب العلّة التي من أجلها وجبت زيارة النبي ﷺ والأثمّة الملك ، عيون أخبار الرضا الله ١٤ على ٢٩٣ ح ٢٩ باب في ذكر ثواب زيارة الإمام الملك .

⁽٦) تفسير الصافي ١: ٢٣١، وانظر: علل الشرائع ٢: ٤٥٩ ح ١ باب العلّة التي من أجلها وجبت زيارة النبي عَيِّنَا والأنمّة المِيَّلِا ، عيون أخبار الرضا لمَا اللهِ ١ : ٢٩٣ ح ٢٨ بـاب في ذكر ثواب زيارة الإمام لمَا اللهُ ، بحار الأنوار ٩٦: ٣٧٤ ح ٢، تفسير نور الثقلين ١: ١٨٣ ح ٢٥٢، تفسير كنز الدقائق ١: ٢٢٨.

⁽٧) البقرة (٢): ١٩٦.

⁽٨) البقرة (٢): ١٩٧.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على عصمة الإمام الطِّخ /سورة البقرة........... ٥

استدلّ بها في الألفين: تارة بأنّ التقوى هو الاحتراز عن الشبهات، فلابدّ من طريق محصّل للعلم بأوامر الله ونواهيه، وليس ذلك إلّا بالمعصوم؛ لأنّ الكتاب والسنّة غير وافيين بذلك عند المجتهد ولا المقلّد(١).

وتارة بأنّ امتثال قول غير المعصوم يشمل على الخوف والشبهة لجواز أمره بالخطأ عمداً أو سهواً فلا يكون من باب التقوى، وامتثال أمر الإمام من باب التقوى بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام؛ وهو المطلوب(٢).

٢٠٧ ـ ﴿ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ ﴾ ٣٠.

وجه الاستدلال: أنّه تعالى أمرهم بالإفاضة امتثالاً للناس، فلو كانوا من الذين جاز عليهم العصيان لزم أمره بالخطأ وهو تعالى عنه، وإنّ الأمر بالتبعيّة لابدّ من أن يكون للناس مزيّة ورجحان على المأمورين بذلك لبطلان ترجيح المساوي فكيف ترجيح المرجوح في فعل الحكيم، والرجحان ليس إلّا بوصف ليس في غيرهم وذلك هو العصمة.

وأُيِّد ذلك بما رواه الكليني بإسناده عن سعيد بن المسيّب قال: سمعت عليّ ابن الحسين الله يقول: «إنّ رجلاً جاء إلى أميرالمؤمنين الله فقال: أخبرني إن كنت عالماً عن الناس، وعن أشباه الناس وعن النسناس؟ فقال أميرالمؤمنين الله على عالماً عن الرجل.

فقال الحسين العلا: أمّا قولك «أخبرني عن الناس»، فنحن الناس، ولذلك قال

⁽١) الألفين: ٩٣ الخمسون من أدلَّة المائة الأولى الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عليُّلا.

⁽٢) الألفين: ٩٣ الحادي والخمسون من أدلَّة المائة الأولى الدالَّة على و جوب عصمة الإمام عليُّلا.

⁽٣) البقرة (٢): ١٩٩.

الله تعالى في كتابه: ﴿ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ ﴾ (١) فرسول الله ﷺ الذي أفاض بالناس. وأمّا قولك: «عن أشباه الناس» فهم شيعتنا وهم موالينا وهم منّا، ولذلك قال إبراهيم: ﴿ فَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ (٢)، وأمّا قولك: «عن النسناس، فهم السواد الأعظم» وأشار بيده إلى جماعة الناس ثمّ قال: ﴿ إِنْ هُمْ إِلّا كَالأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُ سَبِيلًا ﴾ (٣)». (٤)

.

(٤) الكافي ٨: ٢٤٤ ح ٣٣٩ باب الناس وأشباه الناس والنسناس. وانظر: تفسير نور الثبقلين ٤: ٢١، تفسير كنز الدقائق ١: ٤٨٦.

قال المجلسي في مرآة العقول ٢٦: ٢١٠ عن الحديث: إنّه مجهول. ولاحظ ما حكاه عن الجزري حول النسناس. وقال المازندراني في شرح أصول الكافي ١٢: ٢٣٠ ٣٣٠: أريد بالناس هنا من كملت صورته الظاهرة والباطنة وبلغت غاية الكمال وهم الرسول والأثمّة للهيائي ، وبأشباه الناس التابعون لهم والذاهبون معهم حيث ما ذهبوا فحصلت لهم بذلك المشابهة بهم وبالناس في قوله (إلى جماعة الناس) من لهم هذه الصورة الظاهرة مع فساد الصورة الباطنة ولذلك شبّههم بالأنعام في عدم التدبّر والتفكّر بل هم أضل لإبطالهم الفطرة الأصليّة والعقول المدركة للمعقولات بخلاف الأنعام.

وأمّا النسناس _بكسر النون وقد تفتح _فقال ابن الأعرابي: هم يأجوج ومأجوج وقيل: خلق على صورة الناس، أي أشبهوهم في شيء وخالفوهم في شيء وليسوا من بني آدم وقيل: هم من بني آدم، وفي حديث العامّة أنّ الأحياء من عاد عصوا رسولهم فمسخوا نسناساً لكلّ منهم يد ورجل من شقّ واحد ينقرون، أي يثبون كما ينقر الطائر ويرعون كما ترعى البهائم، وقيل: أولئك انقرضوا والموجود على تلك الخلقة خلق على حدة، كذا في النهاية والفائق والقاموس. انتهى

ووردت أحاديث بأنّ النسناس قوم كانوا يستوطنون الأرض قبل خلق آدم عليَّ فعن أميرالمؤمنين عليًّ في حديث طويل إنّ الله تعالى لمّا أحب أن يخلق خلقاً بيده، وذلك بعدما مضى من الجن والنسناس في الأرض سنة قال: ولماكان من شأن الله أن يخلق آدم عليًّ ... إلخ. راجع: على الشرائع: ١٠٤.

⁽١) البقرة (٢): ١٩٩.

⁽۲) إبراهيم (۱٤): ٣٦.

⁽٣) الفرقان (٢٥): ٤٤.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة.......

٢٠٨ ـ ﴿ فَلَا إِثْمَ عَلَيهُ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ (١).

نفي الإثم يتوقّف على التقوى وهو يتوقّف على المعصوم؛ فالثواب ونفي الإثم يتوقّف على المقدّمتين الظاهرتين ممّا سلف.

وفي تفسير الصافي والعيّاشي: عن الباقر الله أنّه سُئل عن هذه الآية فقال: «أنتم والله هم، إنّ رسول الله ﷺ قال: لا يثبت على ولاية عليّ اللهِ المتّقون» (٢).

وعن الصادق الله: «إنّما هي لكم والناس سواد وأنتم الحاجّ» (٣).

٢٠٩ ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهِدُ اللَّهَ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ
 وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ * وَإِذَا تَوَلَّىٰ سَعَىٰ فِي الأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ
 وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ ﴾ (٤).

في الألفين: وجه الاستدلال: أنّه حذّر من مثل هذا وتوليته، وعرّف أنّ مثل هذا ولا يته يستلزم الفساد واختلال (٥) النظام، وقد لا يعلم باطنه إلّا الله، فلا يجوز أن لا يكون الإمام منصوصاً عليه من قبل الله تعالى ليعلم استحالة ذلك منه، وذلك هو المعصوم، ولا يحسن من الحكيم تولية غير المعصوم (٦).

٢١٠ ـ ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ

⁽١) البقرة (٢): ٢٠٣.

⁽٢) تفسير الصافي ١: ٢٤٠، تفسير العيّاشي ١: ١٠٠ ح ٢٨٥ ط. المكتبة العلميّة الإسلاميّة ـطهران. وانظر: بحار الأنوار ١٦٩: ٣١٦ ح ٨، تفسير نور الثقلين ٢: ٢٠٣ ح ٧٤٧ تفسير كنز الدقائق ١: ٤٩٦.

⁽٣) الكافي ٤: ٥٢٣ - ١٢ باب النفر من منى الأوّل والآخر، وسائل الشيعة ١٤: ٥٢٣ - ١٢ الباب ٩ من أبواب وجوب زيارة البيت، تفسير الصافى ١: ٢٣٩، تفسير نور الثقلين ١: ٢٠٢ - ٧٤٢.

⁽٤) البقرة (٢): ٢٠٥_٢٠٥.

⁽٥) في المصدر: «اختلاف» بدل «اختلال».

⁽٦) الألفين: ٩٤ الثالث والخمسون من أدلَّة المائة الأولى الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للْكِلْإ.

٨إثبات الإمامة /ج٢

الْعِزَّةُ بِالإِثْم فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴾ (١).

في الألفين: أقول: يستحيل من الحكيم أن يقرن طاعة شخص بطاعته وطاعة رسوله ويمكّنه تمكيناً تامّاً ويوجب على كلّ من سواه في زمانه اتّباعه ويمكّن فيه هذه الأحوال؛ لأنّه تعالى ذكرها في معرض الاحتراز عنه، واتّباعه وتقوية يده يوجب المماثلة له، وغير المعصوم يمكن فيه هذه الأحوال، فيستحيل أن يكلّف الله تعالى باتّباعه ويقرن طاعته بطاعته، فيستحيل أن يكون إماماً، فيجب عصمته الله ، وهو المطلوب (۱).

٢١١ ـ ﴿ وَمِنَ النَّاسِ ﴾ (٣) إلخ.

في الألفين: الإمام متبع أمر الله فطاعته كطاعة النبيّ عَلَيْ في قوله تعالى: ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (٤) جعل طاعتهما واحدة، فلابد أن يكون صحّة ذلك معلوماً منه للمكلّف، وإلّا لثبت الحجّة للمكلّف، ولم يكن نصبه إزاحة لعلّته لقوله تعالى: ﴿ وَمِنَ النّاسِ ﴾ الآية، فغير الإمام المعصوم يمكن أن يكون كذلك، وظاهر حاله ومقاله وفعاله لا يدلّ على نفي ذلك بنصّ الآية المذكورة، ومتابعته مثل هذا ضرر مظنون، فيجب الاحتراز عنه؛ لأنّ دفع الخوف واجب عقلاً، وهو ينافي وجوب اتباعه، وليس ذلك إلّا العصمة، وهو ظاهر، فيجب أن يكون معصوماً (٥).

⁽١) البقرة (٢): ٢٠٤ _٢٠٦.

⁽٢) الألفين: ٤٠٩ الثاني والتسعون من أدلَّة الماثة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام المثِّلِّة.

⁽٣) البقرة (٢): ٢٠٤.

⁽٤) النساء (٤): ٥٩.

⁽٥) الألفين: ٤٠٨ الحادي والتسعون من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة........... ٩

وأكّدت تلك الوجوه بما في تفسير الصافي: عن القمّي: إنّها نزلت في الثاني، ويقال في معاوية (١).

والعيّاشي عن الصادق اليّلا: «فلان وفلان» (٢).

٢١٢ - ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بالْعِبَادِ ﴾ (٣).

إنّ بذل النفس لابتغاء كلّ مرضاة الله يتوقّف على العلم بها للنهي عن التهلكة وهو لا يتيسّر لغير المعصوم أو به، وإنّ من بذل نفسه بالقتل والجهاد والطاعات طلباً لرضاه يتعالى يكون أفضل وأولى، وكلّ من كان كذا أولى بالخلافة من غيره ممّن لا يصدر منه هذه فيكون أولى، وإنّ عليّاً الله كان كذلك فيكون أهمّ.

أمّا الكبرى؛ فلعدم جواز تفضيل المفضول وترجيح المرجوح في فعله تعالى على ما أثبتناه في كتبنا(٤) الكلاميّة.

وأمّا الصغرى؛ فلما تواتر عنه ذلك في كتب السير والآثار وقد روت العامّة ^(٥)

⁽١) تفسير الصافي ١: ٧٤٠، وانظر: تفسير القمّيّ (عليّ بن إبراهيم) ١: ٧١ وفيه: وقوله: ﴿ وَيُسُهُلِكَ الْحَرْثُ وَالنَّسُلُ ﴾ قال: الحرث في هذا الموضع الدين، والنسل الناس، ونزلت في فلان ويقال في معاه، ق

⁽٢) تفسير العيّاشي ١: ١٠٠ ح ٢٨٧ عن أبي الحسن التَّلْإِ.

⁽٣) البقرة (٢): ٢٠٧.

 ⁽٤) راجع: مناهج اليقين في أصول الدين للعلّامة الحلّي: ٣٠١، البحث الرابع: في أنّ الإمام يجب أن
يكون أفضل من رعيّته.

⁽٥) ورد في عدّة أخبار من العامّة والخاصّة أنّها نزلت في عليّ بن أبي طالب لليُّلِيْ حين بات على فراش رسول الله عَلَيُّ لمّا طلبته كفّار قريش لقتله. فمن الخاصّة ما رواه العيّاشي في تنفسيره ١: فراش رسول الله عَلَيُّ لمّا طلبته كفّار قريش لقتله. فمن الخاصّة ما رواه العيّاشي في تنفسيره ٢١٠٥، ومن العامّة الفخر الرازي في تنسيره ٥: ٢٢٤ ـ ٢٢٥ (الرواية الثالثة)، والقرطبي في تنسيره ٢: ٢١ ط. دار إحياء التراث ـ

عن جماعة من الصحابة (۱) والثعلبي (۲) في تفسيره وابن حنبل (۳) في مسنده والسدّي عن ابن عبّاس على ما في المجمع: أنّها نزلت في عليّ بن أبي طالب الله عين هرب النبيّ على من المشركين إلى الغار ونام عليّ الله على فراش رسول الله على ونزلت الآية بين مكّة والمدينة (٤).

وروي أنّه لمّا نام على فراشه قام جبرئيل عند رأسه، وميكائيل عند رجليه، وجبرئيل ينادي: «بخ بخ من مثلك يابن أبي طالب يباهي الله تعالى بك الملائكة» (٥).

وفي تفسير الصافي: وفي تفسير الإمام: «أمّا الطالبون لرضاء ربّهم فيبلغهم أمانيّهم ويزيدهم عليها ما لم يبلغه آمالهم، وأمّا الفاجرون فيرفق بهم في دعوتهم إلى طاعته ولا يقطع ممّن علم أنّه سيتوب عن ذنبه عظيم كرامته»(٦).

وأُكِّدَ أيضاً لما هو ظاهر المقابلة.

وفي تأويل الآيات الظاهرة: وروى الثعلبي في تفسيره قال: لمَّا أراد النبيِّ ﷺ

[⇒] بيروت ٣: ٣٨٩ ط. مؤسسة الرسالة، وابن حجر العسقلاني في العجاب في بيان الأسباب ١: ٥٢٩.

⁽١) راجع: أسد الغابة ٣: ٦٠٠ ط. دار الفكر في ترجمة الإمام عليّ بن أبي طالب للثَّلِهِ، بحار الأنـوار ٣٦: ٤٢ ح٥ و٦.

⁽٢) تفسير الثعلبي ٢: ١٢٦.

 ⁽٣) مسند أحمد ١: ٣٣١ ط. دار الفكر، وحكاه عن أحمد بن حنبل: شرف الدين الحسيني في تأويل
 الآيات الظاهرة ١: ٨٩ ح ٧٥، والمجلسي في البحار ١٩: ٨٦ ح ٣٧.

⁽٤) تفسير مجمع البيان ٢: ٥٧. وراجع: تفسير فرات الكوفي: ٦٥ ح٣٢.

⁽٥) تفسير مجمع البيان ٢: ٥٧، التفسير الكبير للفخر الرازي ٥: ٢٢٤، أمالي الطوسي: ٢٦٨ ـ ٤٦٩ ـ ٤٦٩ ح ٢٩٠، ١٣٥، خصائص الوحي المبين لابن بطريق: ١٢٠ ح ١٢٠، بحار الأنوار ١٩: ٦٣ ـ ٦٤، تفسير نور الثقلين ١: ٢٠٤ ح ٧٥٩.

⁽٦) تفسير الصافي ١: ٢٤١، راجع: تفسير الإمام العسكري للتُّللهِ: ٦٢١.

الهجرة خلّف عليّاً عليه لقضاء ديونه ورد الودائع التي كانت عنده، وأمره ليلة خروجه إلى الغار وقد أحاط المشركون بالدار وأن ينام على فراشه، وقال له: «يا عليّ، اتشح ببردي الحضرمي ثمّ نَم على فراشي فإنّه لا يلحق إليك مكروه إن شاء الله»، ففعل ما أمره به، فأوحى الله عزّ وجلّ إلى جبرئيل وميكائيل: «إنّي قد آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من الآخر فأيّكما يؤثر صاحبه بالحياة؟ فاختار كلّ منهما الحياة، فأوحى الله عزّ وجلّ إليهما: ألا كنتما مثل عليّ بن أبي طالب كلّ منهما الحياة، فأوحى الله عزّ وجلّ إليهما: ألا كنتما مثل عليّ بن أبي طالب أخيت بينه وبين محمّد فبات على فراشه يفديه بنفسه ويؤثر بالحياة، اهبطا إلى الأرض فاحفظاه من عدوّه» فنزلا، فكان جبرئيل عند رأسه وميكائيل عند رجله، وجبرئيل يقول: «بخ بخ مَنْ مثلك يا عليّ بن أبي طالب يباهي الله بك ملائكته»، فأنزل الله عزّ وجلّ على رسوله على الله على بن أبي طالب يباهي الله بك ملائكته»، فأنزل الله عزّ وجلّ على رسوله على الله المدينة في شأن عليّ بن أبي طالب: ﴿ وَمِنَ النّاسِ مَنْ يَشْرى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ ﴾ الآية (۱).

وروى أخطب خوارزم حديثاً يرفعه بإسناده إلى النبيّ عَيَّا قال: قال رسول الله عَلَى: «نزل علَىّ جبرئيل صبيحة يوم الغار، فقلت: حبيبي جبرئيل، أراك فرحاً؟ فقال: يا محمد، وكيف لا أكون كذلك وقد قرّت عيني بما أكرم الله به أخاك ووصيّك وإمام أُمّتك عليّ بن أبي طالب الله. فقلت: وبماذا أكرمه الله تعالى؟ قال: باهى بعبادته البارحة ملائكته، فقال: ملائكتي، انظروا إلى حجّتي في أرضي بعد نبيّي وقد بذل نفسه وعفّر خدّه في التراب تواضعاً لعظمتي، أُشهدكم أنّه إمام خلقي ومولى بريّتي» (۱).

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ٨٩ح٧٦، وراجع: تفسير الثعلبي ٢: ١٢٥، بحار الأنوار ١٩. ٨٦.

 ⁽٢) المناقب للخوارزمي: ٣١٨_٣١٩ ح٣٢٢، وحكاه عنه المجلسي في البحار ١٩: ٨٦، وراجع:
 ينابيع المودة ١: ٣٨٠.

إعلم أنّه إنّما أوحى الله الكبير الجليل إلى جبرئيل وميكائيل أيّهما يؤثر صاحبه بالعمر الطويل؟ وهو العالم بشأنهما على الجملة والتفصيل، ليبيّن فضل أمير المؤمنين عليه على الملائكة المقرّبين، وهذا هو الفضل المبين الذي لم ينله أحد من الأوّلين والآخرين، نبأ عظيم في نفس من أنفاس النبأ العظيم ليلة مبيته على فراشه، فعليه من الله الصلاة والتسليم (۱).

قال بعض أهل العناد: إنّ الآية نزلت في شأن صهيب الرومي (٢) حين قصد المدينة وقريش أرادت منعه فترك ماله فذهب إلى المدينة ، فالآية نزلت فيه ، ولمّا فهموا أنّ مفاد الآية غير ما قالوا لأنّ مفادها بذل الروح والنفس، ومفاد ما قالوا المال ، قالوا: إنّها نزلت في الزبير والمقداد حين أخذ الكفّار خبيب بن عدي (٣) من

⁽١) راجع: تأويل الآيات الظاهرة ١: ٩٠ ح٧٧.

⁽٢) صهيب الرومي كان من المبغضين للإمام علي المنظل والمنحرفين عنه. روى الكشي في رجاله عن الإمام الصادق المنظل في ترجمة بلال وصهيب أنه قال: كان بلال عبداً صالحاً، وصهيب عبد سوء يبكي على فلان. راجع: اختيار معرفة الرجال (رجال الكشي) ١: ١٨٠ رقم ٨٠. وروى المفيد في الاختصاص ص ٧٣ قال: قال أبو عبدالله المنظل رحم الله بلالا كان يحبّنا أهل البيت ولعن الله صهيباً فإنّه كان يعادينا. وصهيب الرومي هو ابن سنان بن النمر، ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢: ١٧ رقم ٤، مات سنة ثمان وثلاثين في المدينة، وأمّا من ادّعيٰ أنّ الآية المباركة نزلت في صهيب الرومي كالواحدي النيسابوري في أسباب النزول: ٣٤ ط. دار الفكر، وابن الجوزي في تفسيره وإبن البحر المحيط تفسيره زاد المسير ١: ٣٢٣ ط. المكتب الإسلامي، وابن حيّان الأندلسي في تفسير البحر المحيط ٢: ١٨٧ (ذكره بعنوان قيل)، والرازي في تفسيره ٥: ٣٢٣، ونسبه ابن حجر في كتابه «العجاب في بيان الأسباب» ١: ٢٧٥ إلى أكثر المفسّرين أنّها نزلت في صهيب، فهو غير صحيح.

⁽٣) قال الذهبي في سير أعلام النبلاء ١: ٢٤٦ رقم ٤٠: هو خُبَيْب بن عدي بن عامر بن مجدعة الأنصاري الشهيد، شهد أحداً، وكان فيمن بعثه النبي عَيَّالًا مع بني لحيان إلى مكّة، فلمّا صاروا بالرجيع غدروا بهم، وقتلوا بعضهم وأسروا خبيباً وباعوه بمكّة، ثمّ صلبوه بالتنعيم. وفي حقائق التأويل للشريف الرضي: ص ٧٥ ط. دار المهاجر -بيروت قال: لقد أسر المشركون بمكّة خبيب

جملة المسلمين وصلبوه، فقال النبيّ ﷺ: من كان منكم أفدى نفسه وجاء به إليّ، فبادر إلى ذلك الزبير والمقداد وجاءا به إلى رسول الله، فنزلت الآية في شأنهما(١).

وقيل في الجواب: إنّ الآية مكّيّة وهذه القضيّة وقعت في المدينة على أنّ الروايات في الطريقين وقعت في باب عليّ النِّلِ فهو أولى بالعمل من الذي اختلف فيه.

وبالجملة؛ إذا لم يكن بعد النبيّ عَيَّا أَنْهُ مثل عليّ الله يقول جبرئيل حين قال «من مثلك يا عليّ» (٢) توجب القول بإمامته؛ لأنّه يقتضي نفي المثل ويلزم عدم موجود مثله فيكون أفضل من غيره.

ورد في تفسير العسكري الله قال الله الله على الله على الله على الله على الله على الله على الله الله الله على على الله الله بالارتضاء، واجتباه بالاصطفاء، وجعله أفضل أهل

بن عدي وطالبوه بإظهار كلمة الكفر أو العرض على القتل، فلزم الحنفية ولم يعط التقيّة؛ حتّى قُتل في ذلك. وفي البحار ١٨: ١٣٣٠: فلمّا صُلب خبيب بمكّة قال: السلام عليك يا رسول الله، وكان النبي عَيَّالِيُّ في ذلك الوقت بين أصحابه بالمدينة، فقال: «وعليك السلام»، ثمّ بكى عَيَّلِيُّ وقال: «هذا خبيب يسلّم عليّ حين قتلته قريش». ولقد تعرّضت أكثر كتب التراجم والتفسير إلى قصّة خبيب بن عدي. راجع على سبيل المثال: الإصابة لابن حجر ٢: ٢٠٥ ط. دار الكتب العلميّة والاستيعاب لابن عبد البر ٢: ٢٦٤ ط. دار الجيل، وتفسير زاد المسير لابن الجوزي ١: ١٩٩، وغيرها.

وفي تفسير الألوسي ٢: ٩٧: أنّها نزلت في الزبير والمقداد لما قال النبي عَيَّا الله عَنْ : من ينزل خبيباً عن خشبته فله الجنّة ، فقال الزبير : أنا وصاحبي المقداد ـ وكان خبيب قد صلبه أهل مكة ـ ثمّ قال الألوسي : وقال الإماميّة وبعض منًا : إنّها نزلت في عليّ بن أبي طالب ـ كرّم الله وجهه ـ حين استخلفه النبي عَيَّا الله على فراشه لمّا خرج إلى الغار .

⁽١) انظر: العجاب في بيان الأسباب لابن حجر العسقلاني ١: ٥٢٧، زاد المسير لابن الجوزي ١: ٢٠٣

⁽٢) أمالي الشيخ الطوسي: ٤٦٩، العمدة لابن بطريق: ٢٤٠.

الأرض والسماء بعد محمّد ﷺ سيّد الأنبياء، علىّ بن أبى طالب اللِّه، بـموالاة

أوليائه ومعاداة أعدائه، وقضاء حقوق إخوانكم الذين هم في موالاته ومعاداة أعدائه شركائكم، فإنّ رعاية علىّ أحسن من رعاية هؤلاء التجّار الخارجين بصاحبكم ـالذي ذكرتموه ـإلى الضنين (١) (٢) الذي عرضوه للفناء فأعانوه بالثراء. أمًا إنّ من شيعة على لمن يأتي يوم القيامة وقد وضع له في كفّة الميزان سيّئاته من الآثام ما هو أعظم من الجبال الرواسي والبحار السيّارة، يقول الخـلائق: قـد هلك هذا العبد، فلا يشكُّون في أنَّه من الهالكين، وفي عذاب الله تعالى من الخالدين، فيأتيه النداء من قِبَل الله عزّ وجلّ : يا أيّها العبد الجاني في هذه الذنوب الموبقات، فهل لك بإزائها حسنات تكافئها فتدخل جنَّة الله برحمة الله، أو تزيد عليها فتدخل بوعد الله؟ فيقول العبد: لا أدرى. فيقول منادي ربّنا عزّ وجلّ: فإنّ ربّى يقول: نادِ في عرصات القيامة: ألا وإنّى فلان بن فلان من أهل بلد كذا وكذا وقرية كذا وكذا، وقد رُهنت بسيّئات كأمثال الجبال والبحار ولا حسنات لي بإزائها، فأيّ أهل هذا المحشر كان لي عنده يد أو عارفة فليغثني بمجازاتي عنها وهذا أوان شدّة حاجتي إليها.

فينادي الرجل بذلك، فأوّل من يجيبه عليّ بن أبي طالب: لبّيك لبّيك، أيّها الممتحن في محبّتي، المظلوم بعداوتي، ثمّ يأتي هو ومعه عدد كثير وجمّ غفير وإن كانوا أقلّ عدداً من خصمائه الذين لهم قبله الظلامات، فيقول العدد: يا أمير المؤمنين، نحن إخوانه المؤمنين، كان بنا بازاً ولنا مكرماً، وفي معاشرته إيّانا

⁽١) في المصدر والبحار: «الصين» بدل «الضنين».

⁽٢) الضنين _ بالكسر _ جبل عظيم بصنعاء. القاموس المحيط ٤: ٢٤٠ «ضين».

ضننت بالشيء أضنّ به ضنًّا وضَنَانَة إذا بخِلَت به، فأنا ضنين به. الصحاح ٦: ٢١٥٦ «ضنن».

مع كثرة إحسانه إلينا متواضعاً، وقد نزلنا له عن جميع طاعتنا، وبذلناها له. فيقول علي الله : فبماذا تدخلون جنة ربّكم؟ فيقولون: برحمته الواسعة التي لا يعدمها من والاك ووالى وليّك يا أخا رسول الله يَحْلَيُهُ. فيأتي النداء من قِبَل الله تعالى: يا أخا رسول الله، هؤلاء إخوانه المؤمنون قد بذلوا له، فأنت ماذا تبذل له؟ فإنّي أنا الحكم، أمّا ما بيني وبينه من الذنوب فقد غفرتها له بموالاته إيّاك، وما بينه وبين عبادي من الظلامات فلابد من فصل الحكيم بينه وبينهم.

فيقول عليّ الله على الله المعلى الما تأمرني. فيقول الله تعالى: يا عليّ اضمن لخصمائه تعويضهم عن ظلامتهم قبله، فيضمن عليّ الله ذلك ويقول لهم: اقترحوا عليّ ما شئتم أعطيكم عوضاً عن ظلاماتكم، فيقولون: يا أخا رسول الله، تجعل لنا بإزاء ظلاماتنا قبلَه ثواب نفس من أنفاسك ليلة بيتوتك على فراش محمّد رسول الله عَيْلُهُ. فيقول على الله عَد وهبت ذلك لكم.

فيقول الله عزّ وجلّ: فانظروا يا عبادي الآن إلى ما نلتموه من عليّ فداء لصاحبه من ظلاماتكم، ويظهر لهم ثواب نفس واحد في الجنان من عجائب قصورها وخيراتها فيكون ذلك ما يرضي الله عزّ وجلّ به خصمائه، ثمّ يريهم بعد ذلك من الدرجات والمنازل ما لا عين رأت، ولا أُذنّ سمعت، ولا خطر على قلب بشر، فيقولون: يا ربّنا، هل بقي من جنتك شيء إذا كان هذا كلّه لنا فأين يحلّ سائر عبادك المؤمنين والأنبياء والصدّيقين والشهداء والصالحين؟ ويخيّل لهم عند ذلك أنّ الجنّة بأسرها قد جعلت لهم.

فيأتي النداء من قِبَل الله تعالى: يا عبادي، هذا ثواب نَفَس من أنفاس عليّ الذي اقترحتموه عليه، جعلته لكم، فخذوه وانظروا، فتصيرون هم وهذا المؤمن الذي

عوض عليّ الله عنه إلى تلك الجنان، ثمّ يرون ما يضيفه الله عزّ وجلّ إلى ممالك عليّ الله عنه الله عزّ وجلّ عليّ الله عن وليّه الموالي له ممّا شاء الله عزّ وجلّ من الأضعاف التي لا يعرفها غيره.

ثمّ قال رسول الله ﷺ: ذلك خير أم شجرة الزقّوم المُعَدّة لمخالفي أخي وصيّي عليّ بن أبي طالب صلوات الله عليه»(١).

٢١٣ ـ ﴿ وَاللَّهُ رَؤُونٌ بِالْعِبَادِ ﴾ (٢).

وفي الألفين: وجه الاستدلال أن يقال: رأفته تعالى يستحيل منه أن يجعل الرئيس المطاع كطاعة النبيّ من يمكن فيه هذه الأحوال المتقدّمة التي ذكرها الله تعالى، وغير المعصوم يمكن فيه ذلك، وليس للمكلّف طريق إلى معرفة انتفائه باليقين؛ فرأفته تعالى بالعباد توجب أن يكون الإمام معصوماً؛ وهذا هو المطلوب (٣).

٢١٤ ـ ﴿ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴾ .

في الألفين: فيجب من ذلك فعل الألطاف الموقوف عليها فعل التكليف، وكلّ لطف وكلّ نعمة فهي بالنسبة إلى نصب المعصوم صغيرة مستحقرة، وأعظم النعم وأهمّ الألطاف المعصوم في كلّ زمان، فيجب ممّن بالغ في وصف نفسه بالرّحمة والرأفة نصبه (٤).

⁽١) تفسير الإمام العسكري للتَّلِيد: ١٢٧، عنه المجلسي في البحار ٦٥: ١٠٧. وراجع: تفسير كنز الدقائق ١: ٥٠١، تأويل الآيات الظاهرة ١: ٩٠.

⁽٢) البقرة (٢): ٢٠٧.

⁽٣) الألفين: ٤٠٩ الثالث والتسعون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام التُّلِّا.

⁽ ٤) الألفين: ١٥٦ الحادي والعشرون من أدلّة المائة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلاّ.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على عصمة الإمام علي ﴿ /سورة البقرة

٢١٥ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْم كَافَّةً ﴾ (١).

قال البيضاوي: السِّلم ـ بالكسر والفتح ـ الطاعة، والمعنى: استسلموا لله وأطيعوه جملة ظاهراً وباطناً (٢)، انتهى.

وعن الربيع والبلخي: أُدخلوا في الطاعة ٣٠).

وفي المجمع: ويدخل فيه ما رواه أصحابنا من أنّها الولاية (٤).

وبالجملة أمره تعالى بذلك على العموم يدلّ على مبيّن لها وإلّا لزم التكليف بما لا يطاق، والمبيّن يجب أن يحكم بالقطع بالطاعة وإلّا لم يكن مبيّناً، وتبرّاً عن المعصية وإلّا لانتفى الغرض ودخل في ضدّه وهو طاعة الشيطان فلم يمثّل به؛ لأنّ الأمر بالشيء نهي عن ضدّه، وإنّ الوليّ داخل فيه بالعموم، ولأنّه أولى من غيره بل غيره يتوقّف على معرفته فيدخل فيه الإيجاب لإطاعته، فلو لم يكن معصوماً لزم أمره بالخطأ وهو تعالى عنه.

وأُكِّد ذلك بما في تفسير الصافي (٥): في الكافي (٦) والعيّاشي (٧) عن الباقر عليَّةِ: «في ولايتنا».

والعيّاشي (^) عن الصادق النُّلا: «في ولاية عليّ».

⁽۱) البقرة (۲): ۲۰۸.

⁽۱) البعرة (۱) ۱۰۸۰

⁽۲) تفسير البيضاوي ۱: ٤٩٢.

⁽٣) تفسير التبيان ٢: ١٨٥ ط. مكتب الإعلام الإسلامي، تفسير مجمع البيان ٢: ٥٨.

⁽٤) تفسير مجمع البيان ٢: ٥٨.

⁽٥) تفسير الصافى ١: ٢٤٢ رقم ٢٠٨.

⁽٦) الكافي ١: ٤١٧ ح ٢٩ باب فيه نكت من التنزيل في الولاية.

⁽٧) تفسير العيّاشي: ١٠٢ رقم ٢٩٧.

⁽٨) تفسير العيّاشي: ١٠٢ رقم ٢٩٤.

١٨......اثبات الإمامة /ج٢

وعنهما: «أمروا بمعرفتنا»(١).

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم: نزلت في الولاية ٣٠).

فانظر بعين النظر والاعتبار إلى قول العزيز الغفّار ما خصّ بـه عـليّاً عليّاً عليه من الفخار، وجعل ولايته هي السلم الذي من دخله كان آمناً في الدنيا والآخرة، ومن لم يدخله كان محارباً لله ولرسوله غير آمن في الدنيا والآخرة وهو من أصحاب النار.

لما رواه الشيخ أبو جعفر بن بابويه الله عن أماليه عن محمّد بن القطّان بإسناده عن عليّ بن بلال عن الإمام عليّ بن موسى، عن موسى بن جعفر، عن جعفر بن

⁽١) ورد عن زرارة وحمران ومحمّد بن مسلم عن أبي جعفر وأبي عبدالله للسَّلِّ قالوا: سألناهما عـن قول الله: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَاقَةً ﴾ ، قال: أمروا بمعرفتنا.

راجع: تفسير العيّاشي ١: ١٠٢ رقم ٢٩٥، تفسير الصافي ١: ٢٤٢.

 ⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ٩٣ رقم ٨٠، وراجع: أمالي الطوسي: ٣٠٠ رقم ٣٨/٥٩١ تحقيق مؤسّسة البعثة.

 ⁽٣) تفسير القمّيّ (علي بن إبراهيم) ١: ٧١، وراجع: تفسير فرات الكوفي: ٦٦ رقم ٣٦-٢٠ وفيه:
 «فى ولايتنا» ط. مؤسّسة الطبع والنشر التابعة لوزارة الإرشاد ـطهران.

 ⁽٤) حكاه عن الديلمي في إرشاد القلوب المجلسي في البحار ٢٤: ١٦٠ رقم ٧، وأخرجه شرف
 الدين الحسيني في تأويل الآيات الظاهرة ١: ٩٣ ح ٨٨عن الديلمي.

محمّد، عن محمّد بن عليّ، عن عليّ بن الحسين، عن الحسين بن عليّ ، عن عليّ ابن أبي طالب الميّلاً ، عن النبيّ عَلَيْهُ عن جبرئيل عن ميكائيل عن إسرافيل عن اللوح عن القلم قال: «يقول الله تبارك وتعالى: ولاية عليّ بن أبي طالب حصني؛ فمن دخل حصنى أمن من ناري» (١).

٢١٦ _ ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيَطَانِ ﴾ (٢).

في الألفين: تقدير الاستدلال به يتوقّف على مقدّمتين:

الأولى: أنَّ تابع التابع فيما هو تابع فيه تابع للمتبوع في ذلك الشيء.

الثانية: أنّ هذه الآية عامّة في الأشخاص وفي الأزمان وفي المنهي عنه وذلك بالإجماع، والمراد بخطوات الشيطان المعاصي وترك الواجبات.

إذا تقرّر هذا فنقول: غير المعصوم بالفعل أي من أخلّ بواجب أو فعل معصية فهو متّبع لشيء من خطوات الشيطان ولا شيء ممّن هو متّبع لخطوات الشيطان يجب اتّباعه ما دام متّبعاً لذلك، ينتج: لا شيء من غير المعصوم بالفعل بواجب الاتّباع في الجملة، وكلّ إمام يجب اتّباعه دائماً لما تقدّم (٣)، ينتج: لا شيء من غير المعصوم بالفعل ما دام دائماً وينعكس بالعكس المستوي (١٤) إلى قولنا: لا شيء من

⁽١) أمالي الشيخ الصدوق: ٣٠٦ رقم ٨/٣٤٩ ط. مؤسّسة البعثة.

⁽٢) البقرة (٢): ٢٠٨.

⁽٣) تقدّم في الدليل الثالث والخمسين والخامس والخمسين وغيرهما من المائة الأُولي.

⁽٤) العكس المستوي: وحده بأنه: تحويل مفردي القضية على وجه يصدق، ومثال هذا أنّا إذا عكسنا قولنا: كلّ إنسان حيوان كان قولنا: بعض الحيوان إنسان، فقد كان الإنسان موضوعاً في الأصل والحيوان محمولاً، وفي العكس جعلنا الحيوان موضوعاً والإنسان محمولاً، فقد حوّلنا كلّ واحدمن مفردي القضيّة إلى مكان صاحبه. وقد عرّف العكس بعض القدماء بأنّه: «عبارة عن جعل الموضوع محمولاً والمحمول موضوعاً» وهذا الحد يختص في الحمليات والذي ذكره المصنّف (ابن الحاجب) يعمّ الحمليات والشرطيات. راجع: غاية الوصول وإيضاح السبل في شرح مختصر منتهي السؤل والأمل للعلّامة الحلّي ١٤٠٤.

الإمام بغير معصوم بالفعل دائماً، ويستلزم قولنا: كلّ إمام معصوم دائماً لأنّ السالبة المعدولة المحمول عند وجود الموضوع (١)، والتقدير ثبوت الإمام.

لا يقال: دل هذا الدليل على ثبوت عصمة الإمام دانماً، والمدّعيٰ هو وجوب العصمة، والدائمة أعمّ من الضروريّة لما ثبت في المنطق (٢).

لأنّا نقول: الجواب من وجهين:

الأوّل: قد ثبت في علم الكلام (٣) أنّ الدائمة تستلزم الضروريّة؛ لأنّه قد ثبت بالبرهان في علم الكلام (٤) أنّ الاتفاقي لا يكون ضرورياً ولا يكون دائماً، ولا يكون أكثريّاً.

الثاني: إنّا لا نعني بوجوب العصمة الوجوب الذاتي بل الوجوب بالغير، والعصمة من الأعراض الممكن لا يوجد والعصمة من الأعراض الممكنة، وقد ثبت في علم الكلام (٥) أنّ الممكن لا يوجد إلّا بعد وجود سببه، وإلّا لزم الترجيح من غير مرجّح وهو محال بالضرورة، وإذا دلّ الدليل على عصمة الإمام دائماً ثبت وجود سببها دائماً، وهو يستلزم وجود المسبّب دائماً؛ وهو المطلوب (٦).

وأُكَّد ذلك بما رواه الشيخ الطوسي في أماليه عن الصادق الله أنَّ المراد

⁽١) انظر: تجريد المنطق: ٢٢.

⁽٢) انظر: القواعد الجليّة في شرح الرسالة الشمسيّة للعلّامة الحلّى: ٢٦٢.

⁽٣) انظر: القواعد الجليّة في شرح الرسالة الشمسيّة: ٢٦٢.

⁽٤) الشفاء (الطبيعيّات): ٦٣ ـ ٦٥.

⁽٥) انظر: قواعد المرام في علم الكلام: ٤٧، ٤٨، البحث التاسع في خواص المحكى لذاته، محصّل أفكار المتقدّمين والمتأخّرين من العلماء والحكماء والمتكلّمين: ١٠٧، ١٠٦.

⁽٦) الألفين: ٣٠٥ الثالث والسبعون من أدلّة المائة السابعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للسِّلاّ.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الثالثة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة

بـ ﴿ لاَ تَتَبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ ﴾ أي لا تتبعوا غيره، أي عليّ بن أبي طالب الله الله عزيز حكيم ﴾ (١٠).

٢١٧ ـ ﴿ فَإِن زَلَلْتُمْ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيّنَاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّه عَزِيزٌ حكيم ﴾ (١٠).
في الألفين: ذكر الله تعالى في هذه الآية وجه إزاحة علّة المكلّفين وحجّتهم وأنهم لا عذر لهم بعد مجيء البيّنات إليهم، وإمامة غير المعصوم ينفي البيّنات لإجمال كثير من الآيات والسنة دلالته بالظاهر لا بالنصّ، ومع ذلك يكون المبيّن الذي هو الإمام فإنّه القائم مقام النبي عَيْلُهُ في البيان، وغيره يحتمل خطؤه بمعنى الجهل المركّب، وذلك نفي مجيء البيّنات فيكون إثباتاً لعلّة المكلّف وحجّته لإزاحة علّته، وهذا المحال نشأ من عدم البيّنات في ظهور الآيات ومجملها، وكذا في السنة وهي من عدم عصمة الإمام، والأوّل ثابت فيلزم نفي الثاني وإلّا لكان الله تعالى ناقضاً لغرضه وهو محال من الحكيم إذ نفي عدم عصمة الإمام مستلزم تعالى ناقضاً لغرضه وهو محال من الحكيم إذ نفي عدم عصمة الإمام مستلزم لعصمته لوجود الموضوع هنا؛ فهو المطلوب (١٠).

٢١٨ ـ ﴿ فَإِن زَلَلْتُمْ ﴾ (٤) إلخ.

في الألفين: البينات التي لا يحصل معها الخطأ ولا الخلل لا تحصل إلا بقول المعصوم إذ الكتاب مشتمل على المجملات والمتشابهات، والناسخ والمنسوخ، والإضمار والمجاز، والسنة أكثر منها غير يقيني، ودلالة أكثرها كذلك، ولا يعلم ذلك يقيناً إلا المعصوم، ولا يحصل الجزم إلا بقوله لتجويز الخطأ على غيره،

⁽١) الأمالي للشيخ الطوسي: ٣٠٠ رقم ٣٨/٥٩١، عنه الحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٢٠٥ رقم ٧٦٠، وشرف الدين الحسيني في تأويل الآيات الظاهرة ١: ٩٣ رقم ٨٠.

⁽٢) البقرة (٢): ٢٠٩.

⁽٣) الألفين: ٤٠٩ الرابع والتسعون من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام لليُّلاِّ.

⁽٤) البقرة (٢): ٢٠٩.

٢٢......إثبات الإمامة /ج٢

والجزم ينافي احتمال النقيض، فدلٌ علىٰ ثبوت المعصوم في كلّ وقت، فيستحيل كون الإمام غيره (١).

٢١٩ _ ﴿ وَمَن يُبَدِّلُ نِعْمَةَ اللَّهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ (٧).

وجه الاستدلال: أنّ الإمامة بعد النبوّة أشدّ النعم وأعظمها على الخلق، فلو جاز عليه المعصية فكيف تكون نعمة وإنّه يحذّر عن تبديلها فلابدّ من بيانها؛ لاستحالة التأخير وهو ليس إلّا بالمعصوم وإنّ غير المعصوم يجوز عليه ذلك بالضرورة، ولا شيء من الإمام يجوز عليه ذلك فلا يجوز أن يكون غير المعصوم بإمام بالضرورة، وينعكس بعكس المستوى إلى: لا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة.

٢٢٠ ـ ﴿ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ (٣).

وجه الاستدلال: أنّ غير المعصوم يصدر عنه ذلك ويتّصف به، وكلّ من صدر عنه ذلك واتّصف به غير إمام بالضرورة؛ فكلّ غير معصوم غير إمام بالضرورة.

٢٢١ - إلى ٢٢٥ ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ
 وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا النَّيْنَ أُوتُوهُ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِى مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٤).

⁽١) الألفين: ٩٤ الخامس والخمسون من أدلَّة المائة الأولى الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للسُّلِّا.

⁽٢) البقرة (٢): ٢١١.

⁽٣) البقرة (٢): ٢١٢.

⁽٤) البقرة (٢): ٢١٣.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على عصمة الإمام عليُّ /سورة البقرة٣٣

في الألفين: الاستدلال بهذه من خمسة أوجه:

الأوّل: قوله: ﴿لِيَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ وهذا لطف فيجب عمومه، والإجماع على عمومها في كلّ عصر، ولعموم الناس، فلابد من أن يحكم من كلّ مختلفين بالحقّ قطعاً، وغير المعصوم ليس كذلك لتجويز عمده وخطئه بغير الحقّ أو خطئه.

وأيضاً: فغير المعصوم لا يمكنه الحكم بين كلّ مختلفين بالحقّ من الكتاب لأنّه لا يعلم ذلك يقيناً من الكتاب إلّا المعصوم لتوقّفه على معرفة جميع الأحكام يقيناً منه، فدلّ على وجود المعصوم في كلّ عصر.

الثاني: قوله: ﴿ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتُهُمُ الْبَيّئاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ﴾ والطريق إلى العلم إمّا العقل أو النقل، وأكثر أحكام الشريعة لا يتمكّن العقل من إدراكها ولا مجال له فيها، فبقي النقل، فإمّا أن يكون مقطوعاً في متنه و (۱) دلالته أو لا يكون كذلك، وإن كان الأوّل وكان إدراكه ضروريّاً ليشترك فيه كلّ الناس وهذا لا يقع فيه اختلاف إلّا على سبيل البغي (۱) بين المختلفين، وليس شيء من الكتب الإلهيّة والسنّة كذلك إذ لا يكون إدراكه ضروريّاً يشترك فيه الناس، فلابد من وضع طريق يمكن التوصّل منه إلى معرفة المتن والدلالة من أنواع الخطاب في الكتب المنزّلة لكلّ الناس، وإلّا لم يكن الاختلاف بغياً بينهم إذ ما لا يشترك فيه العقل في ضرورة إدراكه ولا طريق يوصلهم إلى العلم به لابد أن يكون فيه من الاختلاف لاختلاف الأمارات والظنون، فلا يكون الاختلاف بغياً بينها يكون فيه من الاختلاف لاختلاف بغي.

⁽١) في المصدر: «أو» بدل «و».

⁽٢) في المخطوط: «النفي» بدل «البغي» وما أثبتناه من المصدر.

وإن كان الثاني وهو أن لا يكون مقطوعاً في متنه ودلالته بل يكون من قبيل المجملات، فلابد من طريق إلى العلم بأنواع الخطاب، والعقل لا يصلح هاهنا، وهو المطلوب. فبقي النقل ممن يحصل الجزم بقوله، ولابد من طريق إلى الجزم بصدقه وبفعله (۱)، وذلك هو المعصوم [وهو المطلوب] (۲).

والطريق إلى معرفة صدقه ومعرفة عصمته إمّا بالمعجزات أو بنصّ من الله أو النبيّ أو الإمام السابق صريح على ذلك.

الثالث: قوله تعالى: ﴿ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ ﴾ . حكم بأنّ إختلافهم بعد مجيء البيّنات التي يمكنهم معها العلم اليقيني بـذلك وليس ذلك من الكتاب والسنّة فيكون إشارة إلى المعصومين المؤيّدين بالمعجزات والكرامات، فإن لم يعلموهم فلتقصيرهم في النظر العقلي في معجزاتهم والنصوص الدالّة عليهم والبراهين القطعيّة التي لا تحتمل النقيض.

الرابع: قوله: ﴿ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ﴾ . إشارة إلى المعصومين لأنّا نعلم قطعاً أنّه لم يعلم جميع المتشابهات وجميع المؤولات يقيناً إلّا المعصوم .

الخامس: قوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ يَهْدِى مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾. وذلك يدلّ على ثبوت المعصوم؛ لأنّ الصراط المستقيم الذي لا يعتريه خطأ أصلاً لا يحصل إلّا من قول المعصوم (٣).

⁽١) في المصدر: «وبعلمه» بدل «وبفعله».

⁽٢) زيادة أضفناها من المصدر.

⁽٣) الألفين: ٩٥ الثامن والخمسون من أدلّة المائة الأولى الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّد.

المفتاح الأوّل : أدلَّة المائة الثالثة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة ٢٥

٢٢٦ و ٢٢٧ - ﴿ عَسَىٰ أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرُّلَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (١).

فلابد من طريق (٢) إلى العلم بالأشياء النافعة والضارّة من حيث الدين ولا سبيل بذلك إلا من المعصوم، فيلزم ثبوته في كلّ عصر؛ لوجود الداعي وبطلان ترجيح المساوى.

٢٢٨ و ٢٢٩ ـ ﴿ عَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ (٣).

والبيان مثل قبله.

في الألفين: وجه الاستدلال: أنّ معرفتهم لذلك لطف لهم؛ لوجود الداعي إلى الشرّ وهو المحبّة، وانتفاء الصارف وهو علم كونه شرّاً، ووجود الصارف عن الخير وهو الكره وانتفاء الداعي وهو العلم؛ لأنّه حكم بأنّ الله يعلم وأنتم لا تعلمون، فلابد من شيئين:

أحدهما: من يعلم ذلك ليعلمهم ذلك.

وثانيهما: ومن يمنعهم ممّا يضرّهم ويحثّهم على ما ينفعهم؛ لأنّ ذلك لطف واللطف على الله تعالى واجب، فإن لم يكن معصوماً كان مساوياً لهم في الحاجة وهو محال؛ لأنّه يلزم إقامة غير السبب بل قد يكون سبب ضدّه مقامه وهو محال أن يخلو زمان من اللطف، وإلّا لزم الترجيح بلا مرجّح ولا يمكن ذلك في النبي؛ لكونه خاتم الأنبياء ولم يعمّر، فتعيّن أن يكون هو الإمام لأنّه القائم مقامه؛ فالإمام معصوم لا يخلو منه زمان، وهو المطلوب(٤).

⁽١) البقرة (٢): ٢١٦.

⁽٢) الإمام كالنبيّ ﷺ علَّة لأن يجعل الغير على الصراط المستقيم ويدعو إليه فلابدّ كونه بالفعل دائماً لكونه علَّة وإماماً دائماً وقد بيّنته مراراً (منه).

⁽٣) البقرة (٢): ٢١٦.

⁽٤) الألفين: ٤١١ الخامسة والتسعون من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

• ٢٣٠ - ﴿ وَصَدُّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (١). أي الطريق المؤدّي إلى الإسلام وما يوصل العبد إلى الله تعالى من الطاعات على ما قاله البيضاوي (١)، فنقول: غير المعصوم يمكن أن يصدر منه ذلك ولا شيء من الإمام يمكن فيه ذلك بالضرروة، فلا شيء من غير المعصوم كذلك، وينعكس بالعكس المستوي إلى لا شيء من الإمام بغير معصوم، ويلزمه: كلّ إمام معصوم لوجود الإمام.

٢٣١ و ٢٣٢ ـ ﴿ أُولٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (٣).

حكمه تعالى بذلك لإتمام الحجّة عليهم وإتمامها ليس إلّا بوجود معصوم في كلّ عصر، والبيان ظاهر ممّا تقدّم (٤).

٢٣٣ و ٢٣٤ ـ ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ * فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ (٥).

قال البيضاوي: في الدلائل والأحكام في الدنيا والآخرة في أُمور الدنيا يبيّن الله فتأخذون بالأصلح والأنفع فيهما، وتجتنبون عمّا يضرّكم ولا ينفعكم (٦)، إنتهى.

فلو لم يكن معصوم يبين الأحكام والأمور للزم عدم التبيين، لكنّه تعالى بين بتنصيص به فلابد من معصوم في جميع الأوقات؛ للإجماع على عموم حكم الآية؛ فالمراد بالمخاطبين المعصومون أو الذين يقتبسون منهم العلم (٧٠).

⁽١) البقرة (٢): ٢١٧.

⁽٢) أنوار التنزيل(تفسير البيضاوي) ١: ٥٠١.

⁽٣) البقرة (٢): ٢١٧.

⁽٤) كلّ غير معصوم يمكن أن يكون كذلك، ولا شيء من الإمام كذلك، فلا شيء من غير المعصوم بإمام، ولكن المطلب والمقدّمتان ضروريّتان (منه).

⁽٥) البقرة (٢): ٢١٩_٢٠٠.

⁽٦) تفسير البيضاوي ١:٥٠٦.

⁽٧) بيان تعيين الإمام: إمّا أن يكون داخلاً في التبيان أو لا، الثاني غير جائز لأنّـه بـالنظر إلى أكـثر

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة ٢٧

٢٣٥ _ ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (١). (٢)

يحكم ما تقتضيه الحكمة وتتسع له الطاقة على ما قاله البيضاوي^(۳)، ففرقان حكمه تعالى على وفق اقتضاء الحكم البالغة كما هو ليس إلّا للمعصوم فيجب وجوده.

٢٣٦ ـ ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ ﴾ (٤).

قال البيضاوي: أي أولياؤه، يعني المؤمنين حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه تفخيماً لشأنهم يدعو إلى الجنّة والمغفرة أي إلى الاعتقاد والعمل الموصلين إليهما فهم الأحقّاء بالمواصلة بإذنه أي بتوفيقه تعالى، وتيسيره أو بقضائه وإرادته (٥)، انتهى.

فنقول: على هذا أولياء الله لابدّ أن يكونوا كاملين في مرتبتَي العلم والعمل

 [⇒] الأحكام أو جميعها أهم وأولى، فلو لم يدخل لزم ترجيح المرجوح فلابد من كونه مبيّناً على
 التعيين، فبطل الاختيار، وثبتت العصمة.

الإمام إمّا أن يكون مبيّناً أو لا، الثاني باطل؛ لأنّه هو المقرّب والمبعّد، فلو لم يعلمها من القرآن لزم جواز حكمه بخلاف ما في القرآن أو نسخه، والكلّ باطل، أو عدم البيان، أو لزوم كون غير الإمام أفضل، والكلّ باطل، فلزم كونه مبيّناً لكلّ ما أجمل فيجب عصمته.

إنّه بعد حكم بالبيان فإمّا أن يعيّن المبيّن أو لا، الثاني باطل للزوم تأخير البيان، وعلى الأوّل إمّا أن يكون من ذلك أو لا، الثاني باطل بإجماع فلزم تعيينه بعده ﷺ، فلو كان مخطئاً لزم نفي الغرض (منه).

⁽١) البقرة (٢): ٢٢٠.

⁽٢) مقتضى الحكمة عدم ترجيح المساوي فكيف ترجيح المرجوح، ومقتضى الفرق اقتداره تعالى على ما في حيطة الإمكان، ومقتضى الوصفين التسرّع إلى ما هو الواجب في النظام لا الاستباق إلى الحوالة على غيره، فكون الإمام معصوماً مقدوراً له تعالى ويكون ذلك أصوب وأرجح في الحكمة من اختيار غيره بالمقدّمات السابقة، فيجب وجوده وتعيينه باختياره (منه).

⁽٣) أنوار التنزيل(تفسير البيضاوي) ١: ٥٠٦.

⁽٤) البقرة (٢): ٢٢١.

⁽٥) تفسير البيضاوي ١:٥٠٨.

ليكونوا أحقّاء بالمواصلة، والكامل فيهما في جميع الأحكام ليس إلّا المعصوم؟ لأنّ غيره يمكن صدور الخلاف عنه فكيف ولو لم يكن معصوماً لزم تجويزه تعالى بدعوة المخطئ والعاصي وهو تعالى عنه، وأنّه لو جاز صدورها عنه كغيره لزم ترجيحه على غيره بدون مرجّح.

٢٣٧ - ﴿ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (١).

جمع المضاف _كالناس _ يفيد العموم (٢) على ما سبق إليه الإجماع، والحتّ على التذكّر والتفكّر فيها دلّ على إمكان فهم الأحكام وإلّا لما معنى للحتّ ولا للبيان، ولا ريب أنّ العلم بها للجميع لا تيسّر إلّا بمعصوم في كلّ زمان.

٢٣٨ - ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ (٣).

في الألفين: وذلك يتوقّف على معرفة الذنوب، وهو موقوف على العلم بالأحكام الشرعيّة والخطابات الإلهيّة والسنّة النبويّة، وكذلك يتوقّف على معرفة الطهارة وأنواعها وأحكامها ونواقضها وشرائطها وأسبابها وكيفيّاتها، ولا يحصل ذلك إلّا من المعصوم على ما تقرّر (3)، وهي عامّة في كلّ زمان فيجب المعصوم في كلّ زمان، فيستحيل أن يكون غير المعصوم إماماً (٥).

⁽١) البقرة (٢): ٢٢١.

⁽٢) معارج الأصول: ١٢٦، مبادئ الوصول إلىٰ علم الأصول: ١٢٢.

⁽٣) البقرة (٢): ٢٢٢.

⁽٤) في المصدر: «على ما تقدّم» بدل «على ما تقرّر».

⁽٥) في المصدر: «فيستحيل أن يكون غيره الإمام معه» بدل «فيستحيل أن يكون غير المعصوم إمامًا». راجع: الألفين: ٩٧ الحادي والستّون من أدلّة المائة الأولى الدالّـة على وجوب عصمة الإمام عليه.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على عصمة الإمام الطُّلِهُ /سورة البقرة ٢٩

٢٣٩ _ ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١).

المراد بهم الكاملون في الإيمان، والمبشّر به الكرامة والنعيم الدائم على ما صرّح به البيضاوي (٢)، فلو صدر بعد هذا الخبر عنهم الخطأ والعصيان لزم كذبه تعالى فلابد من كونهم موصوفين بكمال الإيمان وليس ذلك إلّا للمعصوم، فإنّه لو جاز عليهم قبل ذلك الخطاب بالعصيان لزم قلب الحقيقة وهو تامّ عند من أوجب العصمة على نحو اللزوم لا على نحو الدوام، ولو كان المراد بهم ما كانوا مستعدّين لذلك وهو أيضاً تامّ بالمعصوم في كلّ عصر لاستحالة الترجيح والإجماع.

٢٤٠ و ٢٤١ ـ ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُواْ إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ ﴾ (٣) إلخ.

في الألفين: الاستدلال به من وجوه:

الأوّل: أنّ هذا يدلّ على رحمته ولطفه بالعباد وإرادته لدخولهم الجنّة مع خلق القوى الشهويّة والغضبيّة والأهوية المختلفة والشيطان، والخطاب بغير النص (٤) والموهم، فلو لم ينصب المعصوم في كلّ عصر لناقض غرضه تعالى عن ذلك.

الثاني: أنّ دعاءه إلى المغفرة والجنّة إنما هو بخلق القوى (٥) وجعل الألطاف والطريق التي يحصل بها العلم والعمل، وأهمّ الألطاف في التكاليف الإمام المعصوم؛ لأنّه المُقرِّب إلى الطاعات، والمُبعِّد عن المعاصي، ولأنّ العلم بالتكاليف والأحكام الشرعيّة لا يحصل إلّا من المعصوم إذ غير المعصوم لا يوثق

⁽١) البقرة (٢): ٢٢٣.

⁽٢) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ١: ٥١٠.

⁽٣) البقرة (٢): ٢٢١.

⁽٤) لغرض مهم: خ ل.

⁽٥) في المصدر: «القدرة» بدل «القوى».

٣٠......إثبات الإمامة /ج٢

بقوله ولا تتمّ الفائدة به(١).

٢٤٢ _ قوله: ﴿ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ ﴾ (٢) الآية.

البيان الذي يحصل معه التذكّر والخوف من المخالفة لا يحصل إلّا بقول المعصوم؛ إذ الآيات أكثرها مجمل وعامّ يحتمل التخصيص، ولا مستند في عدم المخصّص إلّا أصالة العدم، وهو المفيد للظنّ، وأكثرها مؤول، فلابدّ من معرفة طريق معرّف لهذه، وليس إلّا المعصوم؛ لما تقدّم (٣) (٤).

٣٤٣ إلى ٧٤٥ ـ ﴿ أَن تَبَرُّوا وَتَتَقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٥). في الألفين: وجه الاستدلال من وجهين:

الأوّل: أنّ البرّ والتقوى والإصلاح بين الناس موقوف على معرفة الأحكام الشرعيّة، والمراد من أنواع الخطاب الإلهي على وجه يقينيّ، وإلّا لجاز أن يأتي بالمعصية والفساد وترك البرّ وهو لا يعلم وذلك لا يحصل إلّا من المعصوم على ما تقرّر، فيجب المعصوم.

الثاني: أنّ الموصوف بهذه الصفات الذي يصلح بين الناس فيتعيّن على الناس قبول قوله؛ ليتمّ الإصلاح وانتظام النوع، وغير المعصوم لا يصلح لذلك، فدلّ

⁽١) الألفين: ٩٧ الوجه الأوّل والثاني من الدليل الستّين من أدلّة المائة الأولى الدالّـة عـلى وجـوب عصمة الإمام للطِّلاِ.

⁽٢) البقرة (٢): ٢٢١.

⁽٣) تقدّم في كلام العلّامة في كتاب الألفين في الدليل السادس عشر والدليل الخامس والعشرين والعشرين من المائة الأولى.

⁽٤) الألفين: ٩٧ الوجه الثالث من الدليل الستين من أدلّة المائة الأولى الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليه.

⁽٥) البقرة (٢): ٢٢٤.

٢٤٦ _ ﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَٰكِن يُـؤَاخِـذُكُـمْ بِـمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ (٧).

قال البيضاوي: والمعنى: لا يؤاخذكم الله بعقوبة ولا كفّارة بما لا قصد معه ولكن يؤاخذكم بهما أو بأحدهما بما قصدتم من الإيمان وواطأت (٣) قلوبكم ألسنتكم.

وقال أبو حنيفة: اللغو أن يحلف الرجل بناء على ظنّه الكاذب، والمعنى: لا يعاقبكم بما تعمّدتم الكذب فيه (٤)، انتهى.

فنقول: غير المعصوم يؤاخذ بما كسب قلبه بالضرورة، وكلّ من يؤاخذ بما كسب قلبه ليس بإمام بالضرورة؛ فكلّ غير معصوم ليس بإمام بالضرورة. أمّا الصغرى فبتلك الآية، وأمّا الكبرى فلأنّ المؤاخذة ليس إلّا بالنقص الذي هو معنى الظلم على ما هو وصفه له واعتراف (٥) الخصم، والظالم لا يصلح للإمامة لقوله تعالى: ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِى الظّالِمِينَ ﴾ (٦).

٧٤٧ - ﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ ﴾ (٧) الآية.

⁽١) الألفين: ٩٨ الثاني والستّون من أدلّة المائة الأولى الدالّة على وجوب عصمة الإمام التَّلِا.

⁽٢) البقرة (٢): ٢٢٥.

⁽٣) في المخطوط: «واختلاف» بدل «وواطأت» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٤) تفسير البيضاوي ١: ٥١٢.

⁽٥) اعترف: خ ل.

⁽٦) البقرة (٢): ١٢٤.

⁽٧) البقرة (٢): ٢٢٥.

٣٢......اثبات الإمامة /ج ٣

في الألفين: كسب القلوب ثلاثة أنواع:

الأوّل: الاعتقاد، فإن طابق كان مُثاباً، وإن لم يطابق في أيّ شيء _سواء كان في العقليّات أو النقليّات _ يسمّى أيضاً كسباً.

الثاني: الإرادة.

الثالث: الكراهة.

فيجب وضع طريق العلم بالموافق منها للحقّ والمطابق لأمر الله ونهيه، ولا يحصل ذلك إلّا من المعصوم لما تقدّم (١)، وهي عامّة في كلّ عصر؛ فيجب وجود المعصوم في كلّ عصر.

لايقال: أتقولون بمذهب الملاحدة القائلين بتوقّف المعارف على الإمام.

لأنّا نقول: لا نقول بذلك في المعارف العقليّة، بل معرفة الأحكام الشرعيّة، والمراد أنّ الكلمات الإلهيّة والآيات المجملة وغيرهما موقوفة على المعصوم، وليس هذا مذهب الملاحدة (٢).

٢٤٨ ـ ﴿ وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٣).

وجه الاستدلال: أنّ كلّ فاعل للذنب لا ريب فهو متعدّ لحدّ من حدود الله، وكلّ متعدّ لحدّ من حدود الله فهو ظالم، ينتج: كلّ فاعل ذنب ظالم. أمّا الصغرى، فضروريّة، وأمّا الكبرى؛ فللآية.

ثمّ نقول: كلّ فاعل ذنب ظالم، ولا شيء من الظالم يجوز الركون إليه لقوله

⁽١) تقدّم في الوجه الثالث من البحث الخامس من المقدّمة لكتاب الألفين.

⁽٢) الألفين: ٩٨ الثالث والستّون من أدلّة المائة الأولى الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

⁽٣) البقرة (٢): ٢٢٩.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة٣٣

تعالى: ﴿ وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ ﴾ (١)، ينتج: لا شيء من فاعل الذنب يجوز الركون إليه.

وهذه مقدّمة ضروريّة؛ لأنّ فائدة الإمام ذلك، فإنّه تعالى أوجب طاعته كطاعته وطاعة الرسول، وهما عامّتان، فيجب أن يكون طاعة الإمام عامّة وجوباً، ولا معنى للركون إلّا ذلك، بل هو الركون الكلّي والمنفي الجزئي على سبيل التحريم، وبينهما منافاة كلّيّة ذاتيّة؛ وهو المطلوب.

لا يقال: الموضوع في الآية كلّ واحد واحد ممّن يتعدّى كلّ حدود الله؛ لأنّ لفظة «حدود» جمع، وهو مضاف، والجمع المضاف للعموم (٣)، والموضوع في كبرى القياس الأوّل المتعدّي لحدّ من حدود الله، وفرق بين متعدّي الكلّ ومتعدّي حدّ واحد، فلا تدلّ الآية عليه، فتوجّه منع الكبرى، ومبنى دليلكم عليها.

لأنّا نقول: المراد في الآية بالحدّ والجنس، فمن تعدّى حدّاً واحداً تناوله الحكم، ولأنّ العلّة هي الوصف وهو تعدّي حكم الله تعالى حدّه والعلّة موجودة في الواحد، ووجود العلّة يستلزم وجود المعلول، ولأنّ الله بعد ذكر ذلك عقيب قوله: ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ ﴾ (٤) حكم لمفرد وهو جنس خاصّ، فمن ثمّ جاز وصف المفرد بالجمع، ومن حيث إنّه جنس خاصّ وفاعل الذنب جنس خاصّ أيضاً فصحّ وصفه بها، فدلّ على أنّ الحدود جنس وليس الحكم مختصاً بالكلّ من حيث هو كلّ.

⁽۱) هود (۱۱): ۱۱۳.

⁽٢) في المصدر: «يجوز» بدل «يجب».

⁽٣) انظر: معارج الأصول: ١٢٦، مبادئ الوصول إلىٰ علم الأصول: ١٢٢.

⁽٤) البقرة (٢): ٢٢٩.

٣٤......إثبات الإمامة /ج٢

ولأنّه تعالى أراد أن يبيّن حكم الافتداء فلو لم يكن المراد من الحدود والجنس بل المراد الكلّ من حيث هو كلّ لكان من قبيل جعل ما ليس بدليل دليلاً، ولكان ذكر القياس غير متّحد الوسط وهو ممتنع على الحكيم (١).

٢٤٩ _ ﴿ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْم يَعْلَمُونَ ﴾ (٧).

المراد بالعلم هاهنا: إمّا الإقامة ومقتضاه أي يفهمون ويعلمون بمقتضى العلم على ما قاله البيضاوي (٣)، فنقول: العمل بمقتضاه فرع العلم ولا تيسّر ذلك بالجميع إلّا للمعصوم به، أو معناه الحقيقي أي فصّلها أو ذكرها في القرآن لقوم يعلمونه وهو ليس إلّا المعصومون، أو لقوم يستعدّون استعداداً تامّاً لذلك، فلذلك يرجّحون على غيرهم، وذلك الاستعداد هو المجعول فيهم في جبلّتهم بحسب اقتضاء الحكمة والعلم بالأصلح، وبذلك أيضاً ثبت المطلوب.

٢٥٠ _ ﴿ لَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا ﴾ (٤).

كلّ غير معصوم يمكن أن يكون كذلك، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة، ينتج: لا شيء من غير المعصوم بإمام؛ وهو المطلوب.

٢٥١ ـ ﴿ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ (٥).

المكلّف مأمور بالعمل والعلم بالأحكام، فلو لم يكن المعصوم موجوداً لزم التكليف دون الوسع مع أنّه لا يكلّف به.

⁽١) راجع: الألفين: ٤١١ السادس والتسعون والسابع والتسعون من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّـة عـلى وجوب عصمة الإمام التَِّلِاً.

⁽٢) البقرة (٢): ٢٣٠.

⁽٣) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ١: ٥٢٠.

⁽٤) البقرة (٢): ٢٣١.

⁽٥) البقرة (٢): ٢٣٣.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالّة على عصمة الإمام علي ﴿ /سورة البقرة ٣٥

707 _ ﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ ﴾ (١). الأمر بتذكار النعمة وما أنزل على سبيل العموم يوجب بيانه عذراً من التكليف فوق الوسع، والمبيّن ليس إلّا المعصوم، وإنّه من أعظم النعم شأناً وأعلاها رتبة، والأمر بتذكارها فرع التنصيص وهو يوجب العصمة لتنزّهه تعالى عن التنصيص بمتبوع يجب اتبّاعه مخطئاً، وحقيقة العموم يقتضي أنّ المخاطبين هم الكاملون في الإنسانيّة بارتقاء مدارج مرتبتي العلم والعمل، فإنّ تذكّر كلّ ما في الكتاب من الأمور الفرعيّة والأصليّة يتوقّف على العلم بكلّ ما فيه، وهو ليس إلّا وظيفة المعصوم المناهم المعصوم المناهم المعصوم المناهم المعصوم المناهم المعصوم المنهم المعصوم المنهم المعصوم المنهم المعصوم المنهم المعصوم المنهم المنهم المعصوم المنهم المعصوم المنهم اللهم المنهم اللهم المنهم المن

٢٥٣ _ ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٢).

فيه ثلاثة أشياء:

الأوّل: أنّه تعالى يعلم ما فيه النفع والصلاح لما في النشأتين على نحو إيجاب الكلّي على ما دلّ عليه العقل من أنّ الله تعالى لا يعزب عنه مثقال ذرّة في الأرض ولا في السماء، ولذا حذف مفعوله.

الثاني: الخطاب عامّ بالإجماع وإن كان ظاهر المشافهة الخصوص.

الثالث: أنّ غيره تعالى بنفسه لا يعلم شيئاً ممّا تمّ صلاح النشأتين إلّا بتأييده، فنقول: غيره تعالى جاهل بنفسه، وكلّ جاهل بنفسه يحتاج إليه تعالى في تبعيّته واستحصال الكمال، فغيره تعالى يحتاج إليه في ذلك وهو مبرهن عليه بالعقل والنقل (٣)، فلابدّ أن يفاض من تلك الحضرة ما احتاجوا إليه؛ لأنّ المفروض

⁽١) البقرة (٢): ٢٣١.

⁽٢) البقرة (٢): ٢٣٢.

⁽٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الجديد ١٣: ٨٨_٩٩ من خطبة للإمام للثَّلاِّ في التوحيد.

وجود علّة الاحتياج، فلو لم يفض لزم تخلّف العلّة عن معلولها، ولأنّهم مكلّفون بما يتوقّف على ما صدر من ذلك الجناب وهو العلّة في وجود ذلك، فلو منعوا منه لزم إمّا بخل الغير المطلق أو عدم احتياج المعلول إلى ما صدر من علّته، فكيف وتلك الإفاضة لا يمكن إلّا بإيجاد العقل والمعلّم لعدم استقلال كلّ واحد في الجميع على ما صدر الإجماع عليه، وبرهن عليه بهما، وذلك ليس مخصوصاً بعصر دون عصر، وبطائفة دون طائفة لوجود عموم العلّة على ما قرروا، ولاستحالة الترجيح بدون مرجّح، فلزم وجود المعلّم والعقل في كلّ ذلك، فلو كان مقتضاهما الجهل والخطأ لزم ما ذكر، فوجودهما كلا وجودهما.

ومع ذلك إنّ الغرض منهما حصول الكمال، ولا يحصل مع ذلك، ومع هذا ترجيح شخص بالتعليم واصطفائه بالتعليم ليس إلّا لامتياز وتفصيل ليس ذلك في غيره، وهو ليس إلّا بالعصمة.

فإن قلت: ﴿ أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ يقتضي أنّهم يعلمون شيئاً فكيف صحّ إرجاعه إلى سلب الكلّى ؟

قلت: على أيّ تقدير يحمل سلب الكلّي المستلزم للشمول، أو الكلّ المستلزم لنفيه يحصل المدّعي وهو عدم علمهم بما احتاجوا إليه من صلاح النشأتين.

٢٥٤ ـ ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ (١).

الأمر بالتقوى عن المحرّمات وترك الواجبات والحثّ والتهديد على ارتكابها ممّا يوجب المعلّم المعصوم، وهو المطلوب.

⁽١) البقرة (٢): ٢٣٣.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة٣٧

٢٥٥ _ ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴾ (١).

ما يقتضي العموم على ما تقرّر، فالله سبحانه يعلم ما في النفوس من مقتضيات الخير والشرّ وتعارضهما ومغالبة إحداهما على الأُخرى بعزم قوّة العاقلة على الخير وغلبة الشهويّة والغضبيّة عليهما بالعزم على ما لا يجوز، ثمّ تحذيره جلّ وعزّ عن تلك، وليس يجوز ذلك من الحكيم إلاّ بعد تعيين المحذّر منه بطلان تكليف الجاهل، وليس ذلك إلاّ بالمعصوم في كلّ عصر؛ لعموم الخطاب بالإجماع.

٢٥٦ _ ﴿ وَلَا تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾ (٢).

النهي عن ترك الإحسان والإفضال مما يوجب العلم بمواقعه وهو يتوقف على المعصوم، وإنه إذا كان تركه مرجوحاً فكيف يجوز عليه سبحانه تركه بعدم التنصيص على الخليفة الذي هو أعظم الفضل والإحسان، فنقول: وجود الإمام إحسانٌ وفضل من الله تعالى، وكل ما هو إحسان وفضل لا يجوز عليه تركه؛ فوجود الإمام لا يجوز عليه تركه؛ فيجب عليه سبحانه تعالى إيجاده على كل عصر.

أمّا الصغرى؛ فلأنّه إذا كان أتاه فضل فكيف لم يكن.

أمّا الكبرى؛ فلأنّ تركه مرجوح لأنّه منهيّ عنه في الآية مضافاً إلى العقل ولا يجوز عليه سبحانه ترجيح المساوي، فكيف المرجوح!!

⁽١) البقرة (٢): ٢٣٥.

⁽٢) البقرة (٢): ٢٣٧.

ويجب كونه معصوماً؛ لأنّه فضله عزّ وجلّ ، وكلّ ما هو فضله ورحمته تعالى ليس فيه مقتضى الشرّ ، فالإمام ليس فيه مقتضى الشرّ ، أمّا الصغرى فضروريّة ، وأمّا الكبرى ؛ فلأنّ الفضل خير ، والشرّ نقيض الخير على ما قاله في الصحاح (۱) ، وهو ما نبرهن عليه في كتبنا الكلاميّة ، وقد صدر المحقّقون (۱) إلى أنّه الوجود كلّه خير ، والعدم شرّ يقتضيه ، فلو كان فضله جلّ وعزّ مقتضياً للشرّ لاجتمع النقيضان وسلب مقتضى الشيء على الإطلاق يستلزم عصمته ؛ وهو المطلوب .

وعلى القول بأنّ الشرّ ضدّ الخير، أم كون الرحمة غير رحمة فإنّه يستحيل اجتماع مقتضى الخير والشرّ؛ لاستحالة اجتماع الضدّين، وعلى تقدير التعاقب فيلزمه ارتفاع مقتضى الرحمة، وارتفاعها يستلزم ارتفاع أصل الرحمة ضرورة ارتفاع المعلول عند عدم علّته.

٢٥٧ ـ ﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ (٣).

في الألفين: أمر بالمحافظة على الصلاة والصلاة الوسطى، وإنّما يحصل ذلك بمراعاة شرائطها ومعرفة أحكامها والاحتراز من مبطلاتها على وجه يعلم صوابه، ولا يعلم إلّا من المعصوم لما تقدّم، فيجب، وهي عامّة في كلّ عصر، فيجب فيه (٤٠).

⁽١) الصحاح ٢: ٦٥٩ «شرر».

⁽٢) أصول المعارف للفيض الكاشاني: ٧٦، ١٦٥، عين اليقين (الأنوار والأسرار) للفيض الكاشاني المعارف المقصد الأوّل في العلم أصل في الخير والشر، كلمات مكنونة من علوم أهل الحكمة والمعرفة للفيض الكاشاني: ١٣٦ (كلمة بها يتبيّن أنّ الوجود حكله خير وأنّ الشر غير موجود إلّا بالعرض)، مفاتيح الغيب (لصدر المتألّهين): ٣٤٧ المفتاح الخامس في معرفة الربوبيّة، المشهد الثالث، الصفة الثالث.

⁽٣) البقرة (٢): ٢٣٨.

⁽٤) الألفين: ١٠٠ التاسع والستّون من أدلة المائة الأولى الدالة على وجوب عصمة الإمام عليُّلاً.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة ٣٩

٢٥٨ _ ﴿ يُبِيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (١).

في الألفين،: البيان الذي يحصل منه العلم إنّما يكون بالنصّ مع معرفة الوضع يقيناً، أو من قول المعصوم، والأوّل منتف في الأكثر (٢)، فيتعيّن الثاني، فيستحيل أن يكون الإمام غيره، وهي عامّة في كلّ عصر إجماعاً (٣).

٢٥٩ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلِ عَلَى النَّاسِ وَلٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ (٤).

اتصافه جلّ وعزّ نفسه بالفضل والرحمة على وجه العموم يستلزم إيجاد رحمة عامّة لخلقه بعد نعمة إيجاد الذوات، وأهمّها ليس إلّا الرسول والإمام، فلو كان غير معصوم لما كان فضلاً ولما حثّ على الشكر عليهم لكنّه فضل ومشكور بالآية فيكون معصوماً، والحثّ على الشكر يستلزم الفضل وهو ليس إلّا به أيضاً.

٢٦٠ ـ ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (٥).

في الألفين: أمر بالمقاتلة ويستحيل من دون رئيس، وهي عامّة في كلّ عصر يوجد فيه الكفّار، فيجب فيه الرئيس لذلك، ولابدّ أن يكون معصوماً؛ لأنّ الجهاد فيه سفك الدماء وإتلاف الأموال والأنفس، فلابدّ من أن يتقن صحّة قوله وكيف يقاتل وبمن يقاتل، وغير المعصوم لا يحصل الوثوق بقوله، فينتفي فائدة التكليف⁽¹⁾.

٢٦١ ـ ﴿ مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً ﴾ (٧).

⁽١) البقرة (٢): ٢٤٢.

⁽٢) في المصدر: «في أكثر الآيات» بدل «في الأكثر».

⁽٣) الألفين: ١٠٠ السبعون من أدلة المائة الأولى الدالة على وجوب عصمة الإمام لليُّلاِ.

⁽٤) البقرة (٢): ٢٤٣.

⁽٥) البقرة (٢): ٢٤٤.

⁽٦) الألفين: ١٠١ الحادي والسبعون من أدلة المائة الأولى الدالة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّة.

⁽٧) البقرة (٢): ٢٤٥.

المراد بإقراض الله تعالى كالمثل لتقديم أعمال البرّ على ما صرّح به البيضاوي (١) وصاحب المجمع (٣)، أو المجاهدة والإنفاق في سبيل الله على ما قيل (٣)، وعلى أيّ تقدير فهو يتوقّف على العلم به وبشرائطه ليعمل، وهو ليس إلّا بالمعصوم، ويدخل فيه الإحسان بالغير، أعني القرض المعروف وغيره، فيدخل فيه الإحسان بالغير، أعني القرض المعروف وغيره، فيدخل فيه الإمام بالأولى.

وأُيّد ذلك بما في الفقيه عن الصادق الله أنّها نزلت في صلة الإمام(٤).

وفي كتاب الكليني عنه المُلِلِ قال: «ما من شيء أحبّ إلى الله من إخراج الدراهم إلى الله من إخراج الدراهم إلى الإمام، وإنّ الله ليجعل له الدرهم في الجنّة مثل جبل أُحد». ثمّ قال: «هو والله في يقول في كتابه: ﴿ مَن ذَا الَّذِى يُقْرِضُ اللّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ الآية»، قال: «هو والله في صلة الإمام خاصّة» (٥).

٢٦٢ إلى ٢٦٤ ـ ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الأَرْضُ ﴾ (١). في الألفين: وجه الاستدلال به من وجوه:

الأوّل: أنّ الله عزّ وجلّ نصّ على أنّه هو الناصب للرئيس الدافع؛ فبطل الاختيار. ويجب حينئذٍ أن يكون معصوماً؛ لأنّه تعالى يستحيل أن يحكم غير المعصوم.

⁽١) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ١: ٥٢٨ وفيه: وإقراض الله سبحانه وتعالى مثل لتقديم العمل الذي به يطلب ثوابه.

⁽٢) انظر: تفسير مجمع البيان ٢: ١٣٦.

⁽٣) قال البيضاوي في تفسيره ١: ٥٣٨: وقيل: القرض الحسن بالمجاهدة والإنفاق في سبيل الله.

⁽٤) من لا يحضره الفقيه ٢: ٧٢ - ١٧٦٣ ط. جامعة المدرّسين - قم، باب ثواب صلة الإمام المَيّلاً.

⁽٥) الكافى ١: ٥٣٧ ح ٢ باب صلة الإمام النيلا.

⁽٦) البقرة: ٢٥١.

الثاني: أنّه تعالىٰ ينصب الله تعالى الدافع من الناس، فيرتفع الفساد؛ لأنّ لولا يدلّ على امتناع الشيء لثبوت غيره، ولا يكون ذلك إلّا مع المعصوم إذ مع غيره الفساد لا يرتفع.

الثالث: أنّه نسب الأحكام الصادرة عن الرئيس والأوامر والنواهي إليه تعالى، فلابد أن يكون المراد بالواسطة أنّها كالآلة على ما هو ظاهر الآية، فعليه أن يكون مخصوصاً لطائفة خلقها الله لذلك وتكليفهم غير تكليف سائر خلقه وهم المعصومون، أو المراد أنّها قائمة بأمر الله ونهيه بمقتضى وحيه فخصّ أيضاً)(١)، وإلّا لزم الجبر، وقد بيّنًا بطلانه(٢)، فيكون معصوماً، إذ غير المعصوم قد يأمر بالخطأ وهو ظاهر واقع، ومن يقف على أخبار الخلفاء والملوك المتواترة يكون ذلك مقرّراً عنده، والخطأ لا يكون من الله تعالى.

لا يقال: لم لا يجوز أن يكون إشارة إلى النبيّ ﷺ فإنّه دلّ على رئيس مطلق ولم يدلّ على إمام، فإنّه في زمان يحصل بوجوده وبعد وفاته يحصل لشرعه وقوانينه الشرعيّة وأحكامها التي قرّرها.

سلّمنا لكن لا فاعل إلّا الله فكان نصب الخلق للرئيس من فعله أيضاً.

سلّمنا لكن فساد الأرض إنّما يقال عند وقوع جميع الأحكام خطأ، وعدم وجود رئيس وتجاذب الأهوية واضطراب العالم ولا يلزم من نفي الكلّ (٣) النفي الكلّى فلا يلزم العصمة.

لأنّا نقول: أمّا الجواب عن الأوّل فنقول: هذه الآية عامّة في كلّ عصر إجماعاً،

⁽١) ما بين القوسين لم يرد في جميع طبعات كتاب الألفين التي راجعناها.

⁽٢) راجع: مناهج اليقين في أصول الدين: ٢٣٥ ـ ٢٤٠، نهج الحق وكشف الصدق: ١٠١ وما بعدها.

⁽٣) في المخطوط: «البعض» وما أثبتناه من المصدر.

ولثبوت الملازمة المذكورة وانتفاء اللازم في كلّ زمان؛ لأنّ الله تعالى لا يريد إصلاح الأرض ودفع فسادها في زمان دون زمان وإلّا لزم الترجيح من غير مرجّح، وبعد وفاة النبي عَيَّا لابد من رئيس يقهر على اتّباع أوامره ونواهيه وإلّا لزم المحال المذكور.

وأمّا عن الثاني فقد بيّنًا بطلان الجبر (١).

وقولكم: «لا فاعل إلّا الله» إعذار لإبليس ونفي لفساده وفعله، وإعذار للمكلّف في صدور الخطأ منه ومناف للقرآن المجيد في عدّة مواضع (٢)، بل القرآن مشحون بإسناد الفعل إلى الآدمي (٣)، وذمّ الكفّار (٤) وفاعل الظلم (٥) على ذلك. ثمّ كيف يتحقّق العقاب ولأنّا قد بيّنًا (٦) أنّ هذه تدلّ على عصمة الرئيس فإنّه لا يصدر منه إلّا الصلاح ولا يصدر منه ذنب؛ لأنّه فساد فيستحيل أن يكون منصوباً من الخلق.

⁽١) كما تقدّم قبل قليل (انظر الهامش).

⁽٢) أيّ الآيات التي تنزّه الله تعالىٰ عن ظلم المخلوقين كقوله تعالىٰ: ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ فصّلت: ٤٦ وقوله تعالىٰ: ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ ﴾ هود: ١٠١ والآيات التي تنسب الكفر والمعاصي إلى العباد كما في قوله تعالىٰ: ﴿ كَيْفَ تَكُفُرُونَ بِاللَّهِ ﴾ البقرة: ٢٨، ﴿ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴾ المعاد كما في قوله تعالىٰ: ﴿ كَيْفَ تَكُفُرُونَ بِاللَّهِ ﴾ البقرة: ٢٨ المان ٢٠٠ .

 ⁽٣) كقوله تعالى: ﴿ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ البقرة: ٦٢، ﴿ مَنْ عَمِلَ وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ﴾ آل عمران: ٣٠، ﴿ مَنْ عَمِلَ سَيّئةً فَلا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ غافر: ٤٠.
 سَيّئةً فَلا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ غافر: ٤٠.

دَّعَ) كَمَا فَي قُولُه تَعَالَى: ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَّتُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ ﴾ البقرة: ١٢٦، ﴿ وَمَـنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ النور: ٥٥، ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَهُ اللَّهِ ﴾ البقرة: ١٦١.

⁽٥) كقوله عزّو جلّ : ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ التوبة ١٠٩ ، ﴿ أَنْ لَغَنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ الأعراف ٤٤.

⁽٦) لقد بينه في نفس هذا الدليل.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة ٤٣

وأمّا عن الثالث فبوجهين:

الأوّل: أنّ نفي كلّ واحد من أنواع الفساد مراد الله تعالى، ومجموع كلّ المصالح والعبادات مراد الله تعالى أيضاً، ويلزم من ذلك نصب المعصوم لاستحالة ما قلناه بدونه.

الثاني: أنّ ما ذكرتموه لا يحصل إلّا من المعصوم؛ لأنّ ناصب الرئيس إمّا من الله تعالى أو غيره، والثاني يستلزم الاضطراب وتجاذب الأهوية والفساد الكلّي، فلاينتفي إلّا بنصب الله تعالى عزّ وجلّ للرئيس، ويستحيل من الله تعالى تحكيم غير المعصوم، ولأنّ غير المعصوم يحصل منه الجور وفيه إثارة الفتن والفساد الكلّي والاضطراب⁽¹⁾.

ونقول: دافع كلّ فساد إمّا معصوم فثبت المطلوب، أو غيره فإمّا أن يكون بمرتضاه تعالى أو لا، والثاني غير دافع؛ لأنّ دفع الفساد بالفساد غير واقع برضاه تعالى، وكلّ ما هو غير واقع برضاه فاسد، فدفع الفساد بالفساد فاسد، والمقدّمتان ظاهرتان؛ فثبت كون ارتفاعه بما ارتضاه، والعلم بالمرتضى ليس إلّا بالمعصوم المرضىّ عنده سبحانه.

وظاهر الآية يقتضي فساد نفس الأرض، وبالجملة الفساد إمّا بسبب عدم استقرار الأرض بحيث يؤدّي إلى خرابها بخروجها عن الاعتدال على ما هو الظاهر، أو بسبب فساد يقع فيها بحيث يكثر إلى أن ينجرّ إلى عدم تعيّش الحيوان فيها، أو المراد بالفساد الذي يقع من بعض الجزئيّات على بعض جوانبها، وقد مرّ ويجيء أنّ وجود الإمام يقتضي حفظ الأوّل، والثاني عن الفساد، أمّا الشقّ الثالث

⁽١) الألفين: ١٠١ الثالث والسبعون من أدلة المائة الأولى الدالة على وجوب عصمة الإمام المثيلًا.

ففعله وقوله يحفظه عن الفساد، أمّا احتراس الجزئي عن الفساد الجزئي فهو به وبغيره منتسباً إلى قوله وفعله إلى حجّة، وبالتأمّل ظهرت العصمة من الجميع.

وأيّد ذلك بما في كتاب الكليني عن يونس بن ظبيان عن أبي عبدالله الله قال: «إنّ الله عزّ وجلّ ليدفع بمن يصلّي من شيعتنا عمّن لا يصلّي من شيعتنا؛ فلو أجمعوا على ترك الصلاة لهلكوا. وإنّ الله ليدفع بمن يزكّي من شيعتنا عمّن لا يزكّي؛ ولو اجتمعوا على ترك الزكاة لهلكوا. وإنّ الله تعالى ليدفع بمن يحجّ من شيعتنا عمّن لا يحجّ؛ ولو اجتمعوا على ترك الحجّ لهلكوا، وهو قول الله عزّ وجلّ: ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الأَرْضُ ﴾ الآية، فوالله ما نزلت إلا فيكم، وما عني بها غيركم» (١٠).

وعنه على الله يصلح بصلاح الرجل المسلم وولده وولد ولده وأهل دويرته ودويرات حوله لا يزالون في حفظ الله ما دام فيهم» (٢).

٢٦٥ ـ ﴿ ذُو فَضْلِ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ (٣).

الإمام أهم الفضل وكل ما هو أهم الفضل لابد أن يكون منصوصاً مصرّحاً به من قبله تعالى، ينتج أنّ الإمام لابد أن يكون منصوصاً عليه وإن كان منصوصاً عليه يجب كونه معصوماً لاستحالة الخطأ في تحكيمه. أمّا الصغرى؛ فظاهرة وإن كان بالإضافة. أمّا الكبرى؛ فلأنّه سبحانه صرّح بأدناه، فإمّا أن يكون لعدم أهميّته

⁽١) الكافي ٢: ٤٥١ ح١ باب أنّ الله يدفع بالعامل عن غير العـامل. وراجـع:الوســائل ١: ٢٨ ح٣٦، الباب ١ من أبواب مقدّمة العبادات.

⁽٢) الأمالي للشيخ الطوسي: ٥٣٤، الوسائل ٧: ٨٤ ح ١٣ الباب ٣٦ من أبواب الدعاء، بحار الأنوار ٧٤: ٨٣، تفسير مجمع البيان ٢: ١٥٢، تفسير الصافي ١: ٢٧٩، تفسير نور الثقلين ١: ٢٥٣ ح ١٠٠٨، تفسير كنز الدقائق ١: ٥٩٧.

⁽٣) البقرة (٢): ٢٥١.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الثالثة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة 63

وأولويّته عليه فهو خلاف ما فرض وقرّر بما في الواقع من الوجود، أو لأنّه أحاله على ضرورة العقل، وهو المطلوب، تأمّل.

٢٦٦ ـ ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنْهُم مَن كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتِ ﴾ (١).

تفضيل البعض على البعض ورفع الدرجة ليس إلّا بمزايا أو مزيّة ليس في غير ذلك البعض، أو ليس في البعض المفضول، ومن جملة الإعجاز والفضائل العلميّة والعمليّة ـ على ما صرّح به البيضاوي (٢) _ فمن صدر عنه الإعجاز من الأنبياء فضّل على من لم يصدر عنه مع التساوي في غيره من المراتب، فتفضيله على غير النبي بالأولى، فإذا كان الإعجاز في النبي عَنِي سبباً لتفضيله على غيره فالوصي إذا كان فيه أولى من غير النبي لاأقلّ فنقول: صاحب المعجزة أفضل عنده قالى من غيره، وكلّ من كان أفضل عنده أولى بأمر الخلافة؛ فصاحب المعجزة أولى بالخلافة. أمّا الصغرى؛ فبالآية واعتراف الخصم. وأمّا الكبرى؛ فلبطلان ترجيح المرجوح في فعله تعالى وحكمه سبحانه، وعليّ والأئمّة من ولده المنظلان أصحاب المعجزات فهم أولى بذلك.

وأُيّد ذلك بما في العيون عن النبيّ ﷺ: «ما خلق الله خلقاً أفضل منّي ولا أكرم عليه منّي».

قال عليّ الله: «فقلت: يا رسول الله، أفأنت أفضل أم جبرئيل؟»

فقال عَيْنَ الله على إنَّ الله تعالى فضَّل أنبياءه المرسلين على ملائكته المقرّبين،

⁽١) البقرة (٢): ٢٥٣.

⁽٢) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ١: ٥٤٩.

٤٦......إثبات الإمامة /ج٢

وفضّلني على جميع النبيّين، والفضل بعدي لك يا عليّ وللأثمّة من ولدك، وإنّ الملائكة لخدّامنا وخدّام محبّينا»(١).

٢٦٧ - ﴿ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ ﴾ إلى قوله: ﴿ فَمِنْهُم مَن آمَنَ وَمِنْهُم مَن كَفَرَ ﴾ "

والمراد بالبيّنات الإعجاز.

قال البيضاوي: جعل معجزاته سبب تفضيله؛ لأنّها آيات واضحة ومعجزات عظيمة لم يستجمعها غيره (٣).

وبالجملة، إنّ بعض الأنبياء فضّل على بعض آخر منهم بسبب كون الإعجاز، فالإعجاز مسبّب لتفضيل نبيّ على نبيّ ، وكلّ ما هو سبب لتفضيل نبيّ على نبيّ سبب لتفضيل غير النبيّ ممّن كان فيه على غيره ممّن لم يكن، فالإعجاز في غير النبيّ سبب لتفضيله على غيره ممّن كان غير نبيّ. أمّا الصغرى؛ فبالأية واعتراف الخصم ولأنّه بيّنة دالة على العصمة. أمّا الكبرى؛ فبالأولويّة.

وأُيّد ذلك بما في تأويل الآيات الظاهرة، منقولاً عن صاحب كتاب الاحتجاج، يرفعه إلى الأصبغ بن نُباتة قال: جاء رجل إلى أميرالمؤمنين الله فقال: يا أميرالمؤمنين، هؤلاء القوم الذين نقاتلهم؛ الدعوة واحدة، والرسول واحد، والصلاة واحدة، والحجّ واحد، فبماذا نسمّيهم؟

فقال له: «سمّهم بما سمّاهم الله تعالى في كتابه».

⁽١) عيون أخبار الرضاعك ٢٢ : ٢٣٧ ح ٢٢ باب أفضليّة النبي عَيَّ الله والأثمّة الميك . وراجع: كمال الدين وتمام النعمة: ٢٥٤، علل الشرائع ١: ٥ ح ١ باب العلّة التي صارت منها الأنبياء والرسل.

⁽٢) البقرة (٢): ٢٥٣.

⁽٣) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ١: ٥٤٩.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة ٤٧

فقال الرجل: ما كلّ ما في كتاب الله أعلمه.

فقال: «إنّما سمعت الله يقول: ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضِ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَلَكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُم مَن آمَنَ وَمِنْهُم مَن كَفَرَ ﴾ ، فلمّا وقع الاختلاف كنّا نحن أولى بالله وبالنبيّ والكتاب الحقّ ، فنحن الذين آمنوا فإذاً وهم الذين كفروا ، وشاء الله قتالهم بمشيّته وإرادته »(۱).

وفي تفسير الصافي: في الكافي عن الباقر عليه: «وفي هذا ما يستدل به على أنّ أصحاب محمّد قد اختلفوا من بعده، فمنهم من آمن ومنهم من كفر» (٢).

وفي تفسير العيّاشي سُئل أميرالمؤمنين الله: يوم الجمل كبّر القوم وكبّرنا، وهلّل القوم وهلّلنا، وصلّى القوم وصلّينا، فعلىمَ نقاتلهم؟ فتلاهذه الآية ثمّ قال: «نحن الذين من بعدهم» (٣).

وفي رواية قال: «فلمّا وقع الاختلاف كنّا نحن أولى بالله عزّ وجلّ وبالنبيّ ﷺ وبالكتاب وبالنبيّ والله عن الذين الذين الذين الذين كفروا» (٤٠).

٢٦٨ _ ﴿ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٥).

غير المعصوم ظالم بالإمكان، ولا شيء من الإمام بظالم بالضرورة أو الدوام ما

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ٩٥.

⁽٢) تفسير الصافى ١: ٢٨٠، وراجع: الكافي ٨: ٢٧ ح ٣٩٨.

 ⁽٣) تفسير العياشي ١: ١٣٦ ح ٤٤٨، وراجع: تفسير الصافي ١: ٢٨٠، بحار الأنوار ٢٩: ٤٥١ ح ٤٠٠.
 تفسير نور الثقلين ١: ٢٥٤ ح ١٠١٠، تفسير كنز الدقائق ١: ٢٠١.

⁽٤) أمالي الشيخ الطوسي: ١٩٨ ح ٣٩/٣٣٧، بحار الأنوار ٤٩: ٤٥٥، تفسير الصافي ١: ٢٨١، تفسير نور الثقلين ١: ٢٥٤ ح ١٠١١، تفسير كنز الدقائق ١: ٦٠١، وقعة صفين لابن مزاحم: ٣٢٣ منشورات مكتبة المرعشي قرم، تأويل الآيات الظاهرة ١: ٩٥ ح ٨٥.

⁽٥) البقرة (٢): ٢٥٤.

دام إماماً، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة أو الدوام؛ لأنّ النتيجة من الممكنة والدائمة دائمة.

وأيضاً: غير المعصوم ظالم بالإطلاق، ولا شيء من الإمام بظالم بالضرورة أو دائماً، فلا شيء من غير المعصوم بإمام دائماً. أمّا الصغرى؛ فظاهرة. وأمّا الكبرى فلقوله تعالى: ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِى الظَّالِمِينَ ﴾ (١)، ولأنّه لو كان إماماً لكان لابدّ من الركون إليه لكونه غير جائز لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى اللَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ (٢) وعكس الكبرى، أعنى لا شيء من الظالم بإمام وإنّما ينتج النتيجة المطلوبة.

٢٦٩ _ ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَد تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ (٣).

في الألفين: إمّا في كلّ الأحكام أو بعضها، والثاني يستلزم المحال من وجهين: أحدهما: الترجيح بلا مرجّح، فإنّ بيان بعض التكاليف دون الباقي ترجيح بلا مرجّح.

وثانيهما: أنّه يستلزم التكليف بما لا يطاق؛ فثبت إكراه في الدين لأنّه عين التكليف بما لا يطاق، لكن ثبوت الإكراه في الدين مخالف لقوله تعالى: ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدّينِ مِخالف لقوله تعالى: ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدّينِ ﴾ وهو نكرة منفية فيكون (٤) للعموم (٥)، فظهر أنّ الله تعالى بيّن الصواب في كلّ الأحكام.

وفي القرآن مجملات وتأويلات، وكذا الأحاديث لا تفي ببيان كلّ الأحكمام

⁽١) البقرة (٢): ١٢٤.

⁽۲) هود (۱۱): ۱۱۳.

⁽٣) البقرة (٢): ٢٥٦.

⁽٤) في المخطوط: «وهو يكره بنفسه» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٥) معارج الأصول: ١٢٥، العدّة في أصول الفقه ١: ٢٧٥، المحصول في أصول الفقه ٢: ٣٤٣، نهاية الوصول إلى علم الأصول ٢: ١٢٠.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة ٤٩

فبيّنها الإمام، فلو كان غير معصوم لم يكن قوله بياناً (١).

٢٧٠ _ ﴿ قَد تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ (٢).

في الألفين: وجه الاستدلال به أنّ كلّ ما يطلق عليه رشد وصواب قد اشترك في هذا الوصف الموجب لبيانه وظهوره وتميّزه من الخطأ، وكذلك الغيّ قد اشترك في هذا الوصف الموجب لبيانه وظهوره، فترجيح البعض محال؛ لأنّه في معرض شيئين:

أحدهما: نفي عذر المكلّف مطلقاً.

الثاني: الامتنان.

فلا يحصل الأوّل ولا يحصل الثاني إلّا بالكلّي، وليس ذلك الشيء من الكتاب والسنّة وحدهما وهو ظاهر لما تقدّم (٣)؛ فتعيّن المعصوم في كلّ وقت وزمان، وهو مطلوبنا.

لايقال: قوله تعالى: ﴿ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ (1) ينافي ذلك.

لأنّا نقول: إنّه لا يحصل منه إلّا لمن علم يقيناً مجملاته ومجازاته ومضمراته ومشتركاته، ولا يعلم ذلك يقيناً إلّا الإمام المعصوم لا غيره إجماعاً، فدلّ ما ذكرتموه على ثبوت المعصوم في كلّ زمان (٥).

٢٧١ ـ ﴿ قَد تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ (٦).

⁽١) الألفين: ٤٢٦ الحادي والأربعون من أدلة المائة العاشرة الدالة على وجوب عصمة الإمام عليَّة. (٢) البقرة (٢): ٢٥٦.

⁽٣) تقدّم في كلام العلّامة في الدليل الخامس والخمسين من المائة الأولى في كتاب الألفين.

⁽٤) النحل (١٦): ٨٩.

⁽٥) الألفين: ١٠٣ الخامس والسبعون من أدلة المائة الأولى الدالة على وجوب عصمة الإمام للَّكِلْإ.

⁽٦) البقرة (٢): ٢٥٦.

المراد بالبيان التنصيص والتصريح بهما بحيث لم يكن اشتباه شكّ لمن كان له مناط التكليف، وأمر الإمامة وكون الإمام وحكمه وتبعيّته إمّا من الرشد أو لا، الثاني باطل بالإجماع فثبت كونه منه، فلابد أن يكون منصوصاً عليه بالنصّ الموجب للتميز.

فنقول: الإمام رشد يكون به وفيه الرشد، وكلّ ما يكون كذلك لا يكون منصوصاً عليه أو منصوصاً عليه أو مميّزاً بالرسم الخاص، فالإمام لابدّ أن يكون منصوصاً عليه أو مميّزاً بالرسم الخاص. أمّا الصغرى؛ فظاهرة بالإجماع. وأمّا الكبرى؛ فبالآية، وبطلان تكليف الغافل.

٢٧٢ - ﴿ فَمَن يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِن بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْـ وُثْقَىٰ لَا
 انفِصَامَ لَهَا ﴾ (١).

وجه الاستدلال بها أنّ الإيمان بالإمام والتصديق بقوله وإيجاب طاعته إمّا داخل فيه أو لا، والثاني باطل؛ لأنّ الطاغوت من الطغيان لغة (٢) وهو التجاوز عن الحدّ، فيشمل كلّ من جاوز ومال به عن الحقّ من الشيطان والكاهن والأصنام ورئيس الضلالة وما عبد من دون الله وما يصدّ من دونه على ما قاله المفسّرون (٣)؛

⁽١) البقرة (٢): ٢٥٦.

⁽٢) انظر: مجمع البحرين ٣: ٥٠ «طغو». وفي معاني القرآن للنحاس ١: ٢٦٩: وأصل الطاغوت في اللغة مأخوذ من الطغيان، يؤدّي معناه من غير اشتقاق، كما قيل: اللآل من اللؤلؤ. وقال سيبويه: وأمّا الطاغوت فهو اسم واحد مؤنث، يقع على الجمع. فعلى قول سيبويه إذا جمع فعله ذهب إلى الشيطان.

ومن أحسن ما قيل في الطاغوت: انّه طغيٰ على الله، وأصله «طغووت» مثل جبروت، من طغي، إذا تجاوز حدّه.

⁽٣) راجع: تفسير التبيان للشيخ الطوسي ٢: ٣١١، ٣١٢، زاد المسير لابن الجوزي ١: ٢٦٧، تـفسير البيضاوي ١: ٥٥٨.

فالإيمان بالله هو الإيمان بكل أمره وسبيله المستقيم لأنّه مقابله فدخل فيه، ولأنّه للإيمان بالله هو الإيمان مستمسكاً بالتمسّك بالحق والدين القويم، ولأنّ تمامه يتوقّف على إيجاب إطاعته، وأنّ المفاد منه من كان كذا فقد كان له كمال الإيمان، وكمال الإيمان ليس إلّا بالاعتقاد بإمام بعد النبيّ عَيْنَ قائماً مقامه بالإجماع، فإذا كان داخلاً فلو كان غير معصوم لجاز عليه الإفراط والطغيان، لكن التالي باطل فكذا المقدّم، والملازمة ظاهرة.

أمّا بطلان التالي فبوجهين:

الأوّل: أنّه لو جاز ذلك عليه لجاز الكفران به بالآية، لكن الكفران به غير جائز بالإجماع، فلا يجوز تجويزه عليه.

الثاني: أنّه لو جاز ذلك عليه لما كان مستمسكاً بالعروة الوثقى لا انقطاع لهـا وهو ظاهر؛ فثبت كونه معصوماً.

وأُيِّد ذلك بما في تفسير الصافي عن المعاني عن النبيّ ﷺ: «من أحبّ أن يستمسك بالعروة التي لا انفصام لها فليستمسك بولاية أخي ووصيّي عليّ بن أبي طالب فإنه لا يهلك من أحبّه وتولّاه، ولا ينجو من أبغضه وعاداه»(١).

عن الباقر: «هي مودّتنا أهل البيت» (٢).

وفي تأويل الآيات الظاهرة: ذكر صاحب نهج الإيمان في تأويل هذه الآية ما هذا لفظه، قال ﷺ: روى أبو عبدالله الحسين بن جبر ﷺ في كتاب نخب المناقب

⁽١) تفسير الصافي ١: ٢٨٤، وراجع: معاني الأخبار: ٣٦٩ ح ١ باب معنى العروة الوثقى التي لا انفصام لها.

⁽٢) تفسير الصافي ١: ٢٨٤، بحار الأنوار ٦٤: ٢٢.

لآل أبي طالب(١): حدّثنا مسنداً إلى الرضا للله قال: «قال رسول الله ﷺ: من أحبّ [أن] يستمسك بالعروة الوثقى فليتمسّك بحبّ عليّ بن أبي طالب للمُلِله (٢).

إذا عرفت ذلك فنقول: إنه قد تقدّم أنّ الطاغوت كناية عن عدوّ آل محمّد، وصحّ من هذا التأويل أنّ الذي يكفر بالطاغوت _وهو العدوّ المبين _ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى وهو حبّ أميرالمؤمنين.

۲۷۲ إلى ۲۸۲ ـ ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النَّورِ ﴾ (٣).
 وجه الاستدلال به من وجوه:

الأوّل: على طريق الإلزام، فإنّ خصومنا قائلون بأنّ علمه تعالى علّة لوجود المعلوم وأنّه معلوله، وقد أخبر الله تعالى عن هؤلاء بالإيمان وإخراجهم من ظلمات الجهل والأدناس إلى نور الهداية، فلو جاز عليهم بعد ذلك العصيان ليلزم كذبه تعالى وهو محال عليه، ولكان العلم غير علّة، وهو خلاف ما قالوا؛ فلزمهم أنّ المراد بهم المعصومون، والآية عامّة بالإجماع، فلزم عصمة الإمام أيضاً في كلّ عصر.

فإن قلت: إنّه لم يلزم العصمة المطلوبة بل يلزم عصمتهم وإن كان في آخر

⁽۱) صاحب كتاب نخب المناقب هو أبو عبدالله الحسين بن جبير تلميذ نجيب الدين علي بن فرج الذي كان تلميذ ابن شهر آشوب المؤلف، وابن جبير هذا هو جد علي بن يوسف المعروف بسبط ابن جبير ومؤلف نهج الإيمان، له كتاب المناقب لآل أبي طالب وهو منتخب في مناقب آل أبي طالب تصنيف محمّد بن علي بن شهر آشوب. انظر: الذريعة ٢٤: ٨٨ رقم ٤٦٢، وراجع: خاتمة المستدرك للنوري ٣: ٥٧، والصراط المستقيم للعاملي ١: ١١.

وحكاه عن نخب المقال المجلسي في البحار ٢٤: ٨٤ ح ١، وراجع: تفسير كنز الدقائق ١: ٦١٥. (٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ٩٥ ح ٨٦، وراجع: نهج الإيمان: ٥٤٥، بحار الأنوار ٣٦: ١٢ ح ٥، ينابيع المودة ٢: ٤٦٨ ح ٣٧٠.

⁽٣) البقرة (٢): ٢٥٧.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الثالثة المدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة ٥٣

عمرهم لا ما قالوا من أوّل العمر إلى آخره، أو في حال الولاية وابتدائها.

قلت: المراد بعدم جواز الخطأ عليهم امتناعه الذاتي لا الغيري؛ لأنّ الغيري فيه يستلزم إمكان كذبه تعالى لعدم إباء امتناع الغيري الإمكان الذاتي، فإذا كان المراد بالامتناع الذاتي لزم المطلوب، أعني عدم الميل إلى الباطل أصلاً بعدم مقتضاه، فلو جاز عليهم أوّلاً إمكانه؛ لزم قلب الحقيقة واستحالة فطرته؛ فتأمّل (۱).

(١) فإن قلت: إنّهم قائلون بجواز الكذب عليه وإن لم يقع، فكيف تمام الدليل بالإلزام؟

قلت: عزم عليه ذلك لأنّ هذا القائل قائل بصدور المعصية عمّن قلنا بعصمته، فلو قال إنّه تعالى غير عالم به؛ لزم جهله ولم يقل به أحد فلابد بذاته يكون علمه علّة الوقوع.

فإن قلت: لزم على ما أفدت أن تكون العصمة واجباً بالذات وهو على حدّ الشرك والمثل.

قلت: قد حققنا فيما أسلفنا أنّ العصمة ووجود ذوي العصمة متلازمان بل متّحدان، فإذا كان الخطأ وما جرى مجراه نقيضاً للعصمة فبعد الوجود وحينئذ يمتنع الشرّ امتناعاً ذاتياً لاستحالة اجتماع النقيضين، وبعد رفع الوجود لا يتصوّر العصمة، وإنّه ليس ممّا نحن فيه، وهذا كما تبيّن أنّ الوجود نقيض العدم، فبعد فرض الوجود وتحققه في أيّ مادّة يمتنع تحقّق العدم معه لاستحالة اجتماع النقيضين لا يلزم منه، إذ الوجود يجب وجوده بالذات، وعلى تقدير اعتبار كونهما ضدّين فكذلك لاستحالة اجتماع الضدّين، فعلى أيّ تقدير لزم العصمة من أوّل بدو إيجاد ذوي العصمة إلى منتهى دهر ذوي الوجود بالتلازم.

فإن قلت: هذا الذي ذكرت يقتضي الاختلاف في مقتضى طبيعة الوجود، مقصور على القول بالاشتراك اللفظي وهو خلاف ما برهنت عليه من الاشتراك بالمعنى.

قلت: هذا لا ينافي ذلك لما قرّرنا من التشكيك في الوجود وفي النبي عَلَيْظُهُ والولي والتامّ منه كما أنّ في الواجب فوق التامّ منه فلم لا يجوز أن خلق الله تعالى ذو العصمة على هذا الكون الذي يلزم العصمة فبانتفائه انتفى وببقائه بقي، وهذا نظير الشعلة وضوئها، فكما أنّ الشعلة ممّا يقبل التشكيك وضوئها كذلك الوجود وآثاره، وكما له شدّة وضعفاً وكذلك العدالة، وكما أنّ الضوء يرتفع بارتفاع الشعلة كذلك الوجود والعصمة، لكن يرد على هذا عدم قدرة لذوي العصمة على الشرور وهو جرى مجرى الجبر ونفي الاختيار والتزامه على قاعدة بعض الخصام الإلزامي لحاصل اعتقادنا، فالمستفاد من أخبار أثمّتنا مقتضى العقول أنّ تكليفهم غير تكليفنا، وأنّ الله المطفاهم لخلقه بكونهم وسائل فيوضات ورحمات بين الله وبين خلقه، وقد أشرنا إليه فيما سبق

05......اثبات الإمامة /ج٢

الثاني والثالث: في الألفين: وجه الاستدلال به من وجهين:

الأوّل: أنّ هذه عامّة في كلّ الأوقات والظلمات، أمّا الأوّل فبالإجماع، وأمّا الثاني فلوجوه:

أحدها: اشتراك كلّ ظلمة في هذا الوصف المقتضي للإخراج منها والتنزّه عنها. وثانيها: أنّه ذكرها في معرض الامتنان.

وثالثها: أنّه جمع معرّف بالألف واللّام، وقد بيّنًا^(١) في الأصول عمومه، فدلّ على ثبوت المعصوم في كلّ عصر، فيستحيل أن يكون الإمام غيره.

الثاني: أنّ كرم الله تعالى ورحمته يقتضي جعل طريق يوصل إلَى ذلك لمن رامه من المؤمنين وليس ذلك إلّا المعصوم، فيجب في كلّ عصر(١).

الرابع: أنّ «الظلمات» جمع يفيد العموم كما عرفت، فدخل فيه جميع أنواع الشرور وأفرادها، وإنّه مقابل النور بالسلب والإيجاب على قول، أو التضاد على قول، ولابد أن يكون المراد بالنور إماماً هو وسيلة الهداية وسبب الإرشاد، وإماماً هو غاية الهداية وهو يستلزم السبب، والسبب التامّ ليس إلّا الإمام كما عرفت.

[⇒] وسيجيء إن شاء الله في المفتاح الرابع.

فإن قلت: إخراجهم من الظلمات فرع كونهم فيها.

قلت: هذا لابد أن يحمل على عالم التقدير والدهر، أي إنّه في ذلك العالم أخرجهم عن مقتضيات البشريّة وبوار الظلمات على ما أشار إليه أخبار الذرّ والميثاق، وتقدّم خلق نور نبيّنا وأمّتنا ثمّ الأولياء والأنبياء، وكونهم أولياء ووسائل في ذلك العالم، وأنّ هذا بالنسبة إلى من سيو جد وغير الموجودين في آن النزول، والله يعلم. (منه)

⁽١) بيّن العلّامة ذلك في كتبه الأصوليّة، راجع: مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٢ ـ ١٢٣، تهاية تهذيب الوصول إلى علم الأصول: ١٢٧ ـ ١٢٨. وانظر: العدّة في أصول الفقه ١: ٢٧٦، نهاية الوصول إلى علم الأصول ٢: ١٢٠، اللمع: ٦٨ رقم ٧٧.

⁽٢) الألفين: ١٠٤ السادس والسبعون من أدلَّة المائة الأولى الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّةِ.

فنقول: الإمام نور يهدي به الله تعالى بالضرورة، وكلّ نور يهدي به الله سبحانه لا ظلمة فيه بالضرورة، الأوّل إجماعيّ، وأمّا الثانى فبالآية، فإنّه لو كان فيه ظلمة لزم سلب التقابل.

٢٨٣ ـ ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِنَ النُّورِ إِلَى الظَّلُمَاتِ أُولٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (١).

غير المعصوم يمكن أن يكون من الطاغوت، ولا شيء من الإمام من الطاغوت بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة أو دائماً على خلاف.

والإمام من الذين آمنوا، وكلّ من كان منهم فالله وليّه؛ فالإمام الله وليّه.

والمقدّمتان ظاهرتان ثابتتان بالآية، فكلّ من كان الله وليّه فيخرجه من الظلمات إلى النور، وكلّ من يخرجه من الظلمات إلى النور فيكون معصوماً، فكلّ من كان الله وليّه كان معصوماً، والبيان قد مرّ.

وإن كان المراد بالظلمات الذنوب، وبالنور التوبة فالسبب فيه ليس إلّا الإمام المعصوم كما مرّ.

وأُيّد بما في تأويل الآيات الظاهرة: ممّا ذكره الشيخ المفيد الله في تأويله في كتاب الغيبة (٢) عن الحسن بن محبوب، عن عبد العزيز العبدي، عن عبدالله بن أبي يعفور قال: قلت لأبي عبدالله الله الله الله الله الله عندية وصدق ووفاء، وأقوام يتولّونكم ليس يتولّونكم ويتولّون فلاناً وفلاناً لهم أمانة وصدق ووفاء، وأقوام يتولّونكم ليس لهم تلك الأمانة ولا الصدق ولا الوفاء!

⁽١) البقرة (٢): ٢٥٧.

⁽٢) لم نعثر عليه في غيبة المفيد، بل هو في غيبة النعماني: ١٣١ ح ١٤ الباب ٧ فيمن شك في واحد من الأنمّة اللجيرية المنسرة الوردية المنطقة المنطقة

قال: فاستوى أبو عبدالله لله الله على خالساً وأقبل علَي كالمغضب ثمّ قال: «لا دين لمن دان بولاية إمام عادل لمن دان بولاية إمام عادل من الله».

قال: قلت: فلا دين لأُولٰنك ولا عتب(٢) على هؤلاء؟!

فقال: «أما تسمع قول الله عزّ وجلّ: ﴿ اللّهُ وَلِيّ اللّهِ يَن آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِن الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ يخرجهم من ظلمات الذنوب إلى نور التوبة والمغفرة لولايتهم كلّ إمام عادل من الله ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاوُهُمُ الطَّاعُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِنَ اللهُ ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاوُهُمُ الطَّاعُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ﴾ فأيّ نور يكون للكافر فيخرج منه، إنّما عنى بهذا أنّهم كانوا على نور الإسلام، فلمّا تولّوا كلّ إمام جائر ليس من الله، خرجوا بولايتهم إيّاهم من نور الإسلام إلى ظلمات الكفر فأوجب لهم النار مع الكفّار، فقال: ﴿ أُولُئِكَ مَن نور الإسلام إلى ظلمات الكفر فأوجب لهم النار مع الكفّار، فقال: ﴿ أُولُئِكَ أَصْحَابُ النّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ "").

ومعنى قوله: «يخرجهم من ظلمات الذنوب إلى نور التوبة والمغفرة» أي إنّ الذي يكون من الشيعة وليس له أمانة ولا صدق ولا وفاء فإنّ هذه وغيرها ذنوب، فإنّ الله سبحانه يخرجهم من ظلماتها إلى نور التوبة منها إلى المغفرة بعدها؛ لأنّه هو الغفور الرّحيم بولاية كلّ إمام عادل من الله؛ فعليه أفضل الصلاة والتسليم.

⁽١) في المخطوط: «ولا عيب» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٢) في المخطوط: «ولا عيب» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٣) تأويل الآيات الظاهرة ١: ٩٦ ح ٨٧، ونقله أيضاً الكليني في الكافي ١: ٣٧٥ ح ٣ باب فيمن دان الله عزّ وجلّ بغير إمام من الله جلّ جلاله، والمجلسي في البحار ٢٣ ٢٣ - ٣٣ م ٦٥٠ ٤ ح ١٠٨ العياشي في تفسير الصافي ١: ٢٨٥، الحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٢٦٨ ح ٢٠٠٠، تفسير كنز الدقائق ١: ٦١٨، غاية المرام للسيّد هاشم البحراني ٣: ٧٦ ح ٢٠ الباب السابع والأربعون تحقيق السيّد علي عاشور.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة ٥٧

وفي تفسير الصافي عن الصادق النِّلا: «فأعداء عليّ النِّلا هم الخالدون في النار وإن كانوا في أديانهم على غاية الورع والزهد والعبادة»(١١).

وفي تفسير القمّي: «فِيهَا خَالِدُونَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » قال: كذا نزلت (٢). ٢٨٤ إلى ٢٩١ ـ ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٣).

وجه الاستدلال بوجهين:

الأوّل: الإمام هادٍ لكلّ من هو إمام له بالضرورة، وكلّ هاد يهديه الله بالضرورة، ينتج: إنّ الإمام يهديه الله بالضرورة، فنجعلها صغرى في قولنا: لا شيء من الظالم يهديه الله للآية المذكورة، ينتج: لا شيء من الإمام بظالم بالضرورة، وإذا ضمّ: وكلّ غير معصوم ظالم (٤) بالإمكان، ينتج: لا شيء من الإمام غير معصوم بالضرورة، وهو يستلزم قولنا: كلّ إمام معصوم بالضرورة لوجود الموضوع؛ وهو المطلوب.

الثاني: أنّ كلّ غير معصوم ظالم بالفعل، وكلّ ظالم لا هادي له، بمعنى أنّه لا يستحقّ الهداية التامّة، فكلّ غير معصوم لا هادي له بذلك المعنى، وكلّ إمام الله تعالى هادي له بذلك؛ فكلّ غير معصوم ليس بإمام بالضرورة؛ تأمّل.

٢٩٢ _ ﴿ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٥).

عموم ذلك يدلُّ على كمال قدرته على غيره على ما أُكِّد في العقل، وقد بيِّنًا في

⁽١) تفسير الصافي ١: ٢٨٥ ــ ٢٨٦، وراجع: تفسير العياشي ١: ١٣٩ ذيل الحديث ٤٦٢، بحار الأنوار ٢٤: ٢٤، تفسير نور الثقلين ١: ٢٦٥ في ذيل الحديث ١٠٦٦.

⁽٢) تفسير القمي (علي بن إبراهيم) ١: ٨٥، وانظر: تفسير الصافي ١: ٢٨٦.

⁽٣) البقرة (٢): ٢٥٨.

⁽٤) فاسق: خ ل.

⁽٥) البقرة (٢): ٢٥٩.

كتبنا الكلاميّة إبطال ترجيح المساوي في فعله تعالى، وقد تحكم الضرورة أيضاً بإمكان وجود معصوم ممكن في العالم في كلّ عصر، فنقول: إنّ الله تعالى قادر على كلّ شيء فهو قادر على إيجاد إمام معصوم في كلّ شيء بالضرورة، ومن كان قادر على كلّ شيء فهو قادر على إيجاد إمام معصوم بعصوم في كلّ عصر بالضرورة؛ فالله تعالى قادر على إيجاد إمام معصوم بالضرورة؛ فيجب لبطلان اختيار غير المعصوم على المعصوم.

٢٩٣ ـ ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنَّا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِم وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (١).

إنفاق الأموال ونفي المَنّ والأذى وعدم الخوف والحزن على وجه العموم، كما ترى ممّا ليس إلّا من خواصّ المعصوم أو خواصّ شيعتهم الذين يقتبسون علم ذلك منهم يقيناً، وقد مرّ.

٢٩٤ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَفَاتِكُم بِالْمَنِّ ﴾ الآية إلى قوله تعالى:
 ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ (٢).

تعريض وتحذير بأنّ الرياء والمنّ والأذى على الإنفاق من صفات الكفّار ولابدّ للمؤمن أن يتجنب عنها، على ما قاله البيضاوي (٣)، فنقول: كلّ غير معصوم يمكن أن يكون كافراً، ولا شيء من الإمام بكافر بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة، وعكس بالعكس المستوى إلى لا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة، وبعكس الكبرى ينتج منه الشكل الأوّل لا شيء من غير

⁽١) البقرة (٢): ٢٦٢.

⁽٢) البقرة (٢): ٢٦٤.

⁽٣) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ١: ٥٦٦، ومثله في تفسير الصافي ١: ٢٩٦.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة ٥٩

المعصوم بإمام بالضرورة.

وأَيّد ذلك بما في تفسير الصافي عن العيّاشي عنهما للهَيّا: «نزلت في عثمان، وجرت في معاوية وأتباعهما»(١).

وعن الباقر عليه: «بالمنّ والأذى لمحمّد وآل محمّد» (٢).

٢٩٥ - ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ (٣). وجه الاستدلال ما مرّ.

وأُيّد بما في تفسير الصافي عن الباقر اللهِ أنّها نزلت في عليّ اللهِ (٤٠).

٢٩٦ - ﴿ أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ * الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ
 يَعِدُكُم مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا ﴾ (٥).

في الألفين: تحذير عن متابعة أمر الشيطان فيجب الاحتراز عنه، وترغيب في اتباع أوامر الله تعالى ونواهيه، ولا يحصل ذلك إلا من قول المعصوم، إذ لو كان الإمام غيره لجاز أمره بالمعصية (٦).

۲۹۷ إلى ۲۹۹ ـ ﴿ يُؤْتِى الْحِكْمَةَ مَن يَشَاءُ وَمَن يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِى خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ (٧).

وجه الاستدلال من وجهين:

⁽١) تفسير الصافي ١: ٢٩٦، وراجع: تفسير العياشي ١: ١٤٧ ح ٤٨٢، تـفسير نـور الشقلين ١: ٢٨٤ ح ١٨٤، تـفسير الطافي ١: ٢٨٤ ح ٢٨٠.

⁽٢) تفسير العياشي ١: ١٤٨ - ٤٨٣ ، تفسير الصافي ١: ٢٩٦، بحار الأنوار ٣٠: ٢١٤ - ٧٣.

⁽٣) البقرة (٢): ٢٦٥.

⁽٤) تفسير الصافي ١: ٢٩٦، وراجع أيضاً: تفسير العياشي ١: ١٤٨ ح ٤٨٥.

⁽٥) البقرة (٢): ٢٦٧_ ٢٦٨.

⁽٦) الألفين: ١٠٤ السابع والسبعون من أدلَّة المائة الأُولى الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للَّيْلِا.

⁽٧) البقرة (٢): ٢٦٩.

الأوّل: ما في الألفين: الحكمة علم بالأشياء كما هي من جهة التصوّر والتصديق وإيقاع الأفعال على ما ينبغي، وترك ما ينبغي، فإمّا أن يكون الإمام حكيماً أو لا، والثاني محال، والحكيم هو المعصوم على ما بيّنّاه (١) (٢).

الثاني: أنّ المراد بالحكمة هنا إمّا العمل والعمل بالأشياء التي أمر الله تعالى بها ونهى عنها على ما هي في نفس الأمر مع تجويز الخطأ في الجاهل، أو هذه مع مزايا من الفضائل والفواصل وسائر الأحكام النظريّة والعلوم الحقيقيّة مع تجويزه عليه أو ذاك مع عدمه، أو بعض الأولى وبعض الثانية تعالى مع إمكانه فيه، فالإمام إمّا من الرابع وهو باطل لاستحالة ترجيح المرجوح، ونقض الغرض، وكذا البواقي سوىٰ الثالث، وهو المطلوب.

ولنا أيضاً وجه ثالث: وهو أنّ معرفة الإمام وإيجاب طاعته إمّا داخل فيه أو لا، والثاني باطلٌ بالإجماع، فثبت الأوّل. فلو كان غير معصوم لم يكن إيجاب طاعته من الحكمة بل ينافي الحكمة، فكيف يكون خيراً كثيراً.

وأُيّد بما في تأويل الآيات الظاهرة: عن أبي بصير عن أبي عبدالله الله في قوله عزّ وجلّ: ﴿ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَن يَشَاءُ ﴾ قال: «طاعة الإمام ومعرفة الإمام» (٣٠).

وفي تفسير الصافي عنه للطِّلا: «معرفة الإمام واجتناب الكبائر التي أوجب الله عليها النار» (٤٠).

والعيّاشي عنه ﷺ: «الحكمة المعرفة والفقه في الدين، فمن فقه منكم فهو

⁽١) قد بيّنه العلّامة في الدليل الثاني والأربعين من المائة العاشرة في كتاب الألفين.

⁽٢) الألفين ١: ٤٢٧ الثالث والأربعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للشُّلِّة.

⁽٣) تأويل الآيات الظاهرة ١: ٩٧ ح ٨٨. ولكن الرواية في الكافي ١: ١٨٥ ح ١١ باب فسرض طاعة الإمام، فيها: «طاعة الله ومعرفة الإمام» وكذا في تفسير العياشي ١: ١٥١ ح ٤٩٦ وأيضاً في تفسير الصافي ١: ٢٩٨.

⁽٤) تفسير الصافي ١: ٢٩٨.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثالثة المدالَّة على عصمة الإمام عليُّ /سورة البقرة ٦١

حكيم، وما أحد يموت من المؤمنين أحبّ إلى إبليس من فقيه» (١). والقمّى قال: الخير الكثير معرفة أميرالمؤمنين الله والأئمّة الله (١).

وفي مصباح الشريعة عنه الله المحكمة ضياء المعرفة وميراث (٣) التقوى وثمرة الصدق، ولو قلت ما أنعم الله على عباده بنعمة أنعم وأعظم وأرفع وأجزل وأبهى من الحكمة للقلب (٤)، قال الله عزّ وجلّ: ﴿ يُؤْتِى الْحِكْمَةَ مَن يَشَاءُ ﴾».

٣٠٠ ﴿ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُوْلُوا الأَلْبَابِ ﴾ (٥) (٦).

المراد بهم إمّا الكاملون في مرتبتّي العلم والعمل بحيث خلص صاحبه عن شوائب الأدناس، وتحلّى بالطهارة عارية عن الأرجاس، أو الذين يستكملون بميمنة هؤلاء يقتبسون عنهم بنبراس ضيائهم في الجميع الذي احتجّ عليه، وعلى التقديرين يفيد المطلوب.

وأُكّد بما في الروضة(٧) من تفسيره الله بالشيعة الخُلّص.

تمّت المائة الثالثة فنشرع في المائة الرابعة

⁽١) تفسير العياشي ١: ١٥١ ح ٤٩٨، وراجع: بحار الأنوار ١: ٢١٥ ح ٢٥، تفسير الصافي ١: ٢٩٨.

⁽٢) تفسير القمي (علي بن إبراهيم) ١: ٩٢، وراجع: تفسير الصافي ١: ٢٩٩، تفسير كنز الدقائق ١: ٦٥٣.

⁽٣) في المصدر: «ميزان» بدل «ميراث».

⁽٤) في المخطوط: «لقلت» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٥) البقرة (٢): ٢٦٩.

⁽٦) مصباح الشريعة: ١٩٨ الباب الخامس والتسعون في الحكمة ط. مؤسسة الأعلمي ـ بيروت، وراجع: تفسير الصافي ١: ٢٩٩.

⁽٧) انظر: الكافي (الروضة) ٨: ٢٤ _ ٢٥ ح 7 كلام الإمام الصادق عليه مع أبي بـصير حول مـقامات الشيعة وفضائلهم.

٣٠١ ـ ﴿ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارِ ﴾ (١).

في الألفين: المراد ما يستحقّون الأنصار أو ما يأمره بنصرتهم، فنقول: كلّ غير معصوم لا معصوم بالفعل ظالم، وكلّ ظالم لا ناصر له بالتفسير المذكور؛ فكلّ غير معصوم لا ناصر له بالتفسير المذكور؛ فكلّ غير معصوم ليس بإمام بالضرورة (٢).

٣٠٢ ـ ﴿ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُم بِاللَّيلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَاتِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٣).

وجه الاستدلال ما مرّ.

وأُكَّد بما رواه الثعلبي (٤) في تفسيره وغيره (٥) من طريق أبي نعيم ومـمّا فـي

⁽١) البقرة (٢): ٢٧٠.

⁽٢) الألفين: ٣٩٨ التاسع والستون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للثِّلا.

⁽٣) البقرة (٢): ٢٧٤.

⁽٤) تفسير الثعلبي ٢: ٢٧٩.

⁽٥) أسباب النزول للواحدي: ٤٩ ط. دار الفكر، تفسير البغوي ١: ٢٦٠ العجاب في بيان الأسباب لابن حجر ١: ٦٢٤، شواهد التنزيل للحسكاني ١: ١٤٠.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة...........٣٣

المجمع (١) والجوامع (٢) عن ابن عبّاس: نزلت في عليّ اللهِ كانت له أربعة دراهم فتصدّق بدرهم علانية. قال: وروي ذلك عن الباقر والصادق اللهُ .

والعيّاشي: عن إسحاق قال: كان لعليّ بن أبي طالب الله أربعة دراهم لا يملك غيرها، فتصدّق بدرهم ليلاً، وبدرهم نهاراً، وبدرهم سرّاً، وبدرهم علانية، فبلغ ذلك النبيّ عَيْلَه فقال: «يا عليّ، ما حملك على ما صنعت؟» قال: «إنجاز موعود الله»، فأنزل الله الآية (٣).

في الفقيه عن النبيِّ عَيَّا أَنَّها نزلت في النفقة على الخيل.

ثمّ قال: وروي أنّها نزلت في أميرالمؤمنين الطِّلا(٤).

٣٠٣ ـ ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ إلى قوله: ﴿ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٥).

قد مر".

٣٠٤ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُم مُؤْمِنِينَ ﴾ (١). الإمام هو المحذّر غيره عن المحرّمات وترك الواجبات، وكلّ محذّر عنها لابدّ أن يكون أولى وأفضل؛ فالإمام أفضل وأولى من رعيّته، أمّا الصغرى؛ فبالإجماع،

⁽١) تفسير مجمع البيان ٢: ٢٠٤.

⁽٢) جوامع الجامع للطبرسي ١: ٢٥٠، وراجع: تفسير الصافي ١: ٣٠١.

⁽٣) تفسير العياشي ١: ١٥١ ح٥٠٢.

⁽٤) الفقيه ٢: ٢٨٨ ح ٢٤٧٥ باب ثواب النفقة على الخيل. ثمّ قال الصدوق في ذيل الرواية المذكورة: والآية إذا نزلت في شيء فهي منزلة في كلّ ما يجري فيه، فالاعتقاد في تفسيرها أنّها نزلت في أميرالمؤمنين عليُّلًا وجرت في النفقة على الخيل وأشباه ذلك.

⁽٥) البقرة (٢): ٢٧٧.

⁽٦) البقرة (٢): ٢٧٨.

أمّا الكبرى؛ فبما في الذي برهن عليه من إبطال ترجيح المرجوح.

فإن قلت: أولويّته وأفضليّته لا يستلزم العصمة فكيف المطلوب؟

قلت: لا ريب في إمكان من كان على العدل من الرعيّة فلابدٌ من وصف امتاز به عنه وليس ذاك إلّا العصمة ، وقد مرّ بيانه .

وأيضاً: أنّ عليّاً الله وأفضل من جميع الصفات سيّما في الصف بوصف التي تشترط في الإمامة بالإجماع؛ لأنّه لا خلاف بين الكلّ في أنّه اتصف بوصف العدالة إلّا أنّ البعض قال بعصمته، والبعض بعدالته، بخلاف غيره من الخلفاء وقد سلّموا ذلك فكيف.

٣٠٥ ـ ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُـمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (١).

عموم الآية يقتضي إيجاب الاحتراز عمّا لا يرضى الله تعالى وكسب كلّ نفس جزاء ما عملت من خير أو شرّ على ما قاله البيضاوي (٢)، ونفي الظلم عموماً، وكلّ ذلك يتوقّف حاصله وصحّته على وجود معصوم في كلّ عصر.

وقال البيضاوي عن ابن عبّاس: إنّها آخر آية نزل بها جبرئيل ٣٠).

٣٠٦ ـ ﴿ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ ﴾ إلى قوله: ﴿ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ ﴾ (٤).

الأمر بالعدل واختيار العادل، ثمّ نهى عن امتناع أحد أن يكتب كما علّمه الله يستلزم الإمام المعصوم في كلّ عصر لعمومه، وإنّ اختيار هذا الأمر الجزئي

⁽١) البقرة (٢): ٢٨١.

⁽٢) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ١: ٥٧٧.

⁽٣) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ١: ٥٧٧.

⁽٤) البقرة: ٢٨٢.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البقرة............. ٦٥

ورجحانه، بل إيجابه وعدمه في غيره من الأمور المهمّة يستلزم ترجيح المرجوح والمساوى، فلابدٌ من تنصيصه تعالى على الإمام، وهو يستلزم عصمته.

٣٠٧ - ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ (١).

المراد بالعلم ليس الظنّ أو الأعمّ من الظنّ؛ لأنّه منهيّ عنه وأنّه لا يغني من الحقّ شيئاً، والكتاب والسنّة لا تغنيان، فلو لم يكن الإمام معصوماً لجاز أن يقال: إنّ الله تعالى أمر بالتقوى في مخالفة أمره ونهيه ويعلّمها لكن لا يمكن لخلقه، أو لم يعلّمها فيلزم الكذب في خبره، وبطلانهما ظاهر.

٣٠٨ - ﴿ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَن يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ اَثِمٌ قَلْبُهُ ﴾ (٢) الآية .

الشهادة على إمامة الإمام المفروض طاعته واجبة بالضرورة، وكلّ ما هو واجب يجب العلم به، وإيجابه بالضرورة، فالشهادة على الإمام تجب بالعلم به وبإيجابه بالضرورة، فيجب أن يكون ذلك بالتنصيص عليه أو الإعجاز، وإلّا يلزم جواز كتمان الشهادة على غيره وعليه تعالى وهو منفى بالآية على العموم.

٣٠٩ ـ ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِن رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ (٣).

إخباره تعالى عنهم بالإيمان يستلزم إبقاءهم على ذلك، فإنه لو جاز عليهم خلافه لزم الكذب في خبره والجهل في علمه أو التكليف بما لا يطاق، وهو ضروريّ الاستحالة، وعلى قول الخصوم (٤) القائلين بجواز التكليف بما لا يطاق

⁽١) البقرة (٢): ٢٨٢.

⁽٢) البقرة (٢): ٢٨٣.

⁽٣) البقرة (٢): ٢٨٥.

⁽٤) تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل: ٣٣٣_٣٣٣، شرح المواقف ٥: ٢٩٦ فصل في جواز تكليف ما لا يطاق). وانظر: الإلهيّات على هدى الكتاب والسنّة والعقل ١: ٣٠٢ أدلّـة الأشاعرة على التكليف بما لا يطاق).

يلزم تخلّف العلّة عن المعلول فإنّهم أوجبوا حصول المعلوم عند علمه تعالى؛ لأنّه علّة عندهم، فتمّ الدليل بالبرهان والإلزام جميعاً.

فإن قلت: المراد بالإيمان مجرّد التصديق ولا دخل للعمل فيه، فجاز الخطأ عليهم في غيره فكيف العصمة.

قلت: كلّ من قال بالعصمة قال بعدم الخطأ مطلقاً، سواء كان في العقد أو الفعل، وكلّ من قال بعدمها قال بالخطأ مطلقاً كذلك، فالقول بالتفصيل خرق الإجماع.

وأُيّد ذلك بما في تأويل الآيات الظاهرة: عن المقلّد بن غالب الله عن محمّد ابن الحسن، عن محمّد بن وهبان، عن محمّد بن أحمد، عن عبد الرّحمن بن يزيد، عن جابر قال: سمعت أبا سلمى (١) عن النبيّ عَلَيْ يقول: سمعت رسول الله عَلَيْ يقول: «ليلة أُسري بي إلى السماء قال الربّ عزّ وجلّ: «آمن الرسول بما أُنزل من ربّه».

قلت: «والمؤمنون»؟

قال: صدقت يا محمّد، من خلّفت على أُمّتك؟

قلت: خيرها.

قال: على بن أبي طالب؟

قلت: نعم یا ربّ.

فقال: يا محمد، إنّي اطلعت إلى الأرض اطلاعة واخترتك منها واشتققت لك اسماً من أسمائي؛ فلا أُذكر في موضع إلّا ذُكِرْتَ معي، فأنا المحمود وأنت

⁽١) في المخطوط: «أبا سلم» وما أثبتناه من المصدر.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الرابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران ٢٧

محمّد. ثمّ اطّلعت ثانية واخترت عليّاً، فشْققت له اسماً من أسمائي؛ فأنا الأعلى وهو عليّ.

يا محمّد، إنّي خلقتك وخلقت عليّاً وفاطمة والحسن والحسين والأئمّة من ولد الحسين من نوري.

يا محمّد، إنّي عرضت ولايتكم على أهل السماوات والأرضين؛ فمن قبلها كان عندي من المؤمنين، ومن جحدها كان عندي من الضالّين.

يا محمّد، تحبّ أن تراهم؟

قلت: نعم یا ربّ.

قال: التفت، التفت عن يمين العرش فإذا أنا باسمي وباسم عليّ وفاطمة والحسن والحسين وعليّ ومحمّد وجعفر وموسى وعليّ ومحمّد وعليّ والحسن، والمهدي في وسطهم كأنّه كوكب درّيّ، فقال: يا محمّد، هؤلاء حججي على خلقي، وهذا القائم من ولدك بالسيف، والمنتقم من أعدائك»(١).

سورة أل عمران وما فيها من الأيات الدالة على عصمة الإمام ﷺ

٣١٠ ـ ﴿ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَاةَ وَالإِنجِيلَ * مِن قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ ﴾ (٣).

في الألفين: إنّ المراد من إنزال الكتاب الهداية، ولا تحصل إلّا بمعرفة ما فيه، ولا يتم فائدته إلّا باليقين من امتثال أوامره ونواهيه، ولا يحصل ذلك كلّه إلّا من

⁽١) تأويل الأيات الظاهرة ١: ٩٨ ح ٩٠، وراجع: تفسير كنز الدقائق ١: ٦٩١.

⁽۲) آل عمران (۳): ۳_٤.

٦٨.......إثبات الإمامة /ج٢

المعصوم لما تقرّر(١)، وإلّا فدلّ على ثبوت الإمام المعصوم (١).

٣١١ ـ ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأُويلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ (٣) فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنًا بِهِ كُلِّ مِنْ عِندِ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ (٣) فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنًا بِهِ كُلِّ مِنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكُرُ إِلَّا أُولُوا الأَلْبَابِ ﴾ (١٠).

في الألفين: الاستدلال من وجوه:

الأوّل: أنّ الناس منهم مقلّد ومنهم مقلّد المقلّد، والمقلّد إنّما يتبع المقلّد، والله تعالى قد ذمّ من يتبع المتشابه منه ابتغاء الفتنة، وابتغاء تأويله، وهذا منع من اتباعه، وغير المعصوم يجوز فيه ذلك، فلا يوثق بقوله فتنتفي فائدة الخطاب، فيجب المعصوم؛ حتّى ينتهي التقليد إليه.

الثاني: أنّ الله قد حكم بعلم تأويله لقوم مخصوصين ميّزهم بكونهم راسخين في العلم، وهذا لا يعلم إلّا من المعصوم؛ إذ غيره لا يعرف حصول الصفة فيه.

الثالث: المراد بالخطاب بالمتشابه هو العمل أيضاً به، ولا يحصل الأمن من الخطأ في العلم به إلّا من المعصوم فيجب، ولأنّ الخطاب بالمتشابه مع عدم

 ⁽١) تقدّم في كلام العلّامة في الدليل السادس عشر وفي الدليل السادس والعشرين، وفي الوجه الثالث من الدليل الستّين من المائة الأولى (هذه المائة) في كتاب الألفين .

⁽٢) الألفين: ١٠٨ الحادي والتسعون من أدلَّة المائة الأولى الدالَّة على وجوب عصمة الإمام التَّلِيُّ.

⁽٣) قوله: «والراسخون» إمّا عطف أو استيناف على اختلاف فيه، على أنّ المراد بهم الأنمّة المسالا الأعمّ منهم ومن الكاملين المستفيضين منهم، والمراد بالإيمان في « آمنًا» إمّا التأييد أو التصديق بالقلب أو العمل بالأركان أو مجموع الإقرار باللسان والعمل بالأركان والإذعان أو الحفظ؛ فالمجموع عشرون احتمالاً ظهر بالتأمّل . (منه)

⁽٤) آل عمران (٣): ٧.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الرابعة الدالّة على عصمة الإمام الجيّ /سورة آل عمران ٦٩

معصوم يجزم يقيناً بصحّة قوله يستلزم الفتنة المحذّر عنها، إذ آراء المجتهدين مختلفة فيه ويقع بذلك الخبط وعدم الصواب، فلابدّ من المعصوم ليتوصّل منه إلى العلم به.

الرابع: أنّه يجب دفع الذين في قلوبهم زيغ فيتّبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة، وردعهم عن ذلك، وهو يستلزم ثبوت المعصوم؛ لأنّ غيره لا ترجيح لقول بعضهم على بعض، فكلّ منهم يدّعي أنّ مخالفه كذلك، وذلك هو الفتنة (١).

وعلى تقدير أن يكون «والراسخون» عطفاً على الله فيكون الدليل أتم؛ لأنّه تعالى سوّى بينه وبين «الراسخون» في ذلك فيلزم عصمتهم وأنّهم لابدّ أن يكون فيهم وصف ليس في غيرهم بسببه صاروا راسخين، وليس ذا إلّا العصمة، ولعلّ الوجه في ذكر المتشابهات وإنزال القرآن بها الإعلام إلى الاحتياج إلى المعصوم، فتأمّل.

وأُيدت تلك الوجوه بما في كتاب الكليني: عن عبد الرّحمن بن كثير عن أبي عبدالله الله الله في قوله عزّ وجلّ: ﴿ هُو الَّذِى أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ قال: «أميرالمؤمنين والأئمة الله ﴿ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ قال: «فلان وفلان» ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْنٌ ﴾ «أصحابهم وأهل ولايتهم ﴿ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابِهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْم ﴾ «وهم أميرالمؤمنين والأئمة الميلاي (٢).

⁽ ١) الألفين: ١٠٨ الثاني والتسعون من أدلَّة المائة الأُولى الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عليُّة.

⁽٢) الكافي ١: ٤١٥ - ١٤ باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

وعن أبي بصير عن أبي عبدالله التلا قال: «نحن الراسخون في العلم، ونحن نعلم تأويله»(١).

ويؤيّده أيضاً ما روي عن أحدهما الله في قول الله عزّ وجلّ: ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ قال: «فرسول الله ﷺ أفضل الراسخين في العلم، قد علّمه الله عزّ وجلّ علم جميع ما أُنزل عليه من التنزيل والتأويل، وماكان الله لينزل عليه شيئاً لم يعلّمه تأويله، وأوصياؤه من بعده يعلمونه كلّه» (٢٠).

وكيف لا يعلمونه ومنهم مبدأ العلم وإليهم منتهاه، وهم معدنه وقراره ومأواه. وبيان ذلك ما رواه محمّد بن يعقوب بإسناده عن حمران بن أعين عن أبي عبدالله الله قال: «إنّ جبرئيل الله أتى رسول الله على برمّانتين فأكل رسول الله على إحداهما وكسر الأُخرى نصفين فأكل نصفاً وأطعم عليّاً نصفاً، شمّ قال رسول الله على يا أخي، هل تدري ما هاتان الرمانتان؟ قال: لا. قال: أمّا الأُولى فالنبوّة، ليس لك فيها نصيب، وأمّا الأُخرى فالعلم أنت شريكي فيه».

فقلت: أصلحك الله، كيف يكون شريكه فيه؟

قال: «لم يعلم الله محمداً عَلَيْهُ علماً إلّا وأمره أن يعلمه علياً النَّا الله (٣).

⁽١) الكافي ١: ٢١٣ ح ١ باب أنّ الراسخين في العلم هم الأئمة المَيِّكُ .

قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٥: ٣٢٦ التأويل: صرف الكلام عن ظاهره إلى خلاف الظاهر من آل يؤول إذا رجع وهذا الكلام يسمّى متشابهاً، والراسخون في العلم هم الذين ثبتوا فيه و تمكّنوا بنور بصائرهم وصفاء ضمائرهم.

⁽٢) الكافي ١: ٢١٣ ح٢ باب أنّ الراسخين في العلم هم الأئمّة الحِيليّ ، الوسائل ٢٧: ١٧٦ ح٧ باب ١٣ عدم جواز استنباط الأحكام النظريّة من ظواهر القرآن إلّا بعد معرفة تفسيرها من الأنمّة الحِيليّ ، بحار الأنوار ١٧: ١٣٠ ح ١.

⁽٣) الكافي ١: ٢٦٣ ح ١ باب أنَّ الله عزُّو جلَّ لم يعلُّم نبيَّه علماً إلَّا أمره أن يعلُّمه أميرالمؤمنين التُّلاِّ.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران٧١

ويؤيده أيضاً ما رواه عن محمّد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر الله يقول: «نزل على محمّد عَلَي الله برمّانتين من الجنّة فلقيه علي الله فقال له: ما هاتان الرمانتان التي في يدك؟ فقال: أمّا هذه فالنبوّة ليس لك فيها نصيب، وأمّا هذه فالعلم، ثمّ فلقها رسول الله عَلَي نصفها ثمّ قال: أنت شريكي فيه وأنا شريكك فيه».

قال: قال: «فلم يعلم رسول الله ﷺ حرفاً ممّا علّمه الله عزّ وجلّ إلّا وقد علّمه عليّاً، ثمّ انتهى العلم إلينا» ثمّ وضع يده على صدره (١١).

٣١٢ ـ ﴿ رَبَّنَا لَا تُزِعْ قُلُوبَنا ﴾ (٢).

في الألفين: المراد عدم الزيغ إذ يستحيل من الله تعالى فعل الزيغ، وإذا كان المراد عدم الزيغ بالكليّة، ولا يحصل إلّا بالمعصوم كما تقدّم من التقرير (٣)، فدلّ على نصبه (٤).

٣١٣و ٣١٤ ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ ﴾ إلى قوله: ﴿ حُسْنُ الْمَآبِ ﴾ (٥).

وجه الاستدلال به من وجهين:

الأوّل: ما في الألفين فقال: إنّ هذه صفة ذمّ تقتضي المنع من اتّباع المتّصف بها، وكلّ غير معصوم متّصف بها.

⁽١) الكافي ١: ٢٦٣ ح٣ باب أنّ الله عزّوجل لم يعلّم نبيّه علماً إلّا أمره أن يعلّم أميرالمؤمنين عليّه ، بصائر الدرجات: ٣١٣ ح٣ باب في أميرالمؤمنين عليّه أنّ رسول الله عَيَالِيّه شاركه في العلم، طهران، بحار الأنوار ٢٦: ١٧٣ ح ٤٤.

⁽٢) آل عمران (٣): ٨.

⁽٣) تقدّم في البحث الخامس من المقدّمة لكتاب الألفين.

⁽٤) الألفين: ١٠٩ الثالث والتسعون من أدلّة المائة الأولى الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتِّلا.

⁽٥) آل عمران (٣): ١٤.

الثاني: أنّ حبّ الشهوات والقناطير المقنطرة مجبول في طبيعة الإنسان ولا يكفي العقل الذي هو مناط التكليف في دفعه، فلابد من رئيس دافع ومانع لذلك، وإن لم يكن معصوماً كان من هذا القبيل فلا يصلح للمانعيّة (١). (٢) (٣١٤ إلى ٣١٨ - ﴿ قُلْ أَوْنَبُنُكُمُ مِنِ خَيْرٍ مِن ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ (٣) لآية.

وجه الاستدلال: أنّ التقوى في ارتكاب الطريقة القويمة يقيناً لا يعلم إلّا من المعصوم؛ لما تقدّم غير مرّة (٤٠).

وأيضاً موقوفة على المقرِّب إلى الطاعات والمُبعِّد عن المعاصي وهو المعصوم، فيجب (٥).

وأيضاً التقوى الحقيقة التي لا يخالطها معصية البتّة موجودة بهذه الآية، وهي لعصمة.

وقال في الألفين: الذي يفهم من هاتين الآيتين أنّ الثاني يحصل بترك ما زُيِّن لهم من حبّ الشهوات لها ولا تكفي القوّة العقليّة التي هي مناط التكليف في الناس، وهو ظاهر، فلابد من مانع للشهوة وهو المعصوم لما تقدّم (١) (٧). وهو رابع الأوجه منها.

⁽١) في المخطوط: «فلا يصلح إطاعته» بدل «فلا يصلح للمانعيّة» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٢) الأَلفين: ١٥٢ الخامس والسادس من أدلّة الماثة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام التَّلِيد.

⁽٣) آل عمران (٣): ١٥.

⁽٤) الألفين: ١٥١ الدليل السابع من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة علىٰ وجوب عصمة الإمام التَّيْلاِّ.

⁽٥) الألفين: ١٥١ الدليل الثامن من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلا.

⁽٦) تقدّم في كلام العلّامة في الدليل السادس من المائة الثالثة (هذه المائة).

⁽٧) الألفين: ١٥٢ التاسع من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام الثُّلِةِ.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الرابعة الدالّة على عصمة الإمام الله /سورة آل عمران ٧٣

٣١٩ - ﴿ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالعِبَادِ ﴾ (١).

في الألفين: وجه الاستدلال به أنّه لابد من الجزم بصحّة إخبار الإمام وعدم الإخلال بشيء من الشرع وتيقّن هدايته، وأنّه يستحيل عليه الإخلال، ولا بصير بالعباد إلّا الله. فإنّ هذه الآية مفيدة للحصر إجماعاً، فلابد من جعل طريق لنا إلى علم ذلك وليس إلّا بالعصمة، فيجب عصمة الإمام المالية (١٠).

• ٣٢٠ ﴿ الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالأَسْحَارِ ﴾ (٣). في الألفين: وجه الاستدلال أنّ هؤلاء ثبت لهم صفة المدح المطلق دائماً، فالمراد إمّا الصابرين والصادقين الآية في البعض أو في جميع الأحوال عن جميع المعاصى وعلى جميع الطاعات.

والأوّل باطل وإلّا لم يثبت المدح المطلق، ولاشتراك الكلّ فيه، فـلا يـوجب تخصيصاً في المدح.

والثاني هو المعصوم؛ فثبت، فيستحيل أن يكون الإمام غيره.

وهذه الآية عامّة في جميع الأزمنة، ولا تخصّ الرسل(٤).

وفيه: أنّه تمّ لو كان العطف لا لتغاير الموصوفين وهو غير صريح، فالأولى أن يقال: إنّ المدح يترتّب على هؤلاء باعتبار تلك الأعمال الصادرة عنهم وهي الحاوية لمقامات السالك من التوسّل الشامل للنفس والبدن والقلب، وهو يتوقّف على علم العاملين بها جزماً وهو ليس إلّا بالمعصوم.

⁽١) آل عمران (٣): ١٥.

⁽٢) الألفين: ١٥٢ الحادي عشر من أدلّة المائة الثالثة الدالّة على و جوب عصمة الإمام للكِّلا.

⁽٣) آل عمران (٣): ١٧.

⁽٤) الألفين: ١٥٢_١٥٣ الثاني عشر من أدلّة المائة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام لليُّلاّ.

٧٤اثبات الإمامة /ج٢

٣٢١ ـ ﴿ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا يَنْهُمْ ﴾ (١).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّ «اختلف» نكرة وقد وقعت في معرض النفي فتعمّ (٢) فيلزم أنّ كلّ اختلافهم بعد العلم بغياً بينهم، وإنّما يتحقّق ذلك لو كان لهم إلى العلم طريق، وقد بيّنًا (٣) وجوب المعصوم في ذلك الطريق، فيلزم ثبوته، وليس لطفنا أقلّ من لطفهم (٤).

٣٢٢ ـ ﴿ وَمَن يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ (٥) الآية.

غير المعصوم يمكن أن يكون كذلك ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة، وتنعكس كنفسها إلى لا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة، وهو المطلوب.

٣٢٣ - ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقِّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ عَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ يَغَذَابٍ أَلِيمٍ * أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَيَالدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَمَا لَهُم مِن نَاصِرِينَ ﴾ (٦).

إنّما يحسن ذلك من الحكيم بشرط إتمام الحجّة، وهو ليس إلّا بالمعصوم. ٣٢٥ و ٣٢٥ ﴿ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (٧).

⁽١) آل عمران (٣): ١٩.

⁽٢) انظر: العدّة في أصول الفقه ١: ٢٧٥، مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٢، اللمع في أصول الفقه: ٨٦ رقم ٦٧.

⁽٣) بيّنه العلّامة في الدليل الخامس والعشرين من المائة الأُوليٰ من كتاب الألفين.

⁽ ٤) الألفين: ٥٣ ا الثالث عشر من أدلّة الماثة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للثَّلِّا.

⁽٥) آل عمران (٣): ١٩.

⁽٦) أل عمران (٣): ٢١ و٢٢.

⁽٧) آل عمران (٣): ٢٥.

في الألفين: وجه الاستدلال أنّ المقصود من ذلك التحذير من فعل الشرّ والتحريض على فعل الإطاعة، ولا يتمّ الغرض من ذلك إلّا بالمعصوم لما تقدّم (١) من كونه لطفاً يتوقّف حصول الغرض من التكليف عليه فيجب نصبه، وإلّا لزم نقض الغرض.

وثاني الوجهين من الاستدلال بها: أنّه إنّما يَحْسُن مجازاتها على فعل القبيح بشرط فعل جميع الشرائط التي هي من قبله تعالى والتمكّن التام ، وأعظم الشرائط المعصوم ، فقبله لا يَحْسُن (٢).

٣٢٦ و ٣٢٧ ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِى الْمُلْكَ مَن تَشَاءُ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٣).

وفي الألفين: قد آتى الله الملك بالاتفاق، فيلزم أن يكون معصوماً؛ لأنّ تحكيم غير المعصوم قبيح، ويستحيل على الله تعالى(٤٠).

ونقول: إنّ الخلافة ملكه سبحانه بالآية ، وكلّ ماكان ملكه لا يجوز التصرّف فيه بدون إذنه ؛ فالخلافة لا يجوز التصرّف فيها بدون إذنه فبطل الاختيار فثبت العصمة.

وأُيِّد بما في الروضة عن أبي عبدالله اللهِ ، قال عبد الأعلى مولى آل سام: قلت له: ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ ﴾ الآية، أليس قد آتى الله عزّ وجلّ بني أُميّة الملك؟! قال الله عزّ وجلّ آتانا الملك وأخذته بنو أُميّة،

⁽١) تقدّم في البحث الرابع من المقدّمة، في أنّ نصب الإمام لطف.

⁽٢) الألفين: ١٥٣ الرابع عشر والخامس عشر من أدلّة المائة الثالثة الدالّـة على وجوب عصمة الإمام عليه.

⁽٣) آل عمران (٣): ٢٦.

⁽٤) الألفين: ١٠٩ السادس والتسعون من أدلَّة المائة الأولى الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

بمنزلة الرجل يكون له الثوب فيأخذه الآخر فليس هو الذي أخذه»(١).

٣٢٨ إلى ٣٣٠ - ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ (١).

من كان تابعاً للإمام فالله يحبّه ما دام تابعاً للدوام، وكلّ من كان الله يحبّه فهو معصوم أو غيره، فكلّ من كان تابعاً للإمام فهو إمام معصوم وغيره ما دام تابعاً بالدوام. أمّا الصغرى؛ فبالآية. وأمّا الكبرى؛ فبالضرورة.

فإذا ثبت لزوم تبعيّة معصوم للإمام فيجب كونه معصوماً بالأولى، ولاستحالة ترجيح المرجوح.

فإن قلت: فعلى هذا يلزم إمّا ترجيح المساوي، أو كان الإمامان في زمان واحد، وبطلانهما مسلّم.

قلت: لا استحالة في وجود معصومين في عصر وقت وكان أحـدهما إمـاماً والآخر تابعاً كما في أئمّتنا صلوات الله عليهم، والمرجّح هو مزايا أُخر.

فإن قلت: فما معنى التبعيّة إذا لم يجيز الخطأ على التابع؟

قلت: أوّلاً هذا في غير ما فيه قدح في العصمة كالمستحبّات.

وثانياً: أنّه لم لا يجوز التبعيّة هنا لمصالح لا نعلم فائدتها، فإنّ العلم بـعدمها لا يستلزم عدمها.

وثالثاً: بأنّ ذلك للتحريض والترغيب لغيره.

ورابعاً: أنّه في الإمامة يعني أنّه تابع له في قوله بإمامته وهو كاف، تأمّل.

واستدلّ في الألفين تارة بأنّه إنّما يعلم اتّباعه بالمعصوم كما تقرّر (٣). وتارة بأنّ

⁽١) الكافي (الروضة) ٨: ٢٦٦ ح ٣٨٩.

⁽٢) آل عمران (٣): ٣١.

⁽٣) راجع: الألفين: ١١٠ السابع والتسعون من أدلَّة المائة الأولىٰ الدالَّة على وجوب عصمة الإمام لِمَلْظِير

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الرابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران ٧٧

الإمام يحبّه الله؛ لأنّ معنى المحبّة من الله تعالى كثرة الثواب، والإمام هو سبب حصول الثواب للناس كافّة، ولأنّ الإمام متّبع النبيّ عَلَيْ في كلّ أحواله وإلّا لما أمر بطاعته واتّباعته، ولأنّه خليفة النبيّ عَلَيْ وقائم مقامه، وكلّ من يتّبع النبيّ يحبّه الله تعالى لقوله: ﴿ فَاتّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّه ﴾ (١)، ولا شيء من غير المعصوم يحبّه الله تعالى لأنّه ظالم لقوله تعالى: ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لنّفْسِهِ ﴾ (١)، ولا شيء من الظالم يحبّه الله لقوله تعالى: ﴿ وَاللّهُ لا يُحِبُّ الظّالِمِينَ ﴾ (١).

لايقال: نفى المحبّة عن ظالم لا يستلزم نفيها عن كلّ واحد.

لأنّا نقول: العلَّة الظلم وهو موجود في كلِّ واحد (٤).

٣٣١ ـ ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾ (٥).

دلّ على أنّ المائل عن الإطاعة كافر، والأمر بالإطاعة يوجب بيان ما به الإطاعة لاستحالة تأخير البيان، وليس هذا إلّا بوجود معصوم في كلّ عصر لعمومها بالإجماع.

٣٣٧ و ٣٣٣ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِـمْرَانَ عَـلَى الْعَالَمِينَ ﴾ (٦).

في الألفين: إنَّما يَحْسُن ذلك من الحكيم مع عصمتهم من أوَّل العمر إلى

⁽١) أل عمران (٣): ٣١.

⁽۲) فاطر (۳۵): ۳۲.

⁽٣) آل عمران (٣): ٥٧ وغيرها.

⁽٤) الألفين: ١١١ المائة من أدلَّة المائة الأُولى الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للَّيْلِا.

⁽٥) آل عمران (٣): ٣٢.

⁽٦) أل عمران (٣): ٣٣.

آخره، فإمّا أن يكون متناولاً للأنبياء لا غير، أو لهم وللأتمّة إليُّك ، وعملي كملا التقديرين فمطلوبنا حاصل.

أمّا على الأوّل؛ فلأنّ كلّ من قال بذلك قال بعصمة الأئمّة المَيِّكُ، ومن منع من عصمة الأئمّة لم يقل بعصمة الأنبياء من أوّل العمر إلى آخره، فالفرق إحداث قول ثالث، وهو باطل.

وأمّا على الثاني فظاهر، فلأنّ «آل» أُضيف، والجمع إذا أُضيف [يكون] (١) للعموم (٢) فيدخل فيه عليّ وفاطمة والحسن والحسين والأئمّة الاثني عشر صلوات الله عليهم أجمعين، فدلّ على عصمتهم، وغير الأنبياء من آل إبراهيم خارج عن ذلك؛ إذ ليس بمعصوم اتفاقاً فلا يصح اصطفاؤه على العالمين.

لا يُقال: الجمع المخصوص _وخصوصاً بالمنفصل _ليس حجّة في الباقي؛ لما بُيِّن في الأصول(٣).

لأنَّا نقول: بل العام المخصوص حجَّة في الباقي لما بُيِّن في الأصول(٤) (٥).

وأنّ الجمع المضاف للعموم كما قد بيّن، وخرج منه تيقّن معصيته، فبقي الباقى للأصل.

⁽١) زيادة اقتضاها السياق.

 ⁽٢) راجع: مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٢، معارج الأصول: ١٢٦، الوافية في أصول الفقه للفاضل التوني: ١١٣ وفيه بحث وافي حول ألفاظ العموم.

⁽٣) انظر :الذريعة إلى أصول الشريعة ١: ٣٣٢، المعتمد في أصول الفقه ١: ٢٥٦، ٢٥٧، روضة الناظر وجنّة المناظر لابن قدامة ١: ٦٠ (فصل في الأدلّة التي يخصّ بها العموم).

 ⁽٤) مبادئ الوصول إلى على الأصول ١٣١ ـ ١٣٢، تهذيب الوصول إلى علم الأصول: ١٣٦ ـ ١٣٧، معارج الأصول: ١٤٣.

⁽٥) الألفين: ١٠٩_ ١١٠ الشامن والتسعون من أدلّـة المائة الأولى الدالّـة عـلى وجـوب عـصمة الإمام الطِّلِا.

ولنا أن نقول في الاستدلال أنّا لو قطعنا النظر عن عموم العالمين واختصاص الاصطفاء بما مضى فلابد أن يكون في غيره أيضاً مصطفياً؛ لأنّ الغرض من الاصطفاء استكمال النوع، فلو خصّ لزم الترجيح بدون مرجّح، وأنّ حجّته تعالى في السلف والخلف واحد، ﴿ وَلَن تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴾ (١)، ويجب بذلك المصطفى في كلّ عصر، وهو المطلوب.

وأيّد بما في تأويل الآيات الظاهرة: فقال: ذكر أبو عليّ الطبرسي الله أنّ آل إبراهيم هم آل محمّد _صلوات الله عليهم _المعصومون ؛ لأنّ الاصطفاء لا يقع إلّا على المعصوم وهو الذي يكون باطنه مثل ظاهره في الطهارة والعصمة، وآل محمّد من هذا القبيل، لا شكّ ولا ريب(٢).

وذكره عليّ بن إبراهيم في تفسيره وقال: إنّه روي في الخبر المأثور أنّه نزل: «إنّ الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران وآل محمّد على العالمين» (٣) فأسقطوا «آل محمّد» منه؛ وذلك عناد منهم لمحمّد ﷺ وآله، وصدود عنه.

وممّا جاء في معنى الاصطفاء ما رواه الشيخ أبو جعفر الطوسي قدّس الله روحه بإسناده عن يونس بن خباب (٤) عن أبي جعفر محمّد بن عليّ الباقر عن أبيه عن جدّه عليّ بن أبي طالب الله قال: «قال رسول الله عَلَيْهُ: ما بال أقوام إذا ذكروا آل

⁽١) الأحزاب(٣٣): ٦٢.

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٠٥ ح١٢، وراجع: تفسير مجمع البيان ٢: ٢٧٨ وعنه الحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٣٣١ ح١٠٠.

⁽٣) تفسير القمي: ٩٠، وعنه الحويزي في نور الثقلين ١: ٢٧٤ ح ١٠٤ وشرف الدين الحسيني في تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٠٥ - ١٠١.

⁽٤) هكذا في البحار وكتب الرجال، راجع: معجم رجال الحديث للسيّد الخوئي ٢١: ٢٠١. ولكن في المخطوط: جناب، وفي أمالي الطوسي: حباب.

إبراهيم وآل عمران استبشروا، وإذا ذكروا آل محمّد اشمأزّت (۱) قلوبهم؟ والذي نفس محمّد بيده لو أنّ أحدهم وافى بعمل سبعين نبيّاً يوم القيامة ما قبل الله منه حتّى يوافى بولايتى وولاية علىّ بن أبى طالب اللهِ (۱).

فقال: «سأَخبركم، إنّ الله اصطفى لكم الدين وارتضاه، وأتم عليكم نعمته وكنتم أحقّ بها وأهلها، وإنّ الله أوحى إلى نبيّه أن يوصي إليّ، فقال النبيّ ﷺ: يا عليّ، احفظ وصيّتي، وارع ذمامي، وأوف بعهدي، وأنجز عداتي، واقض ديني، وقوّمها، واحي سنّتي، وادع إلى ملّتي؛ لأنّ الله تعالى اصطفاني واختارني، فذكرت دعوة أخي موسى فقلت: اللهم اجعل لي وزيراً من أهلي كما جعلت هارون من موسى، فأوحى الله عزّ وجلّ إلى أنّ عليّاً وزيرك وناصرك والخليفة من بعدك.

ثمّ يا عليّ أنت من أئمّة الهدى وأولادك منهم، فأنتم (٣) قادة الهدى والتُّقى، والشّجرة التي أنا أصلها وأنتم فرعها؛ فمن تمسّك بها فقد نجا، ومن تخلّف عنها فقد هلك وهوى، وأنتم الذين أوجب الله تعالى مودّتكم وولايتكم، والذين ذكرهم الله في كتابه، ووصفكم لعباده، فقال عزّ من قائل: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ * ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِن بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾؛ فأنتم صفوة الله من آدم ونوح وآل إبراهيم وآل عمران، وأنتم الأسرة من

⁽١) اشمأزٌ: انقبض واقشعرٌ أو ذُعر، راجع: القاموس المحيط ٢: ٢٨٧ «الشَّمْرِ».

⁽٢) أمالي الطوسي: ١٤٠ رقم ٤٢/٢٢٩ تحقيق مؤسسة البعثة.

⁽٣) فكلّ: خ ل.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران ٨١

إسماعيل، والعترة الهادية من محمّد صلوات الله عليهم أجمعين» (١).

وفي تفسير الصافي: أقول: وقد دخل في آل إبراهيم نبيّنا وأهل بيته صلوات الله عليهم.

العيّاشي: عن الباقر اللهِ أنّه تلا هذه الآية فقال: «نحن منهم ونحن بقيّة تلك العترة» (٢).

وفي العيون في حديث الفرق بين العترة والأُمّة، فقال المأمون: هل فضّل الله العترة على سائر الناس؟

قال أبو الحسن علي الله تعالى أبان فضل العترة على سائر الناس في محكم كتابه».

فقال المأمون: أين ذلك من كتاب الله؟

فقال له الرضا للتُّلِّ: «في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٠٥ ح١٣، وعنه المجلسي في بحار الأنوار ٢٣: ٢٢١.

 ⁽٢) تفسير الصافي ١: ٣٢٨، وراجع: تفسير العياشي ١: ١٦٨ ح ٢٩، بحار الأنوار ٢٣: ٢٢٤، تـفسير نور الثقلين ١: ٣٢٨ ح ٩٦، تفسير كنز الدقائق ٢: ٦٠.

⁽٣) أمالي الشيخ الصدوق: ٢٢١ المجلس الثلاثون حول مقتل الإمام الحسين للظِّل ط. مؤسسة البعثة. وراجع: بحار الأنوار ٤٤: ٣١٧، تفسير الصافي ١: ٣٢٨، مدينة المعاجز للسيّد هاشم البحراني ٣: ٤٧٥ ط. مؤسسة المعارف الإسلاميّة قسير نور الثقلين ١: ٣٣٠.

٨٢......إثبات الإمامة /ج ٢

وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾»(١).

والعيّاشي عن الصادق الله قال: «و آل محمّد كانت فمحوها» (٢).

وفي رواية أخرى قال: «هو: وآل إبراهيم وآل محمّد على العالمين، فوضعوا اسماً مكان اسم» (٣).

وفي المجمع: وفي قراءة أهل البيت الميلان : «وآل محمّد على العالمين» (٤).

وفي المعاني عن الصادق المن الله أنه سئل عن معنى آل محمّد، فقال: «آل محمّد من حرّم الله عزّ وجلّ على محمّد نكاحه» (٥).

وعنه الله الله الله الله وعترته أصحاب العبا، وأمّته المؤمنون الذين صدّقوا بما جاء به من عند الله ، المتمسّكون بالثقلين ، العبا ، وأمّته المؤمنون الذين صدّقوا بما جاء به من عند الله ، المتمسّكون بالثقلين ، الذين أُمروا بالتمسّك بهما: كتاب الله وعترته وأهل بيته الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهّرهم تطهيراً ، وهما الخليفتان على الأُمّة بعده الله الله عنه الرجس وطهّرهم تطهيراً ، وهما الخليفتان على الأُمّة بعده الله الله عنه اله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله

والعيّاشي عنه ﷺ أنّه قيل: ما الحجّة في كتاب الله أنّ آل محمّد هم أهل بيته؟

⁽١) عيون أخبار الرضا لللله ٢٠٨٠ - ١ باب ذكر مجلس الرضا للله على المأمون في الفرق بين العترة والأمّة. وراجع: أمالي الصدوق: ٦١٧ ح ١/٨٤٣ المجلس التاسع والسبعون، بحار الأنوار ٢٥: ٢٢٢، تفسير الصافي ١: ٣٢٨، تفسير نور الثقلين ١: ٣٢٨ - ٩٩.

⁽٢) تفسير العياشي ١: ١٦٩ ح ٣٤، وعنه: الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٣٢٩، والسيّد هاشم البحراني في غاية المرام ٣: ٧٧٤ الحديث الحادي عشر.

⁽٣) تفسير العياشي ١: ١٦٨ ح ٣٠، وعنه المجلسي في البحار ٢٣: ٢٢٤ ح ٤٥، والحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٣٢٨ ح ٩٥، والمشهدي في تفسير كنز الدقائق ٢: ٢٦.

⁽٤) تفسير مجمع البيان ٢: ٢٧٨.

⁽٥) معاني الأخبار: ٩٤ ح ١ باب معنى الآل والأهل والعترة والأُمّة.

⁽٦) معاني الأخبار: ٩٤ ح ١٣ الباب المذكور سابقاً، وانظر: أمالي الشيخ الصدوق: ٣١٢ ح ١٠/٣٦٢ المجلس الثاني والأربعون، بحار الأنوار ٢١٧: ٢١٧، تفسير الصافي ١: ٣٢٩، تفسير نور الثقلين ٤: ٢٧٦ ح ٢٠٨٠.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران ٨٣

قال: «قول الله تبارك وتعالى: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ وَآلَ مُحَمَّدٍ» هكذا نزلت ﴿ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ الآية»، قال: ولا يكون الذرّية من القوم إلاّ نسلهم من أصلابهم»(١).

٣٣٤ ـ ﴿ وَإِنِّى سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّى أُعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ * فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكْرِيًّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيًّا لَكَمَّا وَخُلَ عَلَيْهَا زَكَرِيًّا لَكَمَّا وَخُلَ عَلَيْهَا زَكَرِيًّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّىٰ لَكِ ﴾ إلى قوله: ﴿ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٢).

وجه الاستدلال: أنّ إجابة دعائها يستلزم عصمة مريم، وبعض من ذريّتها عيسى الله على ما دلّ عليه أيضاً قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى ما دلّ عليه أيضاً قوله تعالى: ﴿ وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴾ (1) وقوله تعالى: ﴿ وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِن رُوحِنَا ﴾ (1) لاستحالة الكذب عليه تعالى، واصطفائه تعالى العاصي ...، فإذا ثبت عصمتها أو أفضليتها على غيرها من نساء العالمين ثبت عصمة فاطمة به وبه ثبت عصمة الإمام الله الأن كل من قال بعصمة مريم وطهارتها أو أفضليتها على غيرها غير فاطمة قال بعصمة فاطمة وتفضيلها الله عصمتها قال عليها، وبعصمة الإمام الله وكل من قال بعدم تفضيلها أو عدم عصمتها قال بتفضيل عائشة على نساء العالمين، وبعدم عصمة الإمام كذلك.

فلو قال أحد بعصمة مريم أو فاطمة أو أحد من ذريّة مريم من أوّل العمر إلى آخره أو تفضيل عائشة؛ لزم إحداث قول

⁽١) تفسير الصافي ١: ١٦٩ ح ٣٥، وعنه المجلسي في البحار ٢٣: ٢٢٧ ح ٤٩.

⁽۲) آل عمران (۳): ۳۲_۳۷.

⁽٣) آل عمران (٣): ٤٢.

⁽٤) التحريم(٦٦): ١٢.

ثالث، وهو باطل. ويلوح هذا من كلام جار الله العلامة فإنّه قال: أمّا زوجات النبيّ عَلَيْهُ فقد ذهب أهل السنّة وأصحاب الحديث إلى أنّ عائشة أفضل نساء العالمين، وقال الشيعة: أفضل زوجات النبيّ عَلَيْهُ خديجة وأفضل نساء العالمين فاطمة ومريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون.

فإن قلت: «العالمين» جمع يفيد العموم يدلّ على تفضيل مريم على فاطمة الملكانات وهو خلاف إجماعكم.

قلت: أوّلاً: إنّ المراد به نساء عالمها، وأُيِّد بما روي في العلل عن الصادق الله قال: «سمّيت فاطمة محدّثة؛ لأنّ الملائكة كانت تهبط من السماء فتناديها كما تنادي مريم بنت عمران، فتقول: يا فاطمة، إنّ الله اصطفاك وطهّرك واصطفاك على نساء العالمين. يا فاطمة، اقنتي لربّك واسجدي واركعي مع الراكعين. فتحدّثهم ويحدّثونها. فقالت لهم ذات ليلة: أليست المفضّلة على نساء العالمين مريم ابنة عمران؟ فقالوا: إنّ مريم كانت سيّدة نساء عالمها وإنّ الله عزّ وجلّ جعلك سيّدة نساء العالمين من الأوّلين جعلك سيّدة نساء عالمك وعالمها وسيّدة نساء العالمين من الأوّلين والآخرين» (۱).

وثانياً: إنّ فاطمة تخرج بالإجماع والأخبار المتواترة مثل قوله ﷺ: «فاطمة سيّدة نساء العالمين» (٢)، وقوله ﷺ: «فاطمة بضعة منّى» (٣) وغيرها.

وثالثاً: إنَّ الله تعالى اصطفى آل إبراهيم على العالمين، وقد مرَّ أنَّ من ذريَّته للَّهِ ا

⁽١) علل الشرائع ١: ١٨٢ ح ١ باب ١٤٦ العلّة التي من أجلها فاطمة المَهَ اللهَ محدَّثة. وراجع: دلائل الإمامة لابن جرير: ٨١١ مؤسسة البعثة، بحار الأنوار ٢٠٦/١٤ ح ٢٣، تفسير الصافي ١: ٣٣٦، تفسير نور الثقلين ١: ٣٣٧ ح ١٣١، تفسير كنز الدقائق ٢: ٨٤.

⁽٢) الأمالي للشيخ الصدوق: ٣٧٤ - ١٢/٤٧١، بحار الأنوار ٨: ٢٢ - ١٥.

⁽٣) الخصال: ٥٧٣، علل الشرائع ١: ١٨٧.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران ٨٥

فاطمة لأنّ محمّداً عَيَّا من ذريّته، وأقرب ذرّيّته فهي ذرّيّته فثبت به تفضيلها على نساء العالمين ...(١) لبقاء العموم هنا بالإجماع.

وأُكّد بما في الطرائف عن البخاري في صحيحه في الجزء الرابع في باب مناقب فاطمة بإسناده قال: قال النبيّ ﷺ: «فاطمة سيّدة نساء أهل الجنّة» (٢٠).

وروى مسلم في صحيحه في الجزء الرابع على حدّ كرّاسين من آخره بإسناده عن عائشة أنّ محمّداً نبيّهم قال: «يا فاطمة، ألا ترضين أن تكوني سيّدة نساء المؤمنين وسيّدة نساء هذه الأُمّة»(٣).

ورواه الثعلبي (٤) في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ ﴾ (٥).

وروى الحميدي في الجمع بين الصحيحين مثله (٦).

وروى صاحب كتاب الجمع بين الصحاح الستّة (٧) أيضاً في الجزء الثامن من

⁽١) هنا في المخطوط كلمات قليلة غير واضحة.

 ⁽٢) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٢٦٣ رقم ٢٦٣، وراجع: صحيح البخاري ٤: ٢٠٩ ط. دار الفكر ـ بيروت.

⁽٣) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٣٦٣، وراجع: صحيح مسلم ٤: ١٩٠٥ ح ٩٨/٢٤٥٠ باب فضائل فاطمة لللله طلادار الفكر _بيروت.

⁽٤) حكاه عنه ابن طاووس في الطرائف: ٢٦٣، وانظر: تفسير الثعلبي ٣: ٥٨.

⁽٥) آل عمران (٣): ٣٦.

⁽٦) حكاه عنه ابن طاووس في الطرائف: ٢٦٢، وراجع: الجمع بين الصحيحين (البخاري ومسلم) ٣: ٣٧٢ في المسند ٩٧ المتّفق عليه من مسند أبي عبدالرّحمن المِشوّر .

⁽٧) جمعه الشيخ أبو الحسن رزين بن معاوية العبدري ينقل عن كتابه كثيراً ابن بطريق في كتاب «العمدة» وكذلك ابن طاووس في «الطرائف» والسيّد هاشم البحراني في «غاية المرام». توفّي سنة ٥٣٥ هـ. ترجم له الذهبي في سير أعلام النبلاء ٢٠: ٢٠٤ ووصفه بـ: الإمام المحدّث الشهير، وحكىٰ عن ابن عساكر: انّه كان إمام المالكيين بالحرم. وأيضاً ذكره اليافعي في مرآة الجنان ٣: وحكىٰ عن ابن عساكر: انّه كان إمام المالكيين جامع الأصول»، راجع كلامه في مقدّمة الكتاب

جزءين في باب مناقب فاطمة على من صحيح أبي داود بإسناده إلى النبي عَلَيْ أنّه قال لفاطمة: «ألا ترضين أن تكوني سيّدة نساء العالمين وسيّدة نساء هذه الأُمّة». فقالت: «أين مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون؟» فقال: «مريم سيّدة نساء عالمها وآسية سيّدة نساء عالمها» (۱).

وأُكِّد بما في تفسير الصافي عن العيّاشي عن الباقر الله الله الله الله الله الله عليّ الله ما ضمنت لعليّ الله عمل البيت والعجن والخبز وقمّ البيت (٢)، وضمن لها عليّ الله ما كان خلف الباب؛ نقل الحطب، وأن يجيء بالطعام، فقال لها يوماً: يا فاطمة، هل عندك شيء؟ قالت: لا والذي عظم حقّك ما كان عندنا منذ ثلاثة أيّام شيء نقريك به. قال: أفلا أخبرتني؟ قالت: كان رسول الله نهاني أن أسألك شيئاً، فقال: لا تسألي ابن عمّك شيئاً إن جاءك بشيء عفو وإلّا فلا تسأليه».

قال: «فخرج الله فلقي رجلاً فاستقرض منه ديناراً ثم أقبل به فلقي مقداد بن الأسود، فقال للمقداد: ما أخرجك في هذه الساعة؟ قال: الجوع والذي عظم حقّك يا أميرالمؤمنين. قال: فهو أخرجني، وقد استقرضت ديناراً وسأُوثرك به، فدفعه إليه فأقبل فوجد رسول الله على جالساً وفاطمة تصلّي وبينهما شيء مغطّى. فلمّا فرغت اختبرت ذلك فإذا جفنة من خبز ولحم، قال: يا فاطمة، أنّى لك هذا؟ قالت: هو من عند الله تعالى، إنّ الله يرزق من يشاء بغير حساب.

 [⇒] المذكور ١: ٤٩_٥. والمراد بالصحاح الستّة: موطأ مالك، وصحيحي البخاري ومسلم، وسنن أبى داود، وصحيح الترمذي، وصحيح النسائي.

⁽١) حكى نص ذلك آبن طاووس في الطرائف: ٢٦٢ _ ٢٦٣ ح ٣٦٥ رقم ٣٦٥، ونحوه المجلسي في البحار ٣٧: ٧٧: ٦٨.

⁽٢) قم البيت: كنسه. تاج العروس ١٧: ٥٨٧ «قمم».

فقال رسول الله ﷺ: ألا أُحدّثك بمثلك ومثلها؟ قال: بلى. قال: مثل زكريّا إذ دخل على مريم المحراب فوجد عندها رزقاً، قال: يا مريم أنّى لك هذا؟ قالت: هو من عند الله، إنّ الله يرزق من يشاء بغير حساب، فأكلوا منها شهراً وهي الجفنة التى يأكل منها القائم ﷺ وهي عندنا»(١).

وفي كتاب الكليني ^(٢) أورد هذا الخبر بنحو آخر.

وقال في تأويل الآيات الظاهرة: جاء في تأويل هذه الآية الكريمة منقبة جليلة من مناقب مولانا أميرالمؤمنين ومناقب الزهراء ذوات الفضل المعين صلوات الله عليهما وعلى ذريتهما صلاة باقية إلى يوم الدين، وهو ما نقله الشيخ أبو جعفر الطوسي في في كتاب مصباح الأنوار بحذف الأسانيد قال: روي عن أبي سعيد الخدري قال: أصبح علي الله ذات يوم، فقال لفاطمة الله : «هل عندك شيء نغتد به؟» فقالت: «والذي أكرم أبي بالنبوة، وأكرمك بالوصية ما أصبح الغداة عني منذ يومين إلا شيء كنت أوثرك به على نفسي وعلى ابني الحسن والحسين».

فقال أميرالمؤمنين الله: «يا فاطمة، ألا كنت أعلمتني فأبغيكم شيئاً؟» فقالت: «يا أبا الحسن، إنّى لأستحيى من إلهي أن تكلّف نفسك ما لا تقدر به».

فخرج عليّ الله من عندها واثقاً بالله وحسن الظنّ به، فاستقرض ديناراً فأخذه ليشتري شيئاً لهم به ما يصلحهم، فعرض له المقداد بن الأسود _رضوان الله عليه وكان يوماً شديد الحرّ وقد لوّحته الشمس من فوقه، وأذّته من تحته، فلمّا رآه أمير المؤمنين الله أنكر شأنه، فقال له: «يا مقداد، ما أزعجك الساعة من رحلك؟»

⁽١) تفسير الصافي ١: ٣٣٢، وراجع: تفسير العياشي ١: ١٧١ ح ٤١. وحكاه عن العياشي المجلسي في البحار ٤٣: ٣٠ ح ٣٨، والحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٣٣٣ ح ١١٧.

⁽٢) نقل ذلك عن الكليني، الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٣٣٣.

٨٨........!ثبات الإمامة /ج٢

فقال: يا أبا الحسن، خلِّ سبيلي ولا تسألني عمَّا وراثي.

فقال: «يا أخي، لا يسعني أن تجاوزني حتّى أعلم علمك».

فقال: يا أبا الحسن، رغبة إلى الله وإليك أن تخلّي سبيلي ولا تكشفني عن حالتي.

فقال: «يا أخى، لا يسعك أن تكتمني حالك».

فقال: يا أبا الحسن، أمّا إذا أبيت، فوالذي أكرم محمّداً بالنبوّة وأكرمك بالوصيّة ما أزعجني من رحلي إلّا الجهد، وقد تركت عيالي جياعاً، فلمّا سمعت بكاءهم لم تحملني الأرض، خرجت مهموماً راكباً رأسي، هذه حالتي وقصّتي.

قال: فانهملت عينا عليّ بالبكاء حتّى بلّت دموعه كريمته، وقال: «أحلف بالله الذي حلفت به أنّ ما أزعجني إلّا الذي أزعجك، وقد اقترضت ديناراً هاكه أُوثرك به على نفسي»، فدفع إليه الدينار ورجع فدخل المسجد، فسلّم، فردّ رسول الله على السلام وقال: «يا أبا الحسن، هل عندك عشاءً تعشّينا فنقبل معك؟»

فمكث أميرالمؤمنين الله مطرقاً لا يَحْرِ جواباً (١) حياءً من رسول الله ﷺ، وكان قد عرّفه الله ما كان من أمر الدينار، من أين وجّهه، بوحي من الله بأمره أن يتعشّى عند على تلك الليلة.

فلمًا نظر إلى سكوته قال: «يا أبا الحسن، ما لك لا تقول «لا» فأنصرف عنك، و«نعم» فأمضى معك؟»

فقال: «حبّاً وكرامة ، اذهب بنا».

⁽١) لم يحر جواباً: أي لم يرجع ولم يرد، راجع: النهاية لابن الأثير ١: ٤٥٨ «حور»، لسان العرب ٤: ٢١٨، تاج العروس ٦: ٣١٧.

فأخذ رسول الله بيد أميرالمؤمنين المؤلو وانطلقا حتى دخلاعلى فاطمة عليها وعليهم أجمعين وهي في محرابها قد قضت صلاتها وخلفها جفنة تفور دخاناً، فلمّا سمعت كلام رسول الله خرجت من مصلاها وسلّمت عليه، وكانت أعزّ الناس عليه، فردّ عليها السلام، ومسح يده على رأسها وقال: «يا بنتاه، كيف أمسيت يرحمك الله؟» قالت: «بخير»، قال: «عشّينا رحمك الله» وقد قعد، فأخذت الجفنة (١) ووضعتها بين يدي رسول الله عَلَيْ وعليّ الله الله علما نظر أميرالمؤمنين إلى الطعام وشمّ ريحه رمى فاطمة ببصره رمياً شحيحاً، فقالت له فاطمة: «سبحان الله! ما أشحّ نظرك وأشدّه! وهل أذنبت بيني وبينك ذنباً أستوجب فالسخط منك؟»

فقال: «وأيّ ذنب أعظم من ذنب أصبت اليوم! أليس عهدي بك وأنت تحلفي بالله مجتهدة أنّك ما طعمت طعاماً منذ يومين؟!»

فنظرت إلى السماء وقالت: «إلهي يعلم ما في سمائه وأرضه، إنّي لم أقل إلّا حقًاً».

فقال لها: «يا فاطمة، أنّى لك هذا الطعام الذي لم أنظر إلى مثل لونه، ولم أشمّ مثل ريحه قطّ، ولم آكل أطيب منه؟»

فوضع النبيّ ﷺ كفّه المبارك على كتف عليّ الله وهزّها ثمّ هزّها ثلاث مرّات، قال: «يا عليّ، هذا بدل دينارك، هذا أجر دينارك من عند الله، إنّ الله يرزق من يشاء بغير حساب»، ثمّ استعبر باكياً وقال: «الحمد لله الذي لا يخرجكما حتّى

الجَفْنَة: خُصّت بوعاء الأطعمة، وجمعها جِفَان. مفردات القرآن الكريم للراغب الأصفهاني:
 ٩٢ «جفن».

يجريك يا عليّ مجرى زكريّا، ويجريكِ يا فاطمة مجرى مريم ابنة عمران، وهو قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيًّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّىٰ لَكِ هٰذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْر حِسَابِ ﴾ (١).

٣٣٥ _ ﴿ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَـصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الطَّالِحِينَ ﴾ (١).

هذا يدلّ على عصمة عيسى ويحيى من أوّل العمر وإلى آخره، لأنّه تعالى بعد جعله وقبل إيجاده في العيان وصفه بكونه سيّداً أي يسود قومه ويفوقهم، فكان فائق الناس كلّهم في أنّه ... (٣) بمعصيته، وحصوراً مبالغاً في حبس النفس عن الشهوات والملاهى.

روي أنّه مرّ في صباه بصبيان فدعوه إلى اللعب، فقال: «ما للعب خلقت» ـعلى ما قاله البيضاوي (٤٠).

﴿ وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ أي من الأنبياء، أو كائناً من عداد من لم يأت كبيرة ولا صغيرة على ما قاله (٥٠)، وبالوجاهة في الدنيا والآخرة في قوله تعالى: ﴿ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ (٢٠)، وبأنّة يكلّمهم حال كونه طفلاً وكهلاً كلام الأنبياء من غير

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٠٩ ح ١٥ وراجع: أمالي الطوسي: ٦١٧ ح ٨/١٢٧٢، ذخائر العقبى: ٤٦، كشف الغمّة ٢: ٩٧، بحار الأنوار ٣٧: ١٠٤، ٤٢، ٤٢، تفسير كنز الدقائق ٢: ٧٥، غاية المرام للبحراني ٢: ٢٣٥ الحديث الخامس والتسعون.

⁽٢) آل عمران (٣): ٣٩.

⁽٣) هناكلمة غير واضحة في المخطوط.

⁽٤) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ٢: ٣٦، وانظر: تفسير «أبو السعود» ٢: ٣٢.

⁽٥) أي البيضاوي، راجع: تفسير البيضاوي ٢: ٣٦.

⁽٦) آل عمران (٣): ٤٥.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام الطيخ /سورة آل عمران ٩١

تفاوت على ما قاله(١) أيضاً وسائر المعجزات، فإنّ صدور الإعجاز عنه في تلك الحالة يدلّ على عصمته الرابع في الكبار.

فإن قلت: يجوز أن تكون معجزة لمريم تدلّ على طهارتها على ما في المجمع (٢) وليس نصّاً لأن تكون معجزة لعيسى وكانت مقرونة بنبوّة المسيح لأنّه الله أكمل عقله في تلك الحال وجعله نبيّاً أوحى به بما يكلّم الناس على ما نسبه إلى الجبّائي (٣). فكيف؟

قلت: على أيّ تقدير وهو محصّل المطلوب، أمّا إذا كان معجزاً لمريم فقد عرفته فيما تقدّم، أمّا إذا كان لعيسى فهو دليل عصمته، وعلى تقدير كونه معجزاً لهما فبالأولى.

فإن قلت: مجرّد ثبوت عصمة النبيّ من أوّل عمره إلى آخره لا يدلُ على عصمة الإمام على الإمام على المعام على الإمام على المعام على الإمام على المعام على المعام المعام

قلت: قد عرفت من كلام العلّامة فيما مضى أنّه لا قائل بعصمة النبي كذلك بدون عصمة الإمام، فالفرق إحداث قول، وعلى القول بامتناع صدور المعصية عن الإمام فالحري أنّه لا يجوز المعصية على المعصوم مطلقاً؛ لاستحالة الانقلاب⁽²⁾ على ما يستفاد من الآيات.

وأُكّد بما في تفسير الصافي من تفسير الإمام الله عند قوله تعالى: ﴿ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِدُوا شَهِدُوا شَهِدَوا شَهِيدَيْنِ مِن رِجَالِكُمْ ﴾ (٥): «ما ألحق الله صبياناً برجال كاملي العقول إلّا هؤلاء

⁽١) تفسير البيضاوي ٢: ٤٠.

⁽٢) تفسير مجمع البيان ٢: ٢٩٥.

⁽٣) تفسير مجمع البيان ٢: ٢٩٥.

⁽٤) القلب: خ ل.

⁽٥) البقرة (٢): ٢٨٢.

الأربعة: عيسى بن مريم، ويحيى بن زكريًا، والحسن والحسين الميكا»، ثم ذكر قصّتهم ثمّ قال: «وكان أوّل تصديق يحيى بعيسى أنّ زكريًا كان لا يصعد إلى مريم في تلك الصومعة غيره، يصعد إليها بسُلَّم، فإذا نزل أقفل عليها ثمّ فتح لها من فوق الباب كوّة صغيرة يدخل عليها منها الريح، فلمّا وجد مريم وقد حبلت ساءه ذلك وقال في نفسه: ماكان يصعد إلى هذه أحد غيري وقد حبلت والآن أفتضح في بني إسرائيل لا يشكّون أنّى أحبلتها.

فجاء إلى امرأته وقال لها ذلك، فقالت: يا زكريًا، لا تخف فإنّ الله لن يصنع بك إلّا خيراً، فأتنى بمريم انظر إليها وأسألها عن حالها.

فجاء بها إلى امرأته، فكفى الله مريم مؤونة الجواب عن السؤال، ولمّا دخلت إلى أُختها وهي الكبرى ومريم الصغرى لم تقم إليها امرأة زكريّا، فأذن الله تعالى ليحيى وهو في بطن أُمّه فتخس (۱) بيده في بطنها وأزعجها وناداها: يا أُمّة، تدخل إليك سيّدة نساء العالمين مشتملة على سيّد رجال العالمين فلا تقومين لها، فانزعجت وقامت إليها، وسجد يحيى وهو في بطن أُمّه لعيسى بن مريم، فلذلك كان أوّل تصديقه له، فذلك قول رسول الله عَيْنَ في الحسن والحسين: سيّدا شباب أهل الجنّة إلّا ما كان من ابنى الخالة عيسى ويحيى المنتين. (۱).

٣٣٦ ـ ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴾ (٣) الآية.

الأمر بالتقوى في مخالفة أمره تعالى في الإطاعة فيما دعا إليه و ...(١٤) التي بها تمّ

⁽١) نخس بالرجل: هيجه وأزعجه، تاج العروس ٩: ٧ «نخس ».

⁽٢) تفسير الصافى ١: ٣٣٤، وانظر: تفسير الإمام العسكري لليلا: ٦٦١.

⁽٣) آل عمران (٣): ٥٠.

⁽٤) هناكلمة غير واضحة في المخطوط، والظاهر أنّها «وبالعبادة».

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام إليُّ /سورة آل عمران٩٣

استكمال العمل بملازمة الأوّلين ثمّ الإشارة بقوله: ﴿ هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ (١) إلى الجمع بينهما هو طريق الحقّ وتدلّ على وجود معصوم في كلّ عصر لعمومه بالإجماع، فلو لم يكن معصوم بينه لسلّط على المكلّف الضلال؛ لأنّه ماذا بعد الحقّ إلّا الضلال ففات الغرض.

٣٣٧ ـ ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ ﴾ (١).

في الألفين: هذا تحريض وحثّ على فعل الطاعات وترك القبائح، وإنّما يتم بالعلم اليقيني والمقرّب والمبعّد كما تقدّم تقريره وهو المعصوم فيجب^(٣).

٣٣٨ _ ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ (١).

في الألفين: الإمام المحبوب يحبّ الله تعالى، وغير المعصوم غير محبوبه؛ لأنّه ظالم فلا شيء من الإمام بغير معصوم (٥).

وأيضاً كلّ غير معصوم ظالم بالفعل، وكلّ ظالم لا يحبّه الله تعالى بالدوام، فكلّ غير معصوم لا يحبّه الله تعالى بالدوام لأنّ النتيجة من المطلقة والدائمة دائمة في الشكل الأوّل، فإذا ضممنا كلّ إمام يحبّه الله بالضرورة إلى الكبرى ينتج: لا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة، أو دائماً على خلاف، وهو المطلوب.

٣٣٩ إلى ٣٤٢ ه فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِل فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴾ (٦).

⁽١) أل عمران (٣): ٥١.

⁽٢) آل عمران (٣): ٥٧.

⁽٣) الألفين: ١٥٧ السادس والعشرون من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عليُّلاً.

⁽٤) آل عمران (٣): ٥٧.

⁽٥) الألفين: ١٥٧ السابع والعشرون من أدلّة المائة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتَّلِّا.

⁽٦) أل عمران (٣): ٦١.

٩٤......إثبات الإمامة /ج٢

وجه الاستدلال بها من وجوه:

الأوّل: ما في الألفين: كلّ غير معصوم يمكن أن يكون من الممترين، ولا شيء من الإمام يمكن أن يكون من ألمعصوم من الإمام يمكن أن يكون من الممترين بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة، وبالعكس يلزمه كلّ إمام معصوم بالضرورة لوجود الموضوع، وهو المطلوب(۱).

الثاني: ما فيه من أنّ قوله ﴿ فَمَنْ حَاجَكَ فِيهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ دلّت هذه الآية وما يشابهها من الآيات على أنّ الحجّة إنّما هي بالمعلوم، وقول غير المعصوم ليس بمعلوم ولا فعله فلا يصحّ للمحاجّة والحجّة والإمام قوله حجّة وبه يحتاج، فيجب أن يكون معصوماً (٢).

الثالث: ما فيه: كلّ غير معصوم يمكن أن يكون من الكاذبين، ولا شي من الإمام يمكن أن يكون من الكاذبين بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة (٣).

الرابع: أنّ قضية المباهلة هي واقعة معلومة بالتواتر، وهي من القواعد المؤسّسة للإسلام والمثبتة للنبوّة والعصمة، رواها مسلم في صحيحه (٤)، وجار الله في كشّافه (٥)، والقاضي (٦) في تفسيره من غير نقل خلاف، ومضمون الكلّ في سبب نزول الآية أنّ وفد نجران النصارى قدموا المدينة على رسول الله ﷺ وقالوا:

⁽١) الألفين: ٤٣٠ التاسع والخمسون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

⁽٢) الألفين: ٤٢٩ الثامن والخمسون من أدلّة المائة العاشرة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليّلاً.

⁽٣) الألفين: ٢٩ ٤ السادس والخمسون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عليُّلِّ.

⁽٤) صحيح مسلم ٤: ١٨٧١ ح ٢٤٠٢، باب فضائل عليّ بن أبي طالب للثِّلاِ ط. دار الفكر ـ بيروت.

⁽٥) تفسير الكشَّاف ١: ٥٦٤ - ٥٦٦ ط. المحقَّقة نشر مكتبة العبيكات ـ الرياض.

⁽٦) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ٢: ٤٦.

هل رأيت ولداً بغير أب؟ فلم يجبهم حتّى نزل قول الله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمَثُلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيَكُونُ * الْحَقُّ مِن رَبِّكَ فَلَا تَكُن مِنَ الْمُمْتَرِينَ * فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ ﴾ الآية، فلمّا نزلت دعاهم إلى المباهلة فأجابوه، فخرج النبيّ ﷺ آخذاً بيد عليّ وفاطمة والحسن والحسين بين يديه وفاطمة على وراءه، فلمّا رآهم الأسقف _ وكان رئيسهم _ سأل: مَن هؤلاء الذين معه؟ فقال: هذا عليّ بن أبي طالب ابن عمّه وزوج ابنته فاطمة هذه وهذان ولداهما، فقال الأسقف لأصحابه: إنّي لأرى وجوهاً لو سألوا الله أن يُزيل جبلاً من مكانه لأزاله فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الأرض نصرانيّ إلى يوم القيامة.

ثمّ قال الأسقف للنبيّ عَلَيْهُ: يا أبا القاسم، إنّا لا نباهلك ولكن نصالحك، فصالحنا على ما ننهض به، فصالحهم على ألفي حلّة وثلاثين رمحاً وثلاثين درعاً وثلاثين فرساً، وكتب لهم بذلك كتاباً، ورجعوا إلى بلادهم.

وقال النبيّ عَيَّا : «والذي نفس محمّد بيده لو يلاعنوني لمُسِخوا قردة وخنازير، واضطرم الوادي عليهم ناراً، ولما حال الحول على النصارى حتّى يهلكوا كلّهم ولاستأصل الله نجران وأهله حتّى الطير على الشجر»(١).

وقال البيضاوي بعد نقله: وهو دليل على نبوّته وفضل من أتى بهم من أهل يته.

وهذه من الوقائع العظيمة التي هي من قواعد النبوّة وأساس الدين لم يجتمع فيها النبيّ عَيْلِيُّ أحداً من الصحابة والقرابة غير عليّ وزوجته وابنيه اللَّهِ فيكون دليلاً

⁽١) راجع: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٤٦ ـ ٤٧ حول آية المباهلة وما نقله عن مصادر أبناء العامّة، وانظر أيضاً: بحار الأنوار ٢١: ٢٨٠، شواهد التنزيل للحسكاني ١: ١٦٤ حيث أشار إلى الواقعة بعدّة طرق.

على عظم رتبتهم عند الله وشدّة قرابتهم وأفضليّتهم واستجابة دعائهم، ولو كان هناك مَن هو أقرب منهم إلى الله تعالى لوجب عليه تعالى الأمر به، وعلى النبيّ على الخروج به؛ لاستحالة ترجيح المرجوح في فعلهما ظالم يخرج غيرهم تحقّق عند ذوي العقول الصافية والمبعدين عن الآراء الهائلة أنّه لم يكن فيهم من يصلح لتمهيد قواعد الدين وإثبات أصول الدين واستعدّ بجعل العصمة فيه غير هؤلاء الحين هيكون هو صاحب الولاية بعده على وبعده الله ذريّته الطيّبين، كيف وأنّ المحمود في المذاهب (١) اعترف ونقل فضيلة هؤلاء بتنزيلها فيهم بعدّة أخبار متفقة فيها:

فمنها ما في الطرائف: روى مسلم في صحيحه عن عدّة طرق، فمِنها في الجزء الأوّل في فضائل أميرالمؤمنين عليّ في تفسير هذه الآية: دعا رسول الله ﷺ عليّاً وفاطمة وحسناً وحسيناً الله ﷺ فقال: «إنّ هؤلاء أهل بيتي» (٢).

ورواه أيضاً مسلم في آخر الجزء الأوّل المذكور٣٠.

رواه أيضاً الحميدي (٤) في الجمع بين الصحيحين في مسند سعد بن وقّاص في الحديث السادس من أفراد مسلم.

وقال الزمخشريّ في كتاب الكشّاف في تفسيره ما هذا لفظه: وروي أنّه لمّـا

⁽١) أي ما نقله ابن طاووس في كتابه «الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف» عن بعض علماء العامّة فيما يخص فضائل أهل البيت المُلِكُلُ حول آية المباهلة.

⁽٢) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٢٩، وانظر: صحيح مسلم ٤: ١٨٧١ ط. دار الفكر _ بيروت في فضائل الإمام على علي الله إ.

⁽٣) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٢٩، وراجع: صحيح مسلم أيضاً في فضائل الإمام على على المنافق المنا

⁽٤) الجمع بين الصحيحين (البخاري ومسلم) ١: ١٩٨ رقم ٢٠٧ (السادس).

دعاهم إلى المباهلة قالوا: حتى نرجع وننظر في أمرنا ونأتيك غداً، فخلا بعضهم إلى بعض، فقالوا للعاقب وكان ديّانهم : يا عبد المسيح، ما ترى؟ فقال: والله يا معشر النصارى إنّ محمّداً نبيّ مرسل وقد جاءكم بالفضل من أمر صاحبكم، والله ما باهل قومٌ نبيّاً ما عاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم، ولئن فعلتم ذلك لتهلكن، فإن أبيتم إلّا إلف دينكم والإقامة على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم.

فأتوا رسول الله على وقد غدا رسول الله على محتضناً للحسن، وآخذاً بيد الحسين، وفاطمة تمشي خلفه، وعلي يمشي خلفها وهو يقول لهم: «إذا أنا دعوت فأمنوا»، فقال أُسقف نجران: يا معشر النصارى، إنّي لأرى وجوهاً لو سألوا الله أن يزيل جبلاً من مكانه لأزاله بها، فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة.

فقالوا: قد رأينا أنّا لا نباهلك وأنّا نقرٌ على دينك ونثبت على ديننا.

قال الله «إذا أبيتم المباهلة فأسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم». فأبوا، فقال: «إنّي أُنابذكم الحرب»، فقالوا: ما لنا بحرب العرب طاقة ولكن نصالحك على أن لا تغزونا ولا تُخيفنا ولا تردّنا عن ديننا على أن نؤدّي إليك كلّ عام ألف حلّة في صفر، وألفاً في رجب، وثلاثين درعاً عادية من حديد، فصالحهم على ذلك (١).

ورواه أيضاً أبوبكر بن مردويه بأكمل من هذه الألفاظ وهذه المعاني عن

⁽١) تفسير الكشاف ١: ٥٦٤ ـ ٥٦٥، وراجع: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٤١ ـ ٤٢، بـحار الأنوار ٢١: ٢٨٠ ـ ٢٨١.

٩٨......٩٨

ابن عدي والحسن والشعبي والسدّي(١).

وفي رواية الثعلبي زيادة في آخر حديثه وهي: فقال: «والذي نفسي بيده إنّ الهلاك قد تدنّى على أهل نجران، ولو لاعنوا لمُسخوا قردة وخنازير» إلى آخر ما ذكرناه أوّلاً.

[وقال الزمخشري]: وعن عائشة: إنّ رسول الله ﷺ خرج وعليه مرّط (٢) مُرَحّل (٣) من شعر أسود، فجاء الحسن اللهِ فأدخله، ثمّ جاء الحسين اللهِ فأدخله، ثمّ جاءت فاطمة الله فأدخلها، ثمّ جاء عليّ، ثمّ قال: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرَّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ (٤).

فإن قلت: ما كان دعاؤه إلى المباهلة إلّا ليتبيّن الكاذب منه ومن خصمه وذلك أمر يختص به وبمن يكاذبه بصدقه، في معنى ضم الأبناء والنساء؟

قلت: كان ذلك آكد في الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استجرأ على تعريض أعزّته وأفلاذ كبده (٥) وأحبّ الناس إليه إلى ذلك، ولم يقتصر على تعريض نفسه له على ثقته أيضاً بكذب خصمه حتّى يهلك مع أحبّته

⁽١) كما حكاه ابن طاووس في الطرائف: ٤٦ في نزول آية المباهلة، وراجع: مناقب عليّ بـن أبـي طالب وما نزل فيه من القرآن لابن مردويه: ٢٢٦ ـ ٢٢٨(سورة آل عمران).

⁽٢) المِرْط: بالكسر، كساء من صوف، أو خز، أو كتان يؤتزر به، وقيل: هـو الثـوب غـير مـخيط.راجع: تاج العروس ١٠: ٤٠٩ «مرط».

⁽٣) مُرَحّل، بالحاء المهملة الموشى المنقوش عليه صورة رحال الإبل، وروي مُرَجّل -بالجيم - عليه صورة المراجل وهي القدور. ونقل عن كتاب العين للخليل في باب الحاء المهملة «المُرَحّل» ضرب من برود اليمن سمّي مُرَحَّلاً لأن عليه تصاوير الرحل وما يشبهه. مجمع البحرين ٥: ٣٨١ «رحل».

⁽٤) الأحزاب (٣٣): ٣٣.

⁽ ٥) الفلذة: القطعة من الكبد واللحم والمال وغيرها، والجمع : أفلاذ. الصحاح ٢: ٥٦٧ ـ ٥٦٨ «فلذ».

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام اللَّهِ /سورة آل عمران ٩٩

وأعزّته هلاك الاستئصال إن تمّت المباهلة.

وخص الأبناء والنساء لأنهم أعز الأهل وألصقهم بالقلوب، وربّما فداهم الرجل بنفسه وحارب دونهم حتّى يُقتل، ومِن ثمّ كانوا يسوقون مع أنفسهم الضعائن في الحروب ليمنعهم من الهرب ويسمون الذادة عنها حماة الحقائق.

وقدّمهم في الذكر على الأنفس لينبه على لطف مكانهم وقرب منزلتهم وليؤذن بأنّهم مقدمون على الأنفس مفدمون بها، وفيه دليل لا أقوى منه على فضل أصحاب الكساء وفيه برهان واضح على صحّة نبوّة النبيّ عَيْنُ الأنّه لم يرو أحد من موافق ولا مخالف أنّهم أجابوا إلى ذلك (١)؛ هذا آخر كلام الزمخشري.

وعن النقّاش (٢) في تفسيره شفاء الصدور ما هذا لفظه: قوله عزّ وجلّ: ﴿ قُلْ تَعَالُوْا ﴾ الآية، قال أبو بكر: جاءت الأخبار بأنّ رسول الله على أخذ بيد الحسن وحمل الحسين على صدره، ويقال: بيده الأخرى وعليّ الله معه وفاطمة الله من ورائهم، فحصلت للحسن والحسين الله الفضيلة على جميع أبناء أهل بيت رسول الله على وأبناء أمّته، وحصلت هذه الفضيلة لفاطمة بنت رسول الله على من بين بنات النبي وبنات أهل بيته وبنات أمّته، وحصلت هذه الفضيلة لأميرالمؤمنين الله من من اهل بيته وأمّته بأن جعله رسول الله كنفسه بقول: ﴿ أَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ﴾.

⁽١) تفسير الكشَّاف ١: ٥٦٥ ـ ٥٦٦، وراجع: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف ١: ٤٢.

⁽٢) النقاش: هو محمّد بن الحسن بن محمّد بن زياد الموصلي الأصل البغدادي، المعروف بالنقاش (أبو بكر)، مقرئ، مفسّر (ت ٣٥١ه) مشارك في بعض العلوم، ولد ببغداد ونشأ فيها وسمع بالكوفة والبصرة والشام والموصل وخراسان، من تصانيفه: شفاء الصدور في التفسير، الإشارة إلى غريب القرآن، دلائل النبوّة، وغيرها. معجم المؤلفين لعمر كحالة ٩: ٢١٤ ط. دار إحياء التراث العربي، وراجع ترجمته في تاريخ بغداد ٢: ٢٠١ رقم ٦٣٥.

جرير عن الأعمش، قال: كانت المباهلة ليلة إحدى وعشرين من ذي الحجّة وكان تزويج فاطمة الله لعليّ بن أبي طالب الله يوم خمسة وعشرين من ذي الحجّة، وكان يوم غدير خم ثمانية عشر من ذي الحجّة؛ هذا آخر كلام النقّاش (١).

وقد ذكر الخطيب في تاريخ بغداد فضل أبي بكر محمّد بن الحسن بن زياد النقّاش وكثرة رجاله، وأنّ الدارقطني وغيره رووا عنه، وذكر أنّه قال عند موته: ﴿لِمِثْل هٰذَا فَلْيَعْمَل الْعَامِلُونَ ﴾ (٢) ثمّ مات في الحال (٣).

ومن ذلك ما رواه مسلم في صحيحه من طرق، فمنها من جزئه الرابع في باب فضائل أميرالمؤمنين عليّ بن أبي طالب الله في ثالث كرّاس من أوّله من الكتاب الذي نقل الحديث منه في تفسير هذه الآية، رفع مسلم الحديث إلى النبيّ عليه وهو طويل يتضمّن عدّة فضائل لعليّ الله خاصّة، يقول في آخره: ولمّا نزلت هذه الآية دعا رسول الله عليه علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً المله وقال: «اللهم هؤلاء أهل بيتى».

ورواه أيضاً في أواخر الجزء المذكور على أحد كرّاسين من النسخة المنقول منها⁽¹⁾.

ورواه أيضاً الحميدي^(ه) في الجمع بين الصحيحين في مسند سعد بن

⁽١) حكاه عنه ابن طاووس في الطرائف: ٤٣ ـ ٤٤، والمجلسي في البحار ٣٥: ٢٦٠.

⁽٢) الصافّات (٣٧): ٦١.

⁽٣) حكىٰ ذلك ابن طاووس في الطرائف: ٤٤ رقم ٣٨، وراجع: تاريخ بغداد ٢: ٢٠٠، ٢٠٠ في ترجمة محمّد بن الحسن النقاش.

⁽٤) حكاه ابن طاووس في الطرائف: ٤٤ ـ ٥٥ رقم ٣٩، وراجع: صحيح مسلم ٤: ١٨٧١ ح ٢٤٠٤ ط. دار الفكر ـبيروت.

⁽٥) راجع: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٤٥ ذيل الرقم ٣٩، وراجع أيضاً: الجمع بين الصحيحين (البخارى ومسلم) ١ . ١٩٨ رقم ٢٠٠٨ (السادس).

أبي وقّاص، وفي الحديث السادس من أفراد مسلم، ورواه الثعلبي (١) في تفسيره في هذه الآية على وفد في هذه الآية على وفد نجران ودعاهم إلى المباهلة فقالوا: حتّى نرجع وننظر في أمرنا ونأتيك غداً، فخلا بعضهم إلى بعض فقالوا للعاقب وكان ديّانهم _إلى آخر مثل ما مرّ في الكشّاف.

ورواه الشافعيّ ابن المغازلي في كتاب المناقب عن الشعبي عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: قدم وفد نجران على النبيّ عَيْلُا: العاقب والطيّب، فدعاهما إلى الإسلام، فقال: أسلمنا يا محمّد قبلك (٢)، قال: «كذبتما، إن شئتما أخبرتكما بما يمنعكما من الإسلام». قال: هات. قال: «حبّ الصليب، وشرب الخمر، وأكل الخنزير»، فدعاهما إلى الملاعنة فواعداه أن يغادياه بالغداة (٣)، فغدا رسول الله عَلَيْ فأخذ بيد عليّ والحسن والحسين وفاطمة، ثمّ أرسل إليهما فأبيا أن يجيبا، فأقرّا بالخراج، فقال النبيّ عَلَيْكُ: «والذي بعثني بالحقّ نبيّاً لو فعلا لأمطر الله عليهما الوادي ناراً». قال جابر: فيهم نزلت هذه الآية (٤).

فمن نظر بعين الاعتبار في تلك الأخبار بالتخلّي عن الأغيار هداه الله طريق أُولي الأبصار من عصمة أئمّة الأطهار، والكاشح عن هذا ليس إلا المستحقّ المستحسن بتعبير النفاق والعناد، وقد قال الله سبحانه في حقّهم: ﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لاَ تَقْعَلُونَ ﴾ (٥).

⁽١) حكاه ابن طاووس في الطرائف: ٤٥ رقم ٤٠، وراجع: تفسير الثعلبي ٣: ٨٥.

⁽٢) أي قبل دعوتك.

⁽٣) الغُدوة والغداة: أوّل النهار. مفردات ألفاظ القرآن للراغب الأصفهاني: ٣٧١ «غدا».

⁽٤) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٤٦، وراجع: المناقب لأبن المغازلي: ٢٦٣، وعنه المجلسي في بحار الأنوار ٣٥: ٢٦١_٢٦٢. وأخرجه ابن مردويه أيضاً، راجع: مناقب أميرالمؤمنين علي لابن مردويه: ٢٢٦ - ٣٤٠، وانظر: نهج الإيمان لابن جبر: ٣٤٥_٣٤٥.

⁽٥) الصف (٦١): ٢.

وأيضاً إنّه جلّ وعزّ صرّح بالمماثلة الحقيقيّة بينه الله وبينه الله لأنّه عبّر عنه بنفسه فإنّه ليس المراد أنّه دعا نفسه التي هي ذاته الشريفة فإنّ الداعي غير المدعوّ، والأمر غير المأمور، وكيف ينبغي أن يدعو الإنسان نفسه، وإذا كان لا يجوز فلم يبق إلّا أن يدعو غيره، والغير ليس إلّا عليّ الله بالإجماع على ما نقلته، فهي نفسه الزكيّة فضّلت على أنفاس البريّة.

ولمّا كان الدليل قائماً في الحكمة على استحالة مطلق الاتحاد وانتفاء التماثل المطلق من جميع الوجوه، خرج ما سواه وبقي سوى ما خرج بالقطع فكان المراد أنّه كما كان في غاية القرب ونهاية الزلفى من الداعي والآمر والمماثلة الحقيقية والمناسبة الفطريّة وجعل استعداد المعارج الكماليّة بالعناية الأزليّة على وفق حكمته البالغة على ما دلّ عليه أخبار المؤاخاة.

وما في الطرائف عن البخاري في صحيحه في الجزء الرابع من الأجزاء الثمانية في ثلثه الأخير في مناقب أميرالمؤمنين الله أنّ عمر بن الخطّاب قال: توفّي رسول الله عَلَيْ وهو عنه راض _يعني عن عليّ الله على الله عَلَيْ الله عَلِيْ الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ عَلْ عَلَيْ عَلْمُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلْمُ عَلْ عَلَيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَ

ورواه في الجمع بين الصحاح الستّة في الجزء الثاني من مناقب أمير المؤمنين عليه من عدّة طرق منها عن أبي (٢) جنادة عن رسول الله عليه أنه قال:

⁽١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٧٧ ح ٧٤، وانظر: صحيح البخاري ٤: ٢٠٧ ط. دار الفكر ـ بيروت (في فضائل أصحاب النبي عَلَيْنَا)، وراجع: البحار ٣٨: ٣٥٤.

⁽٢) كذا في الطرائف والمخطوط. والطاهر الصحيح «بن جنادة»، أي حُبشي بن جُنادة وذلك لأنّه الراوي لهذا الحديث كما في الطرائف: ٦٥ - ٦٦، ومناقب أميرالمؤمنين لابن سليمان الكوفي ١: ٤٧٣ - ٣٧٥ و ٣٧٧ و ٣٩١ وشرح الأخبار للقاضي النعمان ١١٣١١ ح٣٦، والمسترشد لابن جرير:

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الرابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران......١٠٣

«عليّ منّي وأنا من عليّ، لا يؤدّي عنّي إلّا أنا أو عليّ»(١).

ورواه الشافعيّ بن المغازلي (٢) من عدّة طرق.

خرج مخرج التماثل في جميع الأحوال والأوضاع عبر عنه بنفسه، كما أرادوا التشبيه فقالوا: «زيد كالأسد» وفي المبالغة: «زيد الأسد» فجعل بعينه مبالغة في المماثلة والمناسبة، فعلي المهاثلة هو المماثل للنبي عي الجميع، وكلّ من هو مماثل له أولى بالخلافة عن الله في تدبير خلقه فيكون هو أولى، فبطل الاختيار فثبتت العصمة؛ وهو المطلوب.

وأيضاً: المحقّق عند أرباب المعقول عدم جواز اختلاف مقتضى الطبيعة النوعيّة، فعلى هذا لزم اتصافه الله بكلّ وصف جعل في النبيّ الله سوى ما خرج بالإجماع والقطع مثل: النبوّة؛ باعتبار التماثل والاتحاد المفهوم من أنفسنا والامتياز بينهما بشيئين: الأوّل: بالاسم، والثاني: بالحسّ، وليس لهما دخل في الاقتضاء مثل أسامى أفراد الطبيعة وامتيازها بالحس.

وهو المؤيّد بما في كتاب الاحتجاج عن موسى بن جعفر الله في حديث طويل - حين سأله الرشيد، فقال: لعيسى أب، فقلت: «إنّما ألحقناه بذراري الأنبياء المي من طريق مريم الله وكذلك أُلحقنا بذراري النبيّ عَيْلَهُ من قِبَل أُمّنا فاطمة الله ، وكذلك أزيدك يا أميرالمؤمنين؟»

 [◄] ٦٢٥ ح ٢٩٣، وغيرها. راجع ترجمته في: تهذيب الكمال ٥: ٣٤٩ رقم ١٠٧٥ تحت عنوان «حُبشى بن جُنادة بن نصر السلولي» وكانت له صحبة مع الرسول ﷺ وذكر صاحب تهذيب الكمال أيضاً هذه الرواية في ترجمته مع ذكر مصادرها من أبناء العامة.

⁽١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٦٨ ح ٧٥، وراجع: الطرائف أيضاً: ٦٥ ح ٦٩.

⁽٢) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٦٥ ذيل الحديث ٦٩، وراجع: مناقب عليّ بن أبي طالب المنازلي: ٢٢٧ ح ٢٦٧.

١٠٤.....اثبات الإمامة /ج٢

قال: هات.

قلت: «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ ﴾ الآية، ولم يدّع أحد أنّه أدخل النبيّ عَلَيْ تحت الكساء عند مباهلة النصارى إلاّ عليّ بن أبي طالب وفاطمة والحسن والحسين المي فأبناؤنا: الحسن والحسين، ونساؤنا فاطمة، وأنفسنا: عليّ بن أبي طالب الله على أنّ العلماء قد أجمعوا على أنّ جبرئيل قال يوم أُحد: يا محمّد، إنّ هذه هي المواساة من عليّ، قال: لأنّه منّي وأنا منه، فقال جبرئيل: وأنا منكما يا رسول الله، ثمّ قال: لا سيف إلّا ذوالفقار ولا فتى إلاّ على، فكان كما مدح الله عزّ وجلّ به خليله الله إنه يقول: ﴿ فَتَى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴾ (١) إنّا نفتخر بقول جبرئيل إنّه منّا».

فقال: أحسنت يا موسى، ارفع إلينا حوائجك.

فقلت له: «أوّل حاجة أن تأذن لابن عمّك أن يرجع إلى حرم جدّه ﷺ وإلى عياله».

فقال: ننظر إن شاء الله (٢).

وفي تفسير الصافي عن القمّيّ عن الصادق الله الله على نجران لمّا وفدوا على رسول الله على وكان سيّدهم الأهتم والعاقب والسيّد، وحضرت صلاتهم فأقبلوا يضربون بالناقوس وصلّوا، فقال أصحاب رسول الله على الله عل

فلمَّا فرغوا دنوا من رسول الله ﷺ فقالوا: إلى ما تدعو؟

⁽١) الأنبياء (٢١): ٦٠.

⁽٢) الاحتجاج ٢: ١٦٤، وراجع: بحار الأنوار ٤٨: ١٢٨.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام كليٌّ /سورة آل عمران........ ١٠٥

فقال: «إلى شهادة أن لا إله إلّا الله وأنّي رسول الله، وأنّ عيسى عبدٌ مخلوق يأكل ويشرب ويحدث».

قالوا: فمن أبوه؟

فنزل الوحي على رسول الله ﷺ، فقال: قل لهم: ما تقولون في آدم أكان عبداً مخلوقاً يأكل ويشرب ويحدث وينكح؟ فسألهم النبي ﷺ، فقالوا: نعم، قال: «فمن أبوه؟» فبهتوا، فأُنزل: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسىٰ ﴾ الآية، وقوله: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ ﴾ الآية، فقال رسول الله ﷺ: «فباهلوني؛ فإن كنت صادقاً أنزلت اللعنة عليكم، وإن كنت كاذباً أنزلت اللعنة عليكم، وإن كنت كاذباً أنزلت اللعنة عليًى»، فقالوا: أنصفت، فتواعدوا المباهلة.

فلمًا رجعوا إلى منازلهم قال رؤساؤهم السيّد والعاقب والأهتم: إن باهلنا بقومه باهلناه فإنّه ليس بنبيّ، وإن باهلنا بأهل بيته خاصّة فلا نباهله فإنّه لا يقدم إلى أهل بيته إلّا وهو صادق.

فلمّا أصبحوا جاؤوا إلى رسول الله على ومعه أميرالمؤمنين وفاطمة والحسن والحسين الله عنه ووصيّه والحسين الله عنه النصارى: من هؤلاء؟ فقيل لهم: إنّ هذا ابن عمّه ووصيّه وختنه عليّ بن أبي طالب، وهذه ابنته فاطمة، وهذان الحسن والحسين ابناه، ففرّقوا وقالوا لرسول الله على النه على الرضا فأعفنا من المباهلة، فصالحهم رسول الله على الجزية (١) وانصرفوا (٢).

وفي العلل عن الجواد لليِّل: ولو قال: تعالوا نبتهل لنجعل لعنة الله عليكم،

⁽١) الجزية: هي المال المأخوذ من أهل الكتاب لإقامتهم بدار الإسلام، في كلّ عام، وهمي واجبة بالنصّ والإجماع. راجع: تذكرة الفقهاء للعلّامة الحلّي ٩: ٢٧٥ مسألة ١٦٠.

 ⁽٢) تفسير الصافي ١: ٣٤٤، وراجع: تفسير القمي (علي بن إبراهيم) ١: ١٠٤، وعنه الحويزي في
 تفسير نور الثقلين ١: ٣٤٧ ح ١٥٧.

لم يكونوا يجيبون للمباهلة وقد عرف أنّ نبيّه مؤدّي عنه رسالته وما هـو مـن الكاذبين، فكذلك عرف النبيّ على أنّه صادق فيما يقول ولكن أحبّ أن ينصف من نفسه(١).

وفي المجمع: وهذا يدل على غاية الفضل، وعلق الدرجة، والبلوغ منه إلى حيث لا يبلغه أحد، إذ جعله الله سبحانه نفس الرسول، وهذا ممّا لا يدانيه فيه أحد ولا يقاربه (٢).

وممّا يعضده من الروايات ما صحّ عن النبيّ ﷺ أنّه سُئل عن بعض أصحابه، فقال له قائل: فعليّ ؟ فقال: «إنّما سألتني عن الناس فلم تسألني عن نفسي» (٣).

وقوله ﷺ لبريد الأسلمي: «يا بريدة! لا تبغض عليّاً فإنّه منّي وأنا منه، إنّ الناس خلقوا من شجر شتّي، وأنا وعلىّ خلقنا من شجرة واحدة»(٤).

ف من تخلّى نفسه عمّا هو خارج لها وتحلّى ببصر البصيرة رأى أنّ أمير المؤمنين على هو الحاوي لجميع مراتب الكمال وفضائل المباهلة؛ فإنّ الأبناء أبناؤه، والنساء نساؤه، والأنفس نفسه الزكيّة التي فضّلت على أنفاس البشريّة حيث إنّها نفس محمّد أفضل البريّة في الاتصاف بأوصاف اللّاهوتيّة، والتباعد عن

⁽١) علل الشرائع ١: ١٢٩ ح ١ باب ١٠٧، وراجع: بحار الأنوار ٥٠: ١٦١ ـ١٦٦.

⁽٢) تفسير مجمع البيان ٢: ٣١١.

⁽٣) الصراط المستقيم للعاملي ١: ٢٥٠، بحار الأنوار ٢١: ٢٧٩ ـ ٢٨٠ باب المباهلة وما ظهر فيها من الدلائل والمعجزات، تفسير مجمع البيان ٢: ٣١١، تنبيه الغافلين عن فضائل الطالبين لابن كرامة: ٣٥٠، نهج الإيمان لابن جبر: ٣٥١، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١١٣ ح ٢١، الشافي في الإمامة ٢: ٢٥٦ ط. إسماعيليان.

⁽٤) العمدة لابن بطريق: ٢٠٣ ح ٣١١، إعلام الورئ بأعلام الهدئ ١: ٣١٦، بحار الأنوار ٢١: ٢٧٩ و ٣٨: ١٨٨، تفسير مجمع البيان ٢: ٣١١، الشافي في الإمامة ٢: ٢٥٦، ورواه مختصراً: ابن جبر في نهج الإيمان: ٤٧٨، وكذلك البحراني في غاية المرام ٥: ٢٩ ـ ٣٠.

الأدناس الناسوتيّة، أمّا من كان من الذين طُبِعَ على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة فهو لا يفقه ولا يشعر بعضهم كما قال: لا نمنع أنّ المدعوّ ذلك، بل روى أنّ المراد به قرابته وحرمه ولذلك ذكرهم بصيغة الجمع، ولو كان المراد به عليّاً كان مجازاً فيه والأصل في الكلام الحقيقة! قولهم: ليس المراد من قوله أنفسنا نفسه ممنوع، قولهم لأنّ الإنسان لا يدعو نفسه حقيقة أو مجازاً، الأوّل مسلُّم والثاني ممنوع وهو وإن كان مجازاً فحمله على علىُّ أيضاً مجاز فإنَّ عليًّا ليس هو نفس النبيّ حقيقة وليس أحد المجازين أولى من الآخر، هذا كلامه'^(١) بوّأه الله في السقر مقامه.

فنقول _ وبالله التوفيق _ : إنَّك قد عرفت الإجماع على أنَّ المراد بالمدعوِّ في أنفسنا عليّ اللَّهِ من غير نقل خلاف، وأُكّد بما في تفسير الصافي عن العيون عن الكاظم الله: «لم يدّع أحد أنّه أدخل (٢) النبيّ عَلَيْ تحت الكساء عند المباهلة للنصاري إلَّا على بن أبي طالب اللَّهِ وفاطمة والحسن والحسين الكُّلَّا»(٣)، فـلو جـاز مـنع المجمع عليه سيّما في المنصوص لجاز منع غيره بالأولى، ولو صحّ ترك المجمع عليه بالخبر الواحد لكانوا أولى بالإلزام، فإنّ الأخبار التي وردت منّا ومنهم في أنّ عليّاً الله إمام -كحديث الغدير وغيره -ليس أقلّ منه في التلقّي بالقبول، ولو صحّ قوله في إيراد الخبر لكان لابدٌ من نقله غيره أيضاً، ولو سُلِّم وروده وصحّته فحمله على الخاصّ أولى جمعاً بين المرويّين على ما هـو دأب أهـل الحـديث فـي

(١) لم نعثر عليه.

⁽٢) انظر: هامش المصدر حول التعليق على هذه الفقرة من الرواية.

⁽٣) تفسير الصافي ١: ٣٤٣، وراجع: عيون أخبار الرضاء للنُّه إ : ٨٤ ـ ٨٥ ح ٩ باب جملة من أخبار موسى بن جعفر لليُّلاِّ مع هارون الرشيد ومع موسىٰ بن المهدي.

التعارض لتوافق ما ادّعوا الإجماع؛ ولو عمّ بالقرابة، أو المراد غيره الله للزم تفضيل غيره الله على الخلفاء، وهو خلاف ما عليه إجماعهم.

وشفقة الداعي للمدعو إمّا باعتبار ازدياد قرابته منه الله أو باعتبار زيادة الزلفى من الله، والأوّل غير جائز وإلّا لزم كون عبّاس أولى بذلك وهو خلاف ما عليه المشاهدة والبرهان، لأنّ أمره تعالى بذلك وعدم اختيار النبيّ عَيْلُهُ النطق والعمل بالهوى ﴿إِنْ هُوَ إِلّا وَحْىٌ يُوحَىٰ ﴾ (١) يدلّ على عدمه، فإنّ الرجحان والمحبّة ليس إلا باعتبار التبعيّة في مرتبتي العلم العمل على ما قال تعالى: ﴿إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّه فَا تَبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّه ﴾ (١)، ومجرّد القرابة لا دخل له؛ فثبت كونه باعتبار أمره تعالى وتقرّب المدعويين به تعالى، وفي أقرب أقربائه عَيْلُهُ ليس أولى وأفضل منه الله ومع هذا يلزم الإلزام بتفضيله على الخلفاء، ورجّح حمل أنفسنا على على على الخلفاء، ورجّح حمل أنفسنا على على على على على على على على الخلفاء، على على الأجبار الواردة في تلك الآية وبما ادّعوا الإجماع عليه.

وبأنّه إذا كان المراد به نفس رسول الله ﷺ أو عليّ الله فالمجاز من جهتين: الأوّل: إرادة المفرد من صيغة الجمع.

والثاني: اتحاد الداعي والمدعق وإرادة التشبيه، بخلاف ما إذا كان المراد بـ النبي عَيْنُ وعليّ أو هما وجبرائيل كما في بعض رواياتنا لبقيت الفضيلة أيضاً.

وأعجب من ذلك، أنّه بعد تسليم غاية شفقته الله لعليّ الله ونهاية محبّته وكثرة الأُلفة والمعاشرة والقرب منع أفضليّته الله وعلى أنّ غاية مودّته ومحبّته الله لغيره يستلزم أفضليّته ؛ لأنّه ممّا يقبل التشكيك كما قال تعالى: ﴿ يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللّهِ

⁽١) النجم (٥٣): ٤.

⁽٢) آل عمران (٣): ٣١.

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ (١) وقوله: ﴿ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴾ (٢)، ومحبّة الله سبحانه ومحبّة رسوله لا يكون إلا بالتقوى والإطاعة كما قال سبحانه: ﴿ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَا تَبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ (٣) و ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ (١) و ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ (١) و ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴾ (٥) فلزم من ذلك أنّ الأفضليّة باعتبار التقرّب وشدّته بشدّته، ويلزم المحبّة كذلك، ولو لم يكن كذلك لزم ترجيح المرجوح، ومحبّته تعالى ورسوله للخوّان الأثيم.

فظهر أنّ الغلط قياس محبّة الله ورسوله على محبّة غيره وهو قياس مع الفارق. وأيضاً نقول: يكفي في ما ذكرنا ما قال تعالى من ذكر أبنائنا فإنّه لا قائل من الخصوم بالمنع فإنّ الكلّ قد أجمعوا على أنّ المراد به الحسنان المله المناع فإنّ الكلّ قد أجمعوا على أنّ المراد به الحسنان المله المناع فانّ الكلّ قد أجمعوا على أنّ المراد به الحسنان المله المناع في المناع المناع

في المجمع: أجمع المفسّرون أنّ المراد بأبنائنا الحسن والحسين المُثّل (٦).

قال أبو بكر الرازي: هذا يدلٌ على أنّ الحسن والحسين أبناء رسول الله ﷺ وأنّ ولد الابنة ابن في الحقيقة (٧٠).

وقال ابن أبي علّان (^) _ وهو أحد أئمة المعتزلة _: هذا يدلّ على أنّ الحسن والحسين كانا مكلّفين في تلك الحال؛ لأنّ المباهلة لا تجوز إلّا مع البالغين (^).

⁽١) البقرة (٢): ١٦٥.

⁽۲) العاديات (۱۰۰): ۸.

⁽٣) آل عمران (٣): ٣١.

⁽٤) التوبة(٩): ٤ و٧.

⁽٥) النساء (٤): ١٠٧.

⁽٦) تفسير مجمع البيان ٢: ٣١٠.

⁽٧) تفسير مجمع البيان ٢: ٣١٠، تفسير التبيان ٢: ٤٨٥.

⁽٨) هو: عبدالله بن محمّد بن أبي عكّان ، المتوفّى سنة ٤٠٩هـ، من شيوخ المعتزلة له مصنفات ، منها: كتاب معجزات النبي ﷺ راجع: معجم المؤلفين لعمر كحالة ٦: ١٣٢.

⁽٩) تفسير التبيان ٢: ٤٨٥، تفسير مجمع البيان ٢: ٣١١.

وقال أصحابنا: صغر السنّ ونقصانها عن حدّ بلوغ الحلم لا ينافي كمال العقل (١). ثمّ قال: على أنّ عندنا يجوز أن يخرق الله العادات للأثمّة ويخصّهم بما لا يشركهم فيه غيرهم، فلو صحّ أنّ كمال العقل غير معتاد في تلك السنّ لجاز ذلك منهم إبانة لهم عمّا سواهم، ودلالة على مكانتهم من الله، واختصاصهم به.

وممّا يؤيّده من الأخبار قول النبيّ عَلَيْهُ: «ابناي هذان إمامان؛ قاما أو قعدا» (٣). فاختيار الله سبحانه ورسوله لهما في ذلك الأمر العظيم مع عدم بلوغهما دون غيرهما يستلزم به ... (٣) وجاهلاً لا يكون في غيرهما من الصحابة وأقربائه، لاستحالة ترجيح المساوي فكيف بترجيح المرجوح، وليس ذلك إلّا بالعصمة أو العدالة، الأوّل مستلزم المطلوب، والثاني أيضاً يستلزمه؛ لأنّه لو كانت غاية مراتب العدالة موجودة في غيرهما لزم المحال المذكور، وإلّا لزم تفضيلهما على الخلفاء، وبه ثبت عصمتهما على سبيل الإلزام؛ لأنّه المجمع عليه عندهم أنّ الخلفاء كانوا على غاية مراتب العدالة ليس في غيرهم، وأعلى من ذلك ليس إلّا العصمة.

وأمّا على سبيل البرهان فبأنّه إذا ثبت أفضليّتهما على أهل ذلك الزمان يثبت تفضيلهما على الخلفاء، فباستحالة تفضيل المفضول ثبتت العصمة بالتلازم، وبه تفضيل عليّ اللهِ، ولا ريب أنّه الأقرب هو الابن وهما ابناه عليه في فجمعا بذلك خصلتين للرجحان، فظهر شروط الشواظ (٤) على القادح.

وقد دلّ على هذا ما روي في كتاب الاحتجاج عن أبي الجارود قال: قال

⁽١) الشافي في الإمامة للسيّد المرتضى ٢: ٢٥٥.

⁽٢) تفسير مجمع البيان ٢: ٣١١، وراجع: بحار الأنوار ٢١: ٢٧٨ وانظر: تفسير الألوسي ٣: ١٩٠.

⁽٣) في المخطوط _هنا _الكلمة غير واضحة.

⁽٤) الشواظ: لهب لا دخان له. الصحاح ٣: ١١٧٣ «شوظ».

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران.....١١١

أبو جعفر الله: «يا أبا الجارود، ما يقولون في الحسن والحسين الهَيْكا؟»

قلت: ينكرون علينا أنّهما ابنا رسول الله ﷺ.

قال: «فبأيّ شيء احتججتم عليهم؟»

قلت: بقول الله في عيسى بن مريم: ﴿ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ كُلِّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١) فجعل عيسى من ذريّة إبراهيم، واحتججنا عليهم بقوله تعالى: ﴿ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ ﴾ الآية.

قال: «فأيّ شيء قالوا؟»

قال: قلت: قالوا: قد يكون ولد البنت من الولد ولا يكون من الصلب.

قال: فقال أبو جعفر عليه: «والله _ يا أبا الجارود _ لأُعطينَكها من كتاب الله آية تسمّى أنّهما لصلب رسول الله ﷺ لا يردّها إلّا كافر».

قلت: جعلت فداك، وأين؟

قال: قال: «حيث قال الله تعالى: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَاللهم يا وَأَخَوَاتُكُمْ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ وَحَلائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلاَبِكُمْ ﴾ (٢) فسلهم يا أبا الجارود: وهل يحلّ لرسل الله عَيَّا نكاح حليلتهما؟ فإن قالوا: نعم، فكذبوا والله، وإن قالوا: لا، فهما والله أبناء رسول الله لصلبه وما حرمن عليه إلا للصلب» (٣).

وأيضاً قد سبق الاتفاق على أنّ المراد بنسائنا فاطمة صلوات الله عليها، فظهر من فضيلتها بما ذكر عصمة زوجها وذريّتها؛ لأنّ كلّ من قال بتفضيلها على عائشة وعلى نساء العالمين قال بعصمتها وعصمة الإمام، وكلّ من قال بتفضيل عائشة

⁽١) الأنعام (٦): ٨٤_٥٨.

⁽٢) النساء (٤): ٢٣.

⁽٣) الاحتجاج ٢: ٥٨، وعنه المجلسي في بحار الأنوار ٤٣. ٢٣٢.

١١٢اثبات الإمامة /ج٢

_كأهل السنّة _قال بعدم عصمة الإمام، فلو قال أحد بتفضيل فاطمة وطهارتها دون الإمام لزم إحداث قول خارق الإجماع(١).

(۱) في العلل روى في وجه تسمية فاطمة الله بقاطمة لأنّ الله عزّ وجلّ فطم من أحبّها من النار، والفطم بمعنى المنع. علل الشرائع ١: ١٧٧ - ١٧٧ باب ١٤٢ العلّة التي من أجلها سمّيت فاطمة. وفي حديث آخر: إنّ المنافقين يطمعون في وراثة هذا الأمر من قبل فلمّا ولدت فاطمة الله سمّاها الله تبارك و تعالى فاطمة لما أخرج منها و جعل في ولدها ففطمهم عمّا طمعوا فبهذا سمّيت فاطمة لأنّها فطمت طمعهم، ومعنى فطمت قطعت. علل الشرائع ١٠٨١ ح ٢.

وفي حديث آخر علّل بأنّها فطمت من الشرّ. الخصال: ٤١٤ ح٣، علل الشرائع ١: ٧٨ ح٣. وفي آخر: لقد فطمها الله بالعلم وعن الطمث بالميثاق، علل الشرائع ١: ١٧٨ ح ٤. وفي آخر: لأنّها فطمت هي وشيعتها من النار علل الشرائع ١: ١٧٨ ح ٥.

والعلَّة بتسميتها بالزهراء عن جابر عن أبي عبدالله قال: قلت له: لم سمّيت فاطمة الزهراء زهراء؟ قال: «لأنَّ الله عزَّ وجلَّ خلقها من نور عظمته فلمَّا أشرقت أضاءت السماوات والأرض بنورها وغشيت أبصار الملائكة، وخرّت الملائكة للّه ساجدين وقالوا: إلْهنا وسيّدنا، مـا هـذا النور؟ فأوحى الله عزّ وجلّ: هذا نور من نوري أسكنته في سمائي، خلقته من عظمتي، أخرجه من صلب نبئ من أنبيائي أَفضَله على جميع الأنبياء، وأخرج من ذلك النور أثمَّة يقومون بأمري، يهدون إلىّ خلقي، وأجعلهم خلفائي في أرضى بعد انقضاء وحيى». علل الشرائع ١: ١٧٩ ح ١. وعن أبان بن تغلب قال: قلت لأبي عبدالله عليه: يابن رسول الله، لم سمّيت الزهراء زهراء؟ فقال: «لأنّها تزهر لأميرالمؤمنين الله في النهار ثلاث مرّات بالنور؛ كان يزهر نور وجهها صلاة الغداة والناس في فرشهم فيدخل بياض النور إلى حجراتهم بالمدينة فتبيّض حيطانهم فيعجبون من ذلك فيأتون النبيِّ عَيِّن فيسألونه عن ذلك فيرسلهم إلى منزل فاطمة، فيأتون منزلهم فيرونها قائمة في محرابها تصلّي والنور يسطع من محرابها من وجهها فيعلمون أنّ الذي رأوه كان من نور فاطمة، فإذا انتصفت النهار وترتّبت للصلاة زهر وجهها بالصفرة فتدخل الصفرة في حجرات الناس فتصفرَ ثيابهم وألوانهم فيأتون النبيُّ ﷺ فيسألونه عمّا رأوه فيرسلهم إلى منزل فاطمة ﷺ فيرونها قائمة في محرابها وقد زهر نور وجهها بالصفرة فيعلمون أنّ الذي رأواكان من نـور وجههاً، فإذاكان آخر النهار وغربت الشمس احمرٌ وجه فاطمة ﷺ فأشرق وجهها بالحمرة فرحاً وشكراً لله تعالى، فكان يدخل حمرة وجهها حجرات القوم فتحمرَ حيطانها فيتعجّبون من ذلك ويأتون النبئ عَيُّ ويسألونه عن ذلك، فيرسلهم إلى منزل فاطمة ﷺ فيرونها جالسة تسبّح الله وتحمده ونور وجهها يزهر بالحمرة فيعلمون أنّ الذي رأوا كان من نور وجه فاطمة إلى فلم يزل

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام لليُّ /سورة آل عمران.....١١٣

ويؤيّده ما قال في المجمع: اتفقوا على أنّ المراد بـ «نسائنا» فاطمة عليها ؛ لأنّه لم يحضر المباهلة غيرها من النساء وهذا يدلّ على تفضيل الزهراء على جميع النساء.

ويعضده ما جاء في الخبر أنّ النبيّ ﷺ قال: «فاطمة بضعة منّي، يـريبني مـا رابها».

وقال ﷺ: «إنَّ الله يغضب لغضب فاطمة ويرضى لرضاها».

وقد صحّ عن حذيفة أنّه قال: سمعت النبيّ ﷺ يقول: «أتاني ملك فبشّرني أنّ فاطمة سيّدة نساء أهل الجنّة أو نساء أُمّتي».

وعن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت: أسرّ النبيّ عَيَّا إلى فاطمة شيئاً فضحكت، فسألتها، فقالت: «قال لي: ألا ترضين أن تكوني سيّدة نساء هذه الأُمّة ونساء المؤمنين، فضحكت» (١).

٣٤٣ - ﴿ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيَما لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ ﴾ (١).

في الألفين: كلّ ما هو حجّة يجوز المحاجّة به، ولا شيء ممّا ليس بمعلوم يجوز المحاجّة به، فلاتية المتقدّمة، ينتج: يجوز المحاجّة به، أمّا الصغرى؛ فضروريّة، وأمّا الكبرى؛ فللآية المتقدّمة، ينتج: لا شيء ممّا حجّة ليس بمعلوم، ويلزمه: كلّ ما هو حجّة فهو معلوم؛ لوجود الموضوع. ومعنا قضيّة صادقة، وهي قولنا: لا شيء من غير المعصوم خبره من

 [⇒] ذلك النور في وجهها حتّى ولد الحسين الله فهو يتغلّب في وجوهنا إلى يوم القيامة في الأئمّة مناً أهل البيت الله أمام بعد إمام». علل الشرائع ١٠٠١ ح٢.

وفي حديث آخر: «لأنّها كانت إذا قامت في محرابها زهر نورها لأهل السماء كما يزهر نور الكواكب لأهل الأرض». علل الشرائع ١: ١٨٠ ـ ١٨١ ح٣، معاني الأخبار: ٦٣.

⁽١) تفسير مجمع البيان ٢: ٣١١.

⁽۲) آل عمران (۳): ٦٦.

حيث إنّه منه معلوم، وكذا فعله من حيث إنّه منه لا من جهة أُخرى، فإذا جعلناه صغرى لقولنا: كلّ ما هو حجّة فهو معلوم بالضرورة. ينتج: لا شيء من غير المعصوم فعله وقوله حجّة من حيث هو قوله وفعله من هذه الجهة، والإمام قوله وفعله من حيث هو قوله وفعله حجّة؛ لأنّه بمجرّد قوله وفعله يجب اتباعه، فيلزم أن يفيد قوله العلم، وإلّا لم يكن حجّة لما تقرّر؛ فيجب أن يكون معصوماً (۱).

٣٤٤ - ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهٰذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (٧).

المراد بـ «الذين آمنوا» إمّا المعصومون أو الأعمّ أو غيرهم، وعلى كلّ تقدير يحصل المطلوب؛ أمّا على الأوّل فظاهر، وكذا على تقدير الثاني، أمّا على الأخير فلأنّه لو لم يكن معصوم يبيّن طريق الإيمان والتبعيّة وما به الأولويّة لزم عدم الإيمان أصلاً فكيف والإمام أولى وأحقّ بالنبيّ من غيره بالضرورة، وكلّ من كان كذا فهو معصوم بالضرورة؛ لأنّه لو كان غيره أولى لكان أولى بالإمامة، ولأنّ الأولويّة ليس إلّا بالتبعيّة بالجميع وهو أولى به لعلمه (٣) وعمله به؛ فالإمام معصوم بالضرورة.

وأُيِّد بما في تأويل الآيات الظاهرة، قال: ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ ﴾ أي أحقّ به، ثمّ بيّن مَن هو فقال: ﴿لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ ﴾ في زمانه وبعده وأيدوه بالمعونة والنصرة على من لم يتبعه على ذلك ﴿ وَهٰذَا النَّبِيُّ ﴾ يعني محمّداً على ﴿ وَالَّذِينَ امْنُوا ﴾ به وأعانوه ونصروه، أُولئك هم أولى به وأحقّ من غيرهم.

⁽١) الألفين: ٤٣٠ السابع والخمسون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

⁽۲) آل عمران (۳): ۱۶۸.

⁽٣) للعلم: خ ل.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الرابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران....... ١١٥

ثمّ بيّن سبحانه أنّ أولى المؤمنين به الذي ينصره ويُعينه كـما نـصروا أُولئك لإبراهيم لليُّلاِ.

وعنى بالمؤمنين علياً عليه والأثمة الله الله الله الله المؤمنين الله أنه قال: «أولى الناس بالأنبياء أعلمهم بما جاءوا به، ثمّ تلاهذه الآية وقال: إنّ وليّ محمّد من أطاع الله وإن بعدت لحمته، وإنّ عدوّ محمّد من عصى الله وإن قربت قرابته» (۱).

وممّا ورد في التأويل ما رواه الشيخ محمّد بن يعقوب ـ حذفنا الرواة ـ عـن عبدالله بن عجلان عن أبي جعفر على في قول الله تعالى: ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ ﴾ الآية، «هم الأئمّة الله ومن اتَّبعهم» (٢).

ويؤيّد ما ذكره أبو عليّ الطبرسي الله قال: روى عمر بن يزيد قال: قال أبو عبدالله الله النه أنتم والله من آل محمّد».

قلت: من أنفسهم جعلت فداك؟

قال: «نعم، والله من أنفسهم ـ قالها ثلاثاً ـ». ثمّ نظر إليّ ونظرت إليه وقال: «يا عمر، إنّ الله عزّ وجلّ يقول في كتابه: ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ ﴾ الآية ٣٠).

ورواه أيضاً على بن إبراهيم في تفسيره (٤).

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١:١١٣ ح ٢١ و ٢٢.

⁽٢) الكافي ١: ٤١٦ ح ٢٠ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية، عنه المجلسي في البحار ٢٣: ٢٢٥ ح ٤٢.

 ⁽٣) تفسير مجمع البيان ٢: ٣١٨، عنه: شرف الدين الحسيني في تأويل الآيات الظاهرة ١: ١١٤
 ح٢٤، والمجلسي في البحار ٣٣: ٢٢٥ ح٤٤، والفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٣٤٧.

⁽٤) تفسير القمي (علي بن إبراهيم) ١: ١٠٥، وعنه المجلسي في البحار ٦٥: ٨٤، والحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٢٥٣ ح ١٨٤.

١١٦اثبات الإمامة /ج٣٠

٣٤٥ ـ ﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١).

إنّه متولّي أُمورهم ونصرتهم فيجب خلق ما يتوقّف عليه الألطاف وهو لا يتمّ إلّا بالمعصوم.

وفي الألفين: والقصد الذاتي من الولي عمل المصالح وقصد منافع المولّى عليه وفعلها، وكلّ مصلحة ومنفعة للمكلّفين فهي من حيث المعصوم مستحقرة لما تقدّم (٢)، فيجب عليه تعالى من حيث هذه الآية ويلزم هذا الحكم نصب المعصوم (٣).

٣٤٦ و ٣٤٧ ـ ﴿ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ ﴾ (١).

في الألفين: هذه صفة ذمّ تقتضي التحرّز عن أتباع من لا يجوز فيه ذلك، وكلّ غير معصوم يجوز فيه ذلك فلا يحسن إيجاب اتباعه، ولأنّ هذه الآية تدلّ على النهي عن ارتكاب الباطل بحيث لا يمازجه حقّ بل يكون جميع طريقه باطلاً بطريق التنبيه بالأدنى على الأعلى، ويدلّ على النهي والعقاب على ارتكاب الباطل في الجملة في بعض الأحوال بالنصّ، فإذا بطلت الموجبة الجزئية المطلقة العامّة تثبت السالبة الكليّة الدائمة (٥٠)، فيكون مراده أن لا يرتكب باطلاً وإثماً، وهذه هي العصمة بالفعل، فالمراد من كلّ مكلّف ذلك. فهذا يدلّ على عصمة الإمام من وجهين:

أحدهما: أنَّ العصمة على المكلِّف ممكنة ومكلِّف بها؛ لأنَّه مكلَّف بفعل

⁽١) أل عمران (٣): ٦٨.

⁽٢) تقدّم في الدليل الحادي والعشرين من المائة الثالثة (في كتاب الألفين).

⁽٣) الألفين: ١٥٨ الثامن والعشرون من أدلّة المائة الثالثة الدّالّة على وجوب عصمة الإمام للتِّلاّ.

⁽٤) آل عمران (٣): ٧١.

⁽٥) انظر: القواعد الجليّة في شرح الرسالة الشمسيّة: ٢٩٣ ـ ٢٩٤.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الرابعة الدالّة على عصمة الإمام كليٌّ /سورة آل عمران.......١١٧

جميع الواجبات والاحتراز عن جميع المحرّمات، ولا نعني بالعصمة إلّا ذلك. والمراد بالإمام وجود تلك الصفة بالفعل في المأموم عند طاعته إيّاه وعدم مخالفته إيّاه في شيء البتّة، فلو لم تكن هذه الصفة للإمام لاشتركا في وجه الحاجة، فلم يكن أحدهما بالإماميّة والآخر بالمأموميّة أولى من العكس.

وثانيهما: أنّه تعالى أمر كلّ مكلّف باتّباع الإمام بمجرّد قوله أمراً عامّاً في المكلّف، والأوامر والنواهي تدلّ على أنّ سبيل الإمام وطريقه العصمة؛ لأنّه مأمور بالعصمة، فلا يمكن المنافاة بينهما(١).

٣٤٨ ـ ﴿ وَتَكُتُّمُونَ الْحَقُّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٢).

في الألفين: لا يجوز اتباع من يجوز منه ذلك، فلا يصح كون غير المعصوم إماماً، وإنّما يحسن الذمّ على كتمان الحقّ مع العلم، فلابدّ أن يجعل الله طريقاً إليه، وهو المعصوم (٣).

٣٤٩ ـ ﴿ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَى اللَّهِ ﴾ (١).

وجه الاستدلال أنّ هذا يدلّ على أنّه لا هدى أقوى من هدى الله ولا أصح منها طريقاً، فلابدّ أن يفيد الجزم بما هو الواقع، ولا يمكن إلّا بالمعصوم.

٣٥٠ - ﴿ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٥).

في الألفين: الكمال الحقيقي في قوتي العلم العمل، بحيث تكون العلوم الممكنة للبشر بالنسبة إليه من قبيل فطري القياس، وتكون نفسه في مرتبة العقل

⁽١) الألفين: ١٥٨ التاسع والعشرون من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للشُّلِّة.

⁽٢) آل عمران (٣): ٧١.

⁽٣) الألفين: ١٥٨ الثلاثون والحادي والثلاثون من أدلّة المائة الثالثة الدالّـة عـلى وجـوب عـصمة الإمام التلِيّلا.

⁽٤) آل عمران (٣): ٧٣.

⁽٥) آل عمران (٣): ٧٣.

المستفاد، بحيث يكون الجميع مشاهداً عندها كالصورة في المرآة، كما قال علي الله الفظاهر باستعمال علي الله الفظاء ما ازددت يقيناً»(۱). ويكون مهذّب الظاهر باستعمال الشرائع الحقّة، بحيث لا يهمل منها شيئاً البتّة، ويتضمّن ذلك فعل جميع الطاعات وترك جميع القبائح، بحيث لا يفعل قبيحاً، ولا يخلّ بواجب، ويكون باطنه مزكّى من الملكات الرديّة، ونفسه متحلّية بالصور القدسيّة. هذا هو الفضل الذي يَحْسُن به الامتنان وبالقدرة عليه المدح، فلابدٌ من إثباته في كلّ وقت، فيدلّ على وجود المعصوم في كلّ وقت؛ وهو المطلوب(۱).

٣٥١ ـ ﴿ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ ﴾ (٣).

لا رحمة أعظم ممّا مرّ فيجب وجود المعصوم في كلّ عصر.

﴿ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيم ﴾ (٤).

وبه ثبت المطلوب كما تقدّم.

٣٥٢ ـ ﴿ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (٥).

غير المعصوم يمكن أن يكون (٦) كاذباً، وآمراً بالكذب، فكيف الفائدة وأنّه مظنون الضرر، فيحرم اتّباعه فيكون غير إمام لأنّه هو واجب الإطاعة.

٣٥٣ _ ﴿ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ (٧).

⁽١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٧: ٢٥٣، بحار الأنوار ٤٠: ١٥٣ ح١٥٣، كشف الغمّة ١: ١٧٠، عيون الحِكم والمواعظ لليثي: ٤١٥ رقم ٧٠٥٩.

⁽٢) الألفين: ١٥٩ الخامس والثلاثون من أدلّة المانة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام التّلة.

⁽٣) آل عمران (٣): ٧٤.

⁽٤) آل عمران (٣): ٧٤.

⁽٥) آل عمران (٣): ٧٥.

⁽٦) كان _خل.

⁽٧) أل عمران (٣): ٧٦.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران....... ١١٩

في الألفين: أنّ هذا يدلّ على وجود المتّقي الحقيقي وهو المعصوم، وأنّ هذه صفة مدح على التقوى، فمع عمومها يكون المدح أولى والتحريض عليه أكثر، فلابدّ من طريق إلى ذلك، وليس إلّا المعصوم، فيجب وجوده.

وثالث الأوجه: أنّ قولنا «هذا متّق» مساو لنقيض قولنا «هذا ظالم» لأنّ كلّ واحد منهما يستعمل في نقيض الآخر عادة وعرفاً، وظالم يصدق بمعصية واحدة، ونقيض الموجبة الجزئيّة السالبة الكليّة (۱)؛ فالمتّقي إنّما يصدق حقيقة على من لم يخلّ بواجب ولم يفعل قبيحاً، وذلك هو المعصوم، فيجب وجوده بهذه الآية؛ لأنّها تدلّ على إرادة الله لخلقه (۱) المحبّة والمانع منتف، ومتى وجدت القدرة والداعي وانتفى الصارف وجب الفعل، فيجب خلقه ونصبه في كلّ وقت؛ وهو المطلوب (۳).

٣٥٤ ﴿ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ﴾ (٤).

في الألفين: الإمام يزكّيه الله تعالى ، ولا شيء من غير المعصوم يزكّيه الله تعالى ؛ فلا شيء من الإمام بغير معصوم.

أمّا الصغرى؛ فلأنّ إيجاب اتّباع أقواله وأفعاله وامتثال أوامره ونواهيه وصحّة حكمه بعلمه من غير شاهد يزكّيه قطعاً، والإمام كذلك.

وأمّا الكبرى؛ فلقوله تعالى: ﴿ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ﴾ (٥).

⁽١) انظر: الجوهر النضيد: ٧٥.

⁽٢) في المخطوط: «بخلقه» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٣) الألفين: ١٦٠ التاسع والثلاثون والأربعون والحادي والأربعون من أدلّة المائة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتَِّلاِ.

⁽٤) آل عمران (٣): ٧٧.

⁽٥) الألفين: ١٦٠ الثاني والأربعون من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام النُّلِّا.

١٢٠اثبات الإمامة /ج٢

٣٥٥ ـ ﴿ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ ﴾ (١).

كلّ غير معصوم يمكن أن يكون كذلك، ولا شيء من الإمام يمكن أن يكون كذلك بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام؛ فكلّ إمام معصوم.

٣٥٦ ـ ﴿ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ (٢).

وهو مثل سابقه.

٣٥٧ - ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ ﴾ إلى قوله: ﴿ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنصُرُنَّهُ ﴾ (٣).

الغرض من الإرسال الإيمان بالرسول في كلّ ما يحصل به الزلفى ونصرته في كلّ ما أمر به، وهو يتوقّف بعده على وجود معصوم وإلّا لفات الغرض فيجب في كلّ ما أمر به، وهو الإجماع؛ فالإيمان بالإمام ونصرته واجب كالنبيّ بالإجماع، فلو ساوى غيره لزم الترجيح بدون مرجّح.

وأُيّد بما في تفسير الصافي والقمّيّ والعيّاشي عن الصادق اللهِ قال: «ما بعث الله نبيّاً من آدم فهلم جرّاً إلّا ويرجع إلى الدنيا وينصر أميرالمؤمنين وهي قوله: ﴿ لَتُؤْمِنُنَ ﴾ يعنى أميرالمؤمنين اللهِ عَيْلُهُ ﴿ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ﴾ يعنى أميرالمؤمنين اللهِ (٤٠).

وعن «كتاب الواحدة» (٥) عن الباقر لللهِ قال: «قال أميرالمؤمنين لللهِ: إنَّ الله

⁽١) آل عمران (٣): ٧٨.

⁽٢) آل عمران (٣): ٧٨.

⁽٣) آل عمران (٣): ٨١.

 ⁽٤) تفسير الصافي ١: ٣٥١، وراجع: تفسير القمّي (علي بن إبراهيم) ١: ٧٤٧، تـفسير العـيّاشي ١:
 ١٨١ - ٧٦٠.

⁽٥) قال النجاشي: كتاب الواحدة: للحسن بن محمّد بن جمهور العمي، أبو محمّد بصري ثقة في

تبارك وتعالى واحد أحد تفرّد في وحدانيّته، ثمّ تكلّم بكلمة فصارت نوراً، ثمّ خلق من ذلك النور محمّداً على وخلقني وذريّتي، ثمّ تكلّم بكلمة فصارت روحاً، فأسكنه الله ذلك النور وأسكنه في أبداننا، فنحن روح الله على خلقه (۱) وكلماته فبنا احتجب على خلقه، فما زلنا في ظلّة خضراء حيث لا شمس ولا قمر، ولا ليل ولا نهار، ولا عين تطرف، نعبده ونقدّسه ونسبّحه، وذلك قبل أن يخلق خلقه، وأخذ ميثاق الأنبياء بالإيمان والنصرة لنا وذلك قول الله عزّ وجلّ: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللّهُ مِيثَاقَ النّبِيّينَ لَمَا آتَيْتُكُم مِن كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنّ بِهِ وَلَتَنصُرُنّهُ ﴾ أي لتؤمنن بمحمّد على التنصرة وسينصرونه جميعاً.

وإنّ الله أخذ ميثاقي مع ميثاق محمّد ﷺ بنصرة بعضنا لبعض، فقد نصرت محمّداً ﷺ وجاهدت بين يديه، وقتلت عدوّه، ووفيّت الله بما أخذ علَيّ من الميثاق والعهد والنصرة لمحمّد ﷺ، ولم ينصرني أحد من أنبياء الله ورسله وذلك لما قبضهم الله إليه، وسوف ينصرونني ويكون لي ما بين مشرقها إلى مغربها، ولبعثهم الله أحياء من آدم إلى محمّد، كلّ نبيّ مرسل، يضربون بالسيف بين يديّ هام الأموات والأحياء والثقلين جميعاً. فيا عجباه وكيف لا أعجب من

خ نفسه، ينسب إلى بني العمّ من تميم، له كتاب الواحدة أخبرنا أحمد بن عبدالواحد وغيره عن أبي طالب الأنباري عن الحسن بالواحدة. راجع: رجال النجاشي: ٢٦ رقم ١٤٤، وراجع ترجمته في: كتاب الذريعة إلى تصانيف الشيعة ٢٥: ٧ رقم ٣٥ ونقل عن ابن النديم أن الكتاب في الأخبار والمناقب والمئالب، وهو في ثمانية أجزاء، وكانت نسخة من كتاب الواحدة عند ابن طاووس، نقل عنه في تصانيفه كاليقين، انتهى.

⁽١) «على خلقه» لم ترد في المصدر.

أموات يبعثهم الله أحياء يلبّون زمرة زمرة بالتلبية: لبّيك يا داعي الله، قد أطلّوا(۱) بسكك الكوفة، قد شهروا سيوفهم على عواتقهم يضربون بها هام الكفرة وجبابرتهم وأتباعهم من جبابرة الأوّلين والآخرين حتّى ينجز الله ما وعدهم في قوله عزّ وجلّ: ﴿ وَعَدَ اللّهُ اللّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ اللّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُسمَكّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ اللّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ فِي اللّهُ اللّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُسمَكّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ اللّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيْسَمّكُنْنَ لَهُمْ مِن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ﴾ (۱) أي يعبدونني آمنين لا يخافون أحداً في عبادتي، ليس عندهم تقيّة.

وإنّ لي الكرّة بعد الكرّة، والرجعة بعد الرجعة، وأنا صاحب الرجعات والكرامات، وصاحب الصولات والنعمات، والدولات العجيبة، وأنا قرن من حديد» (٣) الحديث بطوله.

﴿ أُولٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَـهُمْ فِـى الآخِـرَةِ وَلَا يُكَـلِّمُهُمُ اللَّـهُ وَلَا يَـنْظُرُ إِلَـيْهِمْ يَـوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ (١) الآية.

كلّ غير معصوم يمكن أن يكون كذلك، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة أو دائماً؛ وهو محصّل المطلوب.

وأُيِّد بما في تأويل الآيات الظاهرة فقال: تأويله ما ذكره الشيخ الطوسي الله في كتاب مصباح الأنوار قال: حدِّثنا عليِّ بن

⁽١) في المصدر: «أظلموا».

⁽٢) النور (٢٤): ٥٥.

⁽٣) تفسير الصافي ١: ٣٥١_٣٥٢. وفي هامش المصدر عن المصنف: في تفسير القمّي هذه الآية مع الآية التي في سورة الأحزاب ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ ﴾ وقد كتب هذه الثلاث آيات في ثلاث سور.

⁽٤) آل عمران (٣): ٧٧.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران.....١٢٣

موسى، عن أبيه [موسى بن جعفر، عن أبيه] جعفر بن محمّد، عن أبيه [محمّد ابن عليّ،] عن أبيه عليّ، عن أبيه الحسين، عن أبيه عليّ بن أبي طالب الله قال: «قال رسول الله عَلَيْهُ: حرّم الله الجنّة على ظالم أهل بيتي وقاتلهم وسابيهم (١) والمعين عليهم» ثمّ تلا هذه الآية (٢).

وفي معنى هذا التأويل: ما في كتاب الكليني عن ابن أبي يعفور، عن أبي عبدالله الله أنه قال: «ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: من ادّعى إمامة ليست له من الله، ومن جحد إماماً من الله، ومن زعم أنّ لهما في الإسلام نصيباً» (٣).

٣٥٨ ﴿ أَفَعَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ (1). وجه الاستدلال: أنّ هذه الآية الشريفة الكريمة دلّت على ذمّ كلّ من ابتغى غير دين الله في حكم من أحكامه أيّ حكم كان، فكلّ من خالف حكماً من أحكام دين الله فقد ابتغى غير دين الله في ذلك الحكم، وكلّ من ابتغى غير دين الله في أيّ دين الله في أيّ شيء كان فهو مذموم مستحقّ للعقاب، والإمام إنّما نصبه الله ليعرف المكلّف دين الله ليتبعه ويأبى اتباع غير دين الله في شيء ما ومخالفة دين الله مطلقاً، ويحصل له اتباع أحكام دين الله التي افترضها على عباده وقرّرها لهم، وإنّما يحصل ذلك

⁽١) في المصدر: «وشانئهم» بدل «وسابيهم».

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١١٥ ح ٢٦، عنه المجلسي في البحار ٢٤: ٢٢٤ ح ١٤، وذكره المشهدي في تفسير كنز الدقائق ٢: ١٣٢.

⁽٣) الكافي ١: ٣٧٣ ح ٤ باب من ادّعى الإمامة وليس لها بأهل. وعنه: شرف الدين الحسيني في تأويل الآيات الظاهرة ١: ١١٥ ح ٢٧، والمجلسي في البحار ٢٥: ١١١ ح ٤، والحرّ العاملي في الوسائل ١٨: ٥٦٤ ح ١٣٤لباب ١٠ من أبواب حدّ المرتد.

⁽٤) آل عمران (٣): ٨٣.

بكون الإمام معصوماً فيشترط في الإمام العصمة، وإنّما يحصل للمكلّف الوثوق والأمن من الخوف باتباعه وخصوصاً فيما بناه الله تعالى على الاحتياط التام كالفروج والدماء يوجب عصمة الإمام فيجب أن يكون الإمام معصوماً، وإنّما يعلم عصمته من النصّ؛ فقد دلّت هذه الأشياء على مطالب خمسة:

أحدها: الإمام المعصوم.

وثانيها: واجب العصمة.

وثالثها: أن لا يكون الإمام إلّا بنصّ إلهيّ على لسان النبيّ الصادق ﷺ أو على لسان الإمام المنصوص عليه.

ورابعها: أنّه يستحيل أن يجعل الله تعالى الاختيار في نصب الإمام إلى الأُمّة، وقد تقرّر في علم الكلام (١) استحالة أمر الله تعالى باتباع من لا يأمن المكلف من إضلاله فيكون الإمام معصوماً، واتّباعه يوجب تعيين السلامة بالضرورة، فمخالفته بيّن الضلال؛ وهذا هو مطلوبنا.

خامسها: كلّ زمان لابدّ فيه من إمام معصوم وإلّا لجاز اتّباع بعض المكلّفين غير دين الله في بعض الأحكام، وفي الكلام قد بان استحالته لوجوب اللطف(٢).

وأُيّد بما في تفسير الصافي أنّه قال: ولعلّ المراد أنّ ذلك في زمان القائم كما رواه العيّاشي عنه ﷺ أنّه: «نزلت في القائم».

وفي رواية: تلاها فقال: «إذا قام القائم لا تبقى أرض إلّا نودي فيها بشهادة أن لاإله إلّا الله وأنّ محمّداً رسول الله»(٣).

⁽١) راجع: تجريد الاعتقاد: ٢٢٢، مناهج اليقين: ٢٩٩.

⁽٢) راجع: الألفين: ٤٢٠ الثالث عشر من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام التِّلِا.

⁽٣) تفسير الصافي ١: ٣٥٣، وراجع: تفسير العيّاشي ١: ١٨٢ ـ ١٨٣ ح ٨٢، وعنه المجلسي في البحار ٢٣١ - ٦٨

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الرابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران.....١٢٥

٣٥٩ ﴿ فَمَنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (١).

في الألفين: غير المعصوم يمكن أن يكون كذلك بالضرورة، ولا شيء من الإمام يمكن أن يكون كذلك بالضرورة وإلا انتفت فائدته، وهما ينتجان: لا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة؛ وهو المطلوب(٢).

٣٦٠ ـ ﴿ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ (٣).

وجه الاستدلال: أنّ محمّداً ﷺ كان على ملّة إبراهيم ومن آمن معه، والأمر يقتضي إيجاب التبعيّة فيما هو ملّته على ما صدر إليه الإجماع، فنقول: الإمام تابع لملّته في كلّ ما جاء به بالضرورة، ولا شيء من غير المعصوم بتابع له في كلّ ما جاء به بالإمكان؛ فلا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة، والمقدّمتان ظاهرتان، وبيان الدخول كيفيّة وكميّة وموضوع الأمن كذلك، وما هو لازم له أيضاً يتوقّف على العلم بهما وهو على المعصوم؛ ولذا اختلف فيه.

وأُيِّد بما في تفسير الصافي عن العلل عن الصادق للرَّا أنَّه قال لأبي حنيفة: «أخبرني عن قول الله عزِّ وجلِّ: ﴿ مَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ أين ذلك من الأرض؟» قال: الكعبة.

قال: «أفتعلم أنّ الحجّاج بن يوسف حين وضع المنجنيق على ابن الزبير في الكعبة فقتله كان آمناً فيها؟»

قال: فسكت، فسأل عن الجواب، فقال: «من بايع قائمنا ودخل معه ومسح

⁽١) آل عمران (٣): ٩٤.

⁽٢) الألفين: ١١٤ الرابع من أدلَّة المائة الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام لليُّلاِّ.

⁽٣) أل عمران (٣): ٩٧_٩٥.

١٢٦إثبات الإمامة /ج٢

على يده ودخل في عقد أصحابه كان آمناً»(١).

والعيّاشي عنه عليّه: «من دخله وهو عارف بحقّنا كما هو عارف به خرج من ذنوبه وكُفي همّ الدنيا والآخرة»(٢).

وفي الكافي والعيّاشي قال: «مَن أَمَّ هذا البيت وهو يعلم أنّه البيت الذي أمره الله تعالى عزّ وجلّ به، وعرفنا أهل البيت حقّ معرفتنا كان آمناً في الدنيا والآخرة» (٣).

وفي المجمع عن الباقر الله عليه عان دخله عارفاً بجميع ما أوجبه الله عليه كان آمناً في الآخرة من العذاب الدائم»(٤).

وفي الكافي عن الصادق الله في أدعية دخول البيت: «اللهم إنّك قلت: ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ فآمنّي من عذاب النار» (٥٠).

٣٦١ ـ ﴿ يَاأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (٦).

في الألفين: أقول: هذه الآية في معرض التوبيخ والتهديد والذمّ على الأشياء: الأوّل: الصدّ عن سبيل الله أي الطريقة المؤدّية إلى رضاء الله والنجاة وذلك بامتثال الأوامر والنواهي واستعمال الطاعات.

⁽١) تفسير الصافي ١: ٣٥٩، وراجع: علل الشرائع ١: ٩٠ ضمن حديث ٥ بـاب ٧٩ العـلّة التـي مـن أجلها صار بين الناس الائتلاف والاختلاف.

⁽٢) تفسير العيّاشي ١: ١٩٠ ح١٩٠، وراجع: تفسير الصافي ١: ٣٦٠.

 ⁽٣) الكافي ٤: ٥٤٤ ـ ٥٤٥ ح ٢٥ باب النوادر، وراجع: تفسير العيّاشي ١: ١٨٩ ح ١٠٦، وانظر: تفسير الصافي ١: ٣٦٠.

⁽٤) تفسير مجمع البيان ٢: ٣٥٠، وراجع: تفسير الصافي ١: ٣٦٠.

⁽٥) الكافي ٤: ٥٢٧ - ٥٢٨ ح٣ باب دخول مكّة ، وعنه الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٣٦٠.

⁽٦) أل عمران (٣): ٩٩.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران...... ١٢٧

الثاني: صدّ المؤمن.

الثالث: قوله تعالى: ﴿ تَبْغُونَهَا عِوَجًا ﴾ أي يريدون أن يكون السبيل أي الطريق وهو الشريعة واعتماد غير الحقّ اعوجاجاً عن الشريعة.

إذا عرفت ذلك فنقول: غير المعصوم يمكن أن يصدر منه ذلك، ولا شيء من الإمام يمكن فيه ذلك بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام، وينعكس إلى قولنا: لا شيء من الإمام بغير معصوم، ويلزمه كلّ إمام معصوم لوجود الموضوع؛ وهو المطلوب(١).

٣٦٢ ـ ﴿ وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِىَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (١).

الإمام معتصم بالله سبحانه في دينه، ويلتجئ إليه في مُجامع أُموره بالدوام أو بالضرورة، أمّا ما دائماً وكلّ من كان كذلك كان معصوماً بالدوام أو الضرورة أو ما دائماً، فتنتج كلّ إمام كان معصوماً بالدوام أو بالضرورة والمقدّمات على تقدير كلّ من الأربعة من الدائمتين والمشروطتين من البين على من تدبّر فيما مضى وله حظّ من المنطق فلا يحتاج إلى البيان.

٣٦٣ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ﴾ (٣).

وهو استفراغ الوسع في القيام بالواجبات والاجتناب عن المحارم على ما صرّح به البيضاوي (٤)، أو المراد القيام بكلّ ما تقرّب به أشدٌ الاقتراب من أداء المستحبّات وترك المباحات المنجرّة إلى المكروهات بالتصدير إلى فعلها في كلّ

⁽١) الألفين: ٤٣١ الرابع والستون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام ﷺ.

⁽٢) آل عمران (٣): ١٠١.

⁽٣) آل عمران (٣): ١٠٢.

⁽٤) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ٢: ٧٢.

الأوقات بحيث لا ينظر ببصره إلى غيره تعالى ولا يخطر بباله غيره وهو حقّ تقاته بالنسبة إلينا وهو أولى على ما لا يخفى.

وثالث الأوجه: أنّ غير المعصوم غير متّق حقّ تقاته، والخطاب يقتضي العامل به وإلّا لاجتمعت الأُمّة على الخطأ فلا يجوز، فثبت.

ورابعها: أنّ الإمام وسيلة الامتثال في الجميع ومنها حقّ التُّقاة، ولا يمكن إلّا بكونه متّقياً حقّ تقاته، ولأنّه مقرّب إلى حقّ الاتّقاء ولا يكون منفية عنه فلابدّ أن يكون فيه وإلّا لساوى غيره.

٣٦٤ ـ ﴿ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُم مُسْلِمُونَ ﴾ (٢).

المراد به الإيمان بالإجماع ودخول التصديق بالإمام وإيجاب إطاعته فيه كالرسول أيضاً كذلك ولو لم يبيّن بنصّه تعالى أو رسمه بالإعجاز وغيره لزم التكليف بما لا يطاق فثبت التنصيص فثبت العصمة.

وأُيِّد بما في تفسير الصافي عن الصادق الله قال: «هي في قراءة علميّ الله وهو التنزيل الذي نزل به جبرئيل الله على محمّد الله الله على من بعده»(٣).

⁽١) الألفين: ١١٤ السادس من أدلَّة المائة الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام التَّلِا.

⁽۲) آل عمران (۳): ۱۰۲.

⁽٣) تفسير الصافي ١: ٣٦٤-٣٦٥، وراجع: تفسير العياشيّ ١: ٩٤ - ١١٩ وعنه: المجلسي في البحار ٢: ٢٠٦، والحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٣٧٧ - ٣٠٢.

المفتاح الأوّل : أدلّة المائة الرابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران....... ١٢٩

٣٦٥ إلى ٣٦٨ - ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ (١).

في الألفين: الاستدلال به من وجهين:

الأوّل: الاعتصام بحبل الله فعل أوامره تعالى كلّها والامتناع عـن مـناهيه، ولا يعلم ذلك إلّا من المعصوم.

والثاني: قوله ﴿جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ حتّ على الاجتماع على الحقّ وعدم الافتراق عنه، وإرادة الاجتماع منهم من غير معصوم في كلّ عصر يناقض الغرض لتجاذب الأهواء وغلبة القوى الشهوية والغضبيّة، والامتناع عن طاعة من يصدر عنه الذنب وسقوط محلّه من القلوب، مع أنّه لابدّ للاجتماع على الأُمور من رئيس (٢).

وعلى أيّ تقدير يحصل المطلوب، فإنّ المراد بالحبل إمّا الكتاب أو الدين لقوله عَيَا الله القرآن حبل الله المتين»، استعار له الحبل من حيث إنّ التمسّك به سبب النجاة عن التردّي (٣) على ما قاله البيضاوي (٤)، أو الكتاب والعترة جميعاً لا تفرّقوا بينهما، وعلى الأوّلين تمّ التمسّك بوجود معصوم، وعلى الأخير ظاهر.

ويدل ما في ذلك عن أبي علي الطبرسي ﴿ قال: روى أبو سعيد الخدري عن النبي على أنه قال: «أيها الناس، إنّي قد تركت فيكم حبلين إن أخذتم بهما لن تضلّوا من بعدي، أحدهما أكبر من الآخر: كتاب الله حبل ممدود من السماء

⁽١) آل عمران (٣): ١٠٣.

⁽٢) الألفين: ١١٤ السابع من أدلّة المائة الثانية الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّة.

⁽٣) في المصدر والبحار وغيرهما: «الردي» بدل «التردي».

⁽٤) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ٢: ٧٣. وانظر: بحار الأنوار ٦٥: ٢٢٣، تفسير غريب القرآن للطريحي: ٤٥٢ (ط. زاهدي)، تفسير الصافي ١: ٣٦٥.

إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، ألا وإنّهما لن يفترقا حتّى يردا علَيّ الحوض» (۱). وروى الشيخ المفيد في كتاب الغيبة تأويل هذه الآية _وهو من محاسن التأويل _عن محمّد بن الحسن، عن أبيه، عن جدّه قال: قال عليّ بن الحسين اللهِ: «كان رسول الله عليه ذات يوم جالساً في المسجد وأصحابه حوله، فقال لهم: يطلع عليكم رجل من أهل الجنّة يسأل عمّا يعنيه. قال: فطلع علينا رجل يشبه برجال مضر فتقدّم وسلّم على رسول الله عليه وجلس، فقال: يا رسول الله، إنّي سمعت الله يقول: ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرّقُوا ﴾ فما هذا الحبل الذي أمر الله بالاعتصام به ولا تتفرّقوا عنه؟

قال: فأطرق ساعة ثمّ رفع رأسه وأشار إلى عليّ بن أبي طالب ﷺ، وقال: هذا حبل الله الذي من تمسّك به عصم به في دنياه ولم يضلّ في أُخراه.

قال: فوثب الرجل إلى عليّ بن أبي طالب ﷺ واحتضنه من وراء ظهره وهـو يقول: اعتصمت بحبل الله وحبل رسوله، ثمّ قام فولّى وخرج.

فقام رجل من الناس فقال: يا رسول الله، ألحقه وأسأله أن يستغفر لي؟ فقال رسول الله ﷺ: إذاً تجده موفقاً (٢).

قال: فلحقه الرجل وسأله أن يستغفر له، فقال له: هل فهمت ما قال لي رسول الله عَلَيْ وما قلت له؟ قال الرجل: نعم. فقال له: إن كنت متمسّكاً بهذا الحبل فغفر الله لك وإلّا فلا غفر الله لك وتركه ومضى» (٣).

⁽١) تفسير مجمع البيان ٢: ٣٥٦، عنه: المجلسي في البحار ٢٤: ٨٣ و٣٦: ٢١، وشرف الدين الحسيني في تأويل الآيات الظاهرة ١: ١١٧ ح ٣١، والبحراني في غاية المرام ٢: ٣٤٦ الحديث السابع والثلاثون.

⁽٢) في بعض المصادر: «مرفقاً» وهو كما في المخطوط، وما أثبتناه من غيبة النعماني.

⁽٣) نصّ الحديث في كتاب الغيبة للنعماني: ٤٩ ح ٢ باب ٢ في ذكر حبل الله الذي أمرنا بالاعتصام به،

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران.....١٣١

وفي تفسير الصافي والقمّي: الحبل: التوحيد والولاية (١).

والعيّاشي عن الباقر لليِّلا: «آل محمّد هم حبل الله المتين الذي أمرنا بالاعتصام به فقال: ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾»(٢).

وعن الصادق الله: «نحن الحبل» (٣).

وفي المعاني عن السجّاد التل قال: «الإمام منّا لا يكون إلّا معصوماً، وليست العصمة في ظاهر الخلقة يُعرَف بها ولذلك لا يكون إلّا منصوصاً».

فقيل له: يابن رسول الله، فما معنى المعصوم؟

فقال: «هو المعتصم بحبل الله؛ وحبل الله هو القرآن لا يفترقان إلى يوم القيامة، والإمام يهدي إلى القرآن، والقرآن يهدي إلى الإمام وذلك قول الله عزّ وجلّ: ﴿إِنَّ هٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ﴾ (٤)».

أقول: وقال الكلّ واحد يفسّره قول النبيّ ﷺ: «حبلين ممدودين طرف منهما بيد الله وطرف بأيديكم وأنّهما لن يفترقا» (٥٠).

القمّيّ عن الباقر اللهِ: «إنّ الله تبارك وتعالى علم أنّهم سيفترقون بـعد نـبيّهم

 [⇒] ولم نجده في غيبة المفيد. وراجع: البحار ٣٦: ١٦، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١١٨ ح ٣٢، غاية المرام للبحراني ٣: ٣٦ الحديث الثاني.

⁽١) تفسير الصافي ١: ٣٦٥، وراجع: تفسير القمّي (علي بن إبراهيم) ١: ١٠٨، وانظر: بحار الأنوار ٦٥: ٢٣٣.

 ⁽٢) تفسير العيّاشي ١: ١٩٤ ح ١٢٣، وعنه: تفسير الصافي ١: ٣٦٥، بحار الأنوار ٢٤: ٨٥ ح ٩، تفسير نور الثقلين ١: ٣٠٧ ح ٣٠٤.

 ⁽٣) تفسير الثعلبي ٣: ١٦٣، عنه العاملي في الصراط المستقيم ١: ٢٨٦، وراجع: شواهد التنزيل ١:
 ١٦٩، تفسير مجمع البيان ٢: ٣٥٦، بحار الأنوار ٢٤: ٨٣، نهج الإيمان: ٥٤٧.

⁽٤) الإسراء (١٧): ٩.

⁽٥) معاني الأخبار: ١٣٢ ح ١ باب معنىٰ العصمة، وعنه المجلسي في البحار ٢٥: ١٩٤ ح ٥، الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٣٦٥، والحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٣٧٧ ح ٣٠٦.

١٣٢اثبات الإمامة /ج٢

ويختلفون فنهاهم عن التفرّق كما نهى من كان قبلهم فأمرهم أن يجتمعوا على ولاية آل محمّد عَلَيْ ولا يتفرّقوا»(١).

وبه بطل الاختيار أيضاً مطلقاً؛ تأمّل فتعرف.

٣٦٩ ـ ﴿ وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُم مِنْهَا ﴾ (1).

وذلك إنّما هو لخلق اللطف المقرّب إلى الطاعة والمُبعّد عن المعصية، وهو الرسول ﷺ والإمام المعصوم في كلّ عصر.

وأَيِّد بما في تفسير الصافي عن الصادق الله قال: «أنقذكم منها بمحمّد عَلَيْهُ، هُا والله أنزل بها جبرئيل على محمّد عَلَيْهُ، ٣٠).

٣٧٠ ـ ﴿كَذْلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ (٤).

في الألفين: هذه عامّة في كلّ الآيات وفي الأزمنة، وبيان المجمل والمشترك إنّما هو بحصول العلم وإلّا لم يكن بياناً، وذلك إنّما يحصل بقول المعصوم؛ فثبت وهو المطلوب(٥).

٣٧١ ـ ﴿ وَلِتَكُن مِنكُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَبِنِ الْمُنْكَرِ وَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٦).

⁽١) تفسير القمّي (علي بن إبراهيم) ١: ١٠٧ ـ ١٠٨، وعنه المجلسي في البحار ٢٤: ٨٥ ـ ٨٥ ح٦، والفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٣٦٦. ونقل الرواية القاضي النعمان في شرح الأخبار ١: ٣٦٩ ح ٢٥٢، والحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٣٧٧ ح ٣٧٨.

⁽٢) آل عمران (٣): ١٠٣.

⁽٣) تفسير الصافي ١: ٣٦٥ ـ ٣٦٦، وراجع: الكافي ٨: ١٨٣ ح ٢٠٨٠.

⁽٤) آل عمران (٣): ١٠٣.

⁽٥) الألفين: ١١٥ التاسع من أدلَّة المائة الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عليُّلاً.

⁽٦) آل عمران (٣): ١٠٤.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران.....١٣٣

في الألفين: وهو يقتضي الأمر بكل معروف والنهي عن كلّ منكر، ولا يكون كذلك إلّا المعصوم فيجب(١).

وهذا خطاب عامٌ لأهل كلّ زمان فيكون ثابتاً في كلّ عصر.

وأُيِّد ذلك بما قال في المجمع (٢) عن الصادق الله الله قرأ: «أئمّة».

وعنه الله: «ولتكن منكم أئمّة، وكنتم خير أئمّة أُخرجت للناس».

وفي الكافي عن الصادق الله أنّه سُئل عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أواجب هو على الأُمّة جميعاً؟

فقال: «لا».

فقيل: ولِمَ؟

قال: «إنّما هو على القويّ المطاع العالم بالمعروف من المنكر، لا على الضعفة الذين لا يهتدون سبيلاً، إلى أيّ من أيّ، يقول: الحقّ من الباطل، والدليل على ذلك كتاب الله تعالى قوله: ﴿ وَلِتَكُن مِنكُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إلى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ فهذا عامّ غير خاصّ كما قال الله تعالى: ﴿ وَمِن قَوْمٍ مُوسَىٰ أُمَةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴾ (٣) ولم يقل: على أُمّة موسى ولا على كلّ قومه وهم يومئذٍ أُمم مختلفة والأُمّة واحدة فصاعداً كما قال الله تعالى: ﴿ إِنّ كِلْ قومه وهم يعمئذٍ أُمم مختلفة والأُمّة واحدة فصاعداً كما قال الله تعالى: ﴿ إِنّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمّةً قَانِتًا لِلّهِ ﴾ (٤) يقول: مطيعاً للله تعالى وليس على من يعلم ذلك في

⁽١) الألفين: ١١٤ الخامس من أدلَّة المائة الثانية الدالَّة على و جوب عصمة الإمام عاليُّلا.

⁽٢) تفسير مجمع البيان ٢: ٣٥٨، عنه المجلسي في البحار ٢٤: ١٥٤ ح٥، وشرف الدين الحسيني في تأويل الآيات الظاهرة ١١٨: ١١٨ ح٣٣.

⁽٣) الأعراف (٧): ١٥٩.

⁽٤) النحل (١٦): ١٢٠.

١٣٤اإثبات الإمامة /ج٢

هذه الهدنة من حرج إذا كان لا قوّة له ولا عدد ولا طاعة».

وسُئل الله عن الحديث الذي جاء عن النبيّ على «إنّ أفضل الجهاد كلمة عدل عند إمام جائر» ما معناه؟ قال: «هذا على أن يأمره بعد معرفته وهو مع ذلك يقبل منه وإلّا فلا» (١٠).

والقمّيّ عن الباقر في هذه الآية، قال: «فهذه لآل محمّد ومن تابعهم يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر» (٢).

وفي تأويل الآيات الظاهرة: قال أميرالمؤمنين: «والله ما أمرتكم بطاعة إلّا وقد ائتمرت بها، ولا نهيتكم عن معصية إلّا وقد انتهيت عنها» (٣).

ابدأ بنفسك فانهها عن غيها فإذا انتهت عنه فأنت حكيم فهناك يسمع ما يقول ويقتدى بالفعل منك ويقبل التعليم لا تنه عن خُلُقِ فتأتي مثله عارٌ عليك إذا فعلت عظيم (٤) ٢٧٢ إلى ٣٧٦ ه وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدِمَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولُئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ (٥).

والاستدلال به من وجوه:

الأوّل، منها: ما في الألفين نهي الله تعالى من التفرّق إنّما يتمّ بنصب شخص

⁽١) الكافي ٥: ٥٩ ح١٦ باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، عنه: الحر العاملي في الوسائل ١٦: ١٦ ح ١ باب اشتراط الوجوب بالعلم بالمعروف، المجلسي في البحار ٩٧: ٩٣، والفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٣٦٦.

⁽٢) تفسير القمّي (علي بن إبراهيم) ١: ١٠٩، عنه الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٣٦٦.

⁽٣) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١١٩ ح ٣٤، وانظر: تفسير كنز الدقائق ٢: ١٩٤.

⁽٤) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١١٩، وراجع: عيون الأخبار لابن قتيبة ٢: ٣٣.

⁽٥) آل عمران (٣): ١٠٥.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران...... ١٣٥

يحملهم على الاجتماع وليس باختيار الأُمّة، وإلّا لزم التفرّق المحذور منه فيكون من الله تعالى. ولابد من إيجاب طاعته ويستحيل ذلك في غير المعصوم، فيجب المعصوم(١).

ومنها: أنّه تعالى نهى عن التفرّق مطلقاً، ولو لم يكن المعصوم ثابتاً في كلّ وقت لزم تكليف ما لا يطاق؛ إذ الاستدلال بالعمومات والأدلّة والاجتهاد فيها ممّا توجب التفرّق، إذ لا يتّفق اجتهاد المجتهدين فيما يؤدّي إليه اجتهادهم، ولو لم يكن المعصوم ثابتاً لزم تكليف ما لا يطاق، واللّازم باطل، فالملزوم مثله (٢).

ومنها: أنَّ عدم التفرّق والاختلاف مشروط بالعلم، والتكليف بالشرط تكليف بالمشروط، فيلزم التكليف بالعلم في الوقائع والحوادث، ولابد من نصب طريق مفيد للعلم، وليس الأدلة اللفظيّة إذ أكثرها ظنيّة، والعقليّة في الفقهيّات قليلة جدًا بل هي منتفية عند جماعة (٣) وليس إلّا المعصوم، فلو لم يكن ثابتاً في كلّ وقت لزم التكليف بالعلم الكسبي مع عدم طريق مفيد له، وذلك التكليف ما لا يطاق.

لا يُقال: النهي عن الشيء لا نسلم أنّه يستلزم الأمر بضدّه فلا يلزم من عدم التفرّق وجوب الاجتماع، ولأنّ النهي عن التفرّق ليس بعام بل في الأصول وفي الجهاد، وما المطلوب فيه الاجتماع خاصة.

لأنَّا نقول: نجيب عنه: الأوَّل بأنَّ الناس اختلفوا في تعلَّق النهي، فـقال أبـو

⁽١) الألفين: ١٦٢ التاسع والأربعون من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام لما ليُّلا.

⁽٢) الألفين: ١٦٢ الخمسون من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عاليُّلاِّ.

⁽٣) انظر: المحصول في علم أصول الفقه ١: ١٦٧، ميزان الأصول ١: ١٠٥_ ١٠٧.

هاشم (۱) وأتباعه: إنّه عدم الفعل (۲). وقالت الأشاعرة: إنّه فعل ضدّ المنهي (۳) عنه. فعلى الثاني لا يتأتّى هذا المنع، وأمّا على الأوّل فلأنّ المطلوب هاهنا من عدم التفرّق اجتماع المسلمين واتفاق كلّهم؛ ليحصل فوائد الاجتماع، ففعل هذا مقصود، وأبو هاشم لا يمنع مثل ذلك.

وعن الثاني بأنّه نكرة في معرض النفي فيعمّ (٤)، ولأنّ المراد عدم إدخال الماهيّة في الوجود فلو أُدخلت في وقت ما لم يحصل الامتثال (٥).

 \cdot فإن قلت: قد اختلف مجتهديكم في أكثر الفرعيّات فكيف

قلت: هذا لا يضرّ بالمطلوب، وسيجيء البيان إن شاء الله.

ومنها: أنّ تأدّي السبب إلى المسبّب إمّا أن يكون دائماً أو أكثريّاً أو متساوياً أو أقليّاً، والمسبّب الذي يتأدّى السبب إليه على أحد الوجهين الأوّلين هو الغاية الذاتيّة ويُسمّى السبب ذاتيّاً، والذي يكون على أحد الوجهين الأخيرين هو الغاية الاتفاقيّة ويُسمّى السبب اتفاقيّاً، وقد أنكر جماعة الأسباب الاتفاقيّة لأنّ السبب إمّا أن يكون مستجمعاً لجميع الجهات المعتبرة في المؤثّريّة فيتأدّى إلى الأثر لا محالة

⁽۱) هو عبدالسلام بن محمّد بن عبدالوهّاب الجبّائي، ولد سنة (۲٤٧ه) و توفي سنة (۳۲۱) و و الجبّائي - بضم الجيم و تشديد الباء - النسبة إلى قرية من قرى البصرة، وهو من كبار المعتزلة، ومن علماء الكلام، له آراء انفرد بها، وله عدّة مصنّفات و تبعته فرقة سمّيت بـ «البهشميّة» نسبة إلى كنيته «أبي هاشم». راجع: تاريخ بغداد ۱۱: ٥٦ رقم ٥٧٣٥، الملل والنحل للشهرستاني ١: ٨٧، الملل والنحل لعبد القاهر التميمي البغدادي: ١٢٠ و ١٢١، ميزان الاعتدال ٢: ٦١٨، وفيات الأعيان ٣: ١٨٣، الفهرست لابن النديم: ٢١٤ - ١١٥ الفنّ الأول (الكلام والمتكلّمين).

⁽٢) انظر: المحصول في علم أصول الفقه ٢: ٣٠٣_٣٠٣.

⁽٣) راجع: المحصول في علم أصول الفقه ٢: ٣٠٢.

⁽٤) انظر: مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٢، اللمع في أصول الفقه: ٦٩.

⁽٥) الألفين: ١٦٢ الحادي والخمسون من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام التَّلِلُّ.

فلا يكون اتفاقياً، وإن لم يكن كذلك فهو بدون ذلك الشرط الفائت استحال تأديته إلى المسبّب، فلا يكون اتفاقياً، فإذن القول بالاتفاق باطل، وتحقيق ذلك وموضع الغلط من هذا مذكور في كتبنا العقليّة (١).

إذا تقرّر هذا فنقول: اتفاق المكلّفين المجتهدين وغيرهم في آرائهم مسبّب له سبب ذاتيّ وسبب اتفاقيّ نادر في الغاية، والأوّل هو خلق المعصوم ونصبه والدلالة عليه وقبول قول المعصوم لذلك وطاعة المكلّفين له، وهذا ظاهر مع اعتقادهم عصمته وتمكينهم منه وقهر يده عليهم وسلطانه، وهذا سبب ذاتيّ يؤدّي إلى مسبّبه دائماً، ونصب أدلّة تفيد اليقين والجزم التام، وهذا يمكن أن يكون كثيراً، وإنّ غلبة الشهوة تعارضه ويخرج أكثر المكلّفين عن العمل به إذا لم يحصل لهم قاهر يقرّب إلى الطاعة ويبعد عن المعصية، وسبب اتفاقيّ نادر في يحصل لهم قاهر يقرّب إلى الطاعة ويبعد عن المعصية، وسبب اتفاقيّ نادر في الغاية هو هذه الأدلّة اللفظيّة والعمومات خصوصاً مع وجود المعارض والله تعالى قد نهى عن التفرّق وطلب الاجتماع، فإمّا أن يكون مع المسبّب الاتفاقي وهو تكليف ما لا يطاق تكليف بما لا يطاق قطعاً، وإمّا مع السبب الذاتي الثاني وهو تكليف ما لا يفيد.

وأمّا مع وجود السبب الأوّل الذاتي وهو المطلوب. فنقول: الذي من فعله تعالى نصب المعصوم والدلالة عليه وإيجاب الدعاء والقبول على الإمام ذلك، والذي على الإمام القبول وقد بقي الثاني من فعل المكلّفين فأوجبه الله تعالى عليهم، فلابدّ أن يفعل الله تعالى من هذه الأشياء ما هو من فعله وإلّا لزم التكليف بالمحال، والإمام ما يجب عليه فثبت وجود المعصوم.

⁽١) انظر: الأسرار الخفية في العلوم العقليّة للعلّامة الحلّي: ٥١٥ ـ ٥١٧ رقم ٩٣.

وأمّا المكلّفون فإذا لم يفعلوا كان انتفاء السبب من جهتهم لا غير(١).

ومنها: أنّ طلب الاتفاق وعدم الاختلاف من هذه الأدلّة هو جعل ما ليس بعلّة علّة وهو خطأ [يستحيل] على الله تعالى، فلابدّ من المعصوم (٢).

ومنها: أنّ الاتفاق إمّا بمتابعة واحد من غير ترجيح، وهو ترجيح بلا مرجّح، أو بلا متابعة، بل بالاتفاق، وهو محال، أو بمتابعة واحد بترجيح اتّباعه من حيث الشرع لا باختيار (٣)، فإمّا أن يكون معصوماً أو غير معصوم، والثاني محال، وإلّا لزم عدم الاتفاق أو الأمر بالمعصية؛ فتعيّن الأوّل، وهو المطلوب (١٠).

ومنها: أنّ اتفاق آراء المجتهدين في الآفاق لابد له من طريق متفق واحد، وليس إلّا المعصوم؛ إذ هذه الأدلّة الموجودة ليست بمتّفقة واحدة ولا غيرها، وغير المعصوم اتفاقاً، فلو لم يكن المعصوم ثابتاً لزم التكليف بالمسبّب مع عدم السبب، وهو تكليف بما لا يطاق (٥). (٦)

منها: أنّه دلّ على تكليفنا على وجوب الاتفاق على ما دلّ عليه أيضاً باتباع سبيل المؤمنين وأمره تعالى بإطاعة أُولي الأمر لاستوائه طاعة الله سبحانه ورسوله في قوله جلّ وعزّ: ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (٧)

⁽١) الألفين: ١٦٢ و٣٦٧ الثالث والخمسون من أدلّـة المائة الثالثة الدالّـة عـلى وجـوب عـصمة الإمام الطِّلاِّ.

⁽٢) الألفين: ١٦٣ الرابع والخمسون من أدلّة المائة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليّة. (٣) بلا اختيار: خ ل.

⁽٤) الألفين: ٦٣٣ الخامس والخمسون من أدلّة المائة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للطِّلاّ.

⁽٥) في المصدر: «ذلك تكليف بالمحال باطل» بدل «وهو تكليف بما لا يطاق».

⁽٦) الألفين: ١٦٣ الثاني والخمسون من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للثُّلِّا.

⁽٧) النساء (٤): ٥٩.

المفتاح الأوّل: أدلّه المائة الرابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران............ ١٣٩ ولا يتمّ ذلك إلّا بالمعصوم.

وأيضاً دلّ على تكليفنا بذلك بعد الثبات، وهو ما ينضد العلم، وذلك هو بالمعصوم.

وأيضاً دلّ على لزوم الاتفاق بعد ثبوت الحقّ والعلم به بطلان الاختيار والقول بالإجماع الذي ادّعوه ؛ لأنّه الذي ادّعوه فأثبتوا به الحقّ، وهذا يدلّ على أنّ الحقّ قبل الاتفاق، والحقّ الذي لا اشتباه فيه للكلّ ليس إلّا المعصوم أو به؛ وهو المطلوب.

٣٧٧ ـ ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّت وُجُوهُهُمْ ﴾ إلى قوله: ﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (١).

اختلاف حال الفرقتين بأن كان أحدهما في النار والآخر في الجنّة مخلّدين ليس إلّا باعتبار امتثال الثاني في جميع مرضاته تعالى، وعدم امتثال الأوّل بذلك فلابدٌ من أن يبيّن هذا الذي يوجب ذلك، والذي يوجب هذا إتمام الحجّة، وهو ليس إلّا به عليها.

وأُيّد هذا بما في تأويل الآيات الظاهرة ممّا في تفسير عليّ بن إبراهيم مسنداً إلى أبي ذر الغفاري الله قال: لمّا نزلت هذه الآية ﴿ يَوْمَ تَبْيَضٌ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُ وَجُوهٌ ﴾ قال رسول الله على الله على مِن أُمّتي خمس رايات: فراية مع عجل هذه الأُمّة فأسألهم عن الثقلين من بعدي فيقولون: أمّا الأكبر فحرّفناه ونبذناه وراء ظهورنا، وأمّا الأصغر فعاديناه وأبغضناه وظلمناه، فأقول لهم: رِدُوا النار ظماءً مظمئين مسودة وجوهكم.

ثمّ يرد علَيّ راية مع فرعون هذه الأُمّة، فأقول لهم: ما فعلتم بالثقلين من

⁽۱) آل عمران (۳): ۱۰۷_۱۰۷.

بعدي؟ فيقولون: أمّا الأكبر فحرّفناه وفرّقناه وخالفناه، وأمّا الأصغر فعاديناه وقاتلناه، فأقول لهم: ردوا [إلى] النار ظماء مظمئين مسودّة وجوهكم.

ثمّ ترد علَيّ راية مع سامريّ هذه الأُمّة، فأقول لهم: ما فعلتم بالثقلين من بعدي؟ فيقولون: أمّا الأكبر فعصيناه وتركناه، وأمّا الأصغر فخذلناه وضيّعناه، فأقول لهم: ردوا [إلى] النار ظماء مظمئين مسودّة وجوهكم.

ثمّ ترد علَيّ راية ذي الثدية (١) مع أوّل الخوارج وآخرهم، فأقول لهم: ما فعلتم بالثقلين من بعدي؟ فيقولون: أمّا الأكبر فمزّقناه وتبرّأنا منه، والأصغر فرقنا وحاربنا، فأقول لهم: ردوا إلى النار ظماء مظمئين مسودّة وجوهكم.

ثمّ ترد علَيّ راية مع إمام المتقين وسيّد الوصيّين وصاحب الغرّ المحجّلين ووصيّ رسول ربّ العالمين، فأقول لهم: ما فعلتم بالثقلين من بعدي؟ فيقولون: أمّا الأكبر فاتبعناه وأطعناه، وأمّا الأصغر فأحببناه وواليناه ووازرناه ونصرناه حتّى أهريقت فيهم دماؤنا، فأقول لهم: ردوا إلى الجنّة رواء مرويّين مبيضّة وجوهكم» ثمّ تلا هذه الآية: ﴿ يَوْمَ تَبْيَضُ وَجُوهٌ وَتَسْوَدُ وَجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّت وُجُوهُهُمْ أَكَفُرْتُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ * وَأَمَّا الَّذِينَ البّيضَّتُ الْمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ * وَأَمَّا اللّذِينَ البّيضَّتُ

⁽۱) اسمه حرقوس بن زهير، يُعرف بذي الثدية، كان رجلاً أسود منتن الريح له يد كثدي المرأة، لقبه «المخدج» ومعناه الناقص. سمّي المخدج لكونه ناقص اليد وهو رئيس الخوارج. راجع: قاموس الرجال للتستري ۱۲: ۱۲۹ رقم ۳۹۳ «المخدج»، الكنى والألقاب ۲: ۲٤۲ «الثدية» ط. جامعة المدرّسين. روى الشيخ الصدوق بسنده عن أميرالمؤمنين الثيلا في حديث طويل عندما سأل الرسول عَيْلُهُ عن المارقين، قال عَلَيْلُهُ: أصحاب ذي الثدية وهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية. ثمّ أمره الرسول عَيْلُهُ بقتالهم فإنّ في قتلهم فرجاً لأهل الأرض، وعذاباً معجّلاً السهم من الرمية. ثمّ أمره الرسول عَيْلُهُ بقتالهم فإنّ في قتلهم فرجاً لأهل الأرض، وعذاباً معجّلاً عليهم... إلخ الحديث. راجع: الخصال: ٤٧٥ ح ١ أبواب السبعين وما فوقه، وعبر عنه الرسول عَيْلُهُ بأنّه شيطان. راجع: مجمع الفوائد ٦: ٢٣٤ باب ما جاء في الثدية وأهل النهروان.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام إ الله / سورة آل عمران......١٤١

وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ ^(۱).

٣٧٨ ـ ﴿ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴾ (٣).

كلّ إمام محبوبه تعالى ومراده، وكلّ ما هو مراده ومحبوبه فهو معصوم؛ فالإمام معصوم. أمّا الصغرى؛ فلأنّه مطيعه تعالى ومطاع غيره بأمره في قوله: ﴿ أَطِيعُوا اللّهَ وَأَطِيعُوا اللّهَ وَأُولِى الأَمْرِ ﴾ (٣)، وكلّ من كان كذا فهو محبوبه ومراده لقوله تعالى: ﴿ قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَاتَبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ اللّهُ ﴾ (٤)، أمّا الكبرى؛ فبتلك الآية، ولا ريب أنّ المأمور به مراده على ما ثبت ويستحيل أن يأمر بطاعة غير المعصوم لأنّه قد يأمر بالظلم ويظلم مع أنّه نفي بعموم تلك الآية.

٣٧٩ و ٣٨٠ ـ ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ (٥).

المراد إمّا أنّه دلّ على خيريتهم فيما مضى ولم يدلّ على انقطاع [طرأ]، أو المراد: إن كنتم في علم الله أو في اللوح أو فيما بين الأُمم المتقدّمين، وقد اختار القاضي (٦) الأوّل ونسب ما سواه إلى قيل. فنقول: حقيقة المشافهة ما هو في ساحة الحضور آن النزول والجمع أيضاً حقيقة في الثلاثة أقلّها وما زاد، والإتيان

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٢٠ ح ٣٥، وراجع: تفسير القمّي (عـلي بـن إبـراهـيم) ١: ١٠٨ ـ ١٠٩، وأيضاً: بحار الأنوار ٣٧: ٣٤٦، تفسير الصافي ١: ٣٦٩، تفسير نور الثقلين ١: ٣٨٢ ح ٣٢٤، تفسير كنز الدقائق ٢: ١٩٦.

⁽۲) آل عمران (۳): ۱۰۸.

⁽٣) النساء (٤): ٥٩.

⁽٤) آل عمران (٣): ٣١.

⁽٥) آل عمران (٣): ١١٠.

⁽٦) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ٢: ٧٨.

بالمضارع دلّ على أنّهم يتّصفون بهذه الأوصاف في الحال والاستقبال بناء على أنّه للقدر المشترك بينهما وعلى أنّه مشترك لفظاً فاختصّ بالاستقبال على قول من لم يجوّز إرادة معنى المشترك في إطلاق الإجماع على دخول الاستقبال كيف وإنّه المراد فيها بالقرينة.

فنقول: على القول بكون علمه تعالى علّة للجعل فيلزم عصمة هؤلاء من أوّل عمرهم إلى آخرهم لاستحالة القلب وتخلّف العلّة، والكذب في علمه فيكون إلزاماً، وعلى القول بعدمه فالاستحالة من جهة عدم إمكان خلاف جعله بدون نسخ وبداء وهما مفقودان هنا بالاتفاق، فلو جاز عليهم الخطأ لزم القلب أو الكذب.

فإن قلت: على ما ذكرت يلزم عصمة هؤلاء الذين في الحضور ولم يثبت عموم عصمة الإمام في كلّ عصر.

قلت: لا قائل بعصمة إمام دون إمام، فإذا ثبت عصمة واحد من الأئمّة ثبت عصمة الباقي؛ لاستحالة خرق إجماع الكلّ.

فإن قلت: إنّ في النزول ليس إلّا واحد من الأئمّة، أعني عليّاً اللَّهِ، فكيف الأُمّة على الحقيقة ؟

قلت: إنّ أقلّ الجمع ثلاثة وهو موجود باعتبار النبيّ والحسنين أو أحدهما أو فاطمة صلوات الله عليهم جميعاً، وأيضاً حكمه تعالى وجعله أو اختياره بعضاً على بعض يستلزم عصمة هؤلاء الموصوفين المختارين لفقد الامتياز وإمكان التساوي في غيرها.

وفِي الألفين: يقتضي الأمر بكلّ معروف والنهي عن كلّ منكر، فإمّا أن يكون

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران.....١٤٣

إشارة إلى المجموع من حيث هو مجموع، أو إلى كلّ واحد أو إلى بعضهم. والأوّل محال، فإنّ الأُمّة يتعذّر اجتماعها في حال فضلاً على الأمر بكلّ معروف لكلّ أحد، والنهي كذلك. والثاني محال أيضاً؛ لأنّ الواقع خلافه. فتعيّن الثالث وهو المعصوم فثبت لكلّ عصر لعمومها، وهو المطلوب(١).

ويبيّنه في تفسير الصافي عن القمّي عن الصادق الله أنّه قُرئ عليه: «كنتم خير أُمّة»، فقال: «خير أُمّة يقتلون أميرالمؤمنين والحسن الحسين بن عليّ المُلهُ ؟»

فقال القاري: جعلت فداك، كيف نزلت؟

فقال: «نزلت: أنتم خير أئمّة أُخرجت للناس، ألا ترى مدح الله لهم: ﴿ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللّهِ ﴾» (٢).

والعيّاشي عن الباقر لللهِ قال: «إنّما نزلت هذه الآية على محمّد ﷺ وفي الأوصياء خاصّة، فقال: «أَنْتُم خَيْر أَئِمَّةٍ أُخْرِجَتْ للنَّاسِ» الآية، هكذا والله نزل بها جبرئيل وما عنى بها إلّا محمّداً وأوصياءه اللهِ (٣).

وعنه على الله في هذه الآية قال: «يعني الأُمّة التي وجبت لها دعوة إبراهيم فهم الأُمّة التي بعث الله فيها ومنها وإليها، وهم الأُمّة الوسطى وخير أُمّة أُخرجت للناس»(٤).

⁽١) الألفين: ١١٧ الثاني عشر من أدلَّة المانة الثانية الدالَّة على وجوب عمة الإمام التِّلاِّ.

⁽٢) تفسير الصافي ١: ٣٧٠ ـ ٣٧١، وراجع: تفسير القمّي (علي بن إبراهيم) ١: ٩ ـ ١٠، وعنه المجلسي في البحار ٢٤ ـ ١٥٣ ح ٢٥ ح والحويزي فيي تفسير نور الثقلين ١: ٣٢٠ ح ٣٢٧ وشرف الدين الحسيني في تأويل الآيات الظاهر ١: ١٢٠ ح ٣٧، والمشهدي في تفسير كنز الدقائق ٢: ١٩٨.

⁽٣) تفسير العياشي ١: ١٩٤ ـ ١٩٥ ح ١٦٩، وعنه المجلسي في البحار ٢٤: ١٥٢ ـ ١٥٣ ح ٢، والفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٣١٨ والحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٣٢٨ ح ٣٨٨.

⁽٤) تفسير العياشي ١: ٦٢ - ٦٣ - ١١٤، عنه: المجلسي في البحار ٢٣: ٣٤٩ - ٥٨، والفيض

وفي المناقب عن الباقر اللهِ: «أنتم خير أُمّة بالألف» نزل بها جبرئيل وما عني بها إلّا محمّداً وعليّاً والأوصياء من ولده اللهِ (١٠).

٣٨١ ﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَةُ أَيْنَ مَا ثُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ ﴾ (٣). استثناء من أعمّ عامّ الأحوال أي ضربت عليهم الذلّة في عامّة الأحوال إلّا المعتصمين أو المتمسّكين بذمّة الله أو كتابه الذي أتاهم أو بذمّة المسلمين أو بدينه واتّباع سبيل المؤمنين على ما قاله البيضاوي (٣).

ونقول: على طريق الإخراج من الذلّة المطلقة في كلّ الأحوال لا يتمّ إلّا بمعصوم في كلّ عصر لما تقدّم تقريره غير مرّة، والأولى أن يراد بالحبلين الكتاب والعترة على ما دلّ عليه الخبر (٤) المخصوص المتواتر بين الفريقين.

ودلٌ عليه على ما قال عليّ بن إبراهيم في تفسيره، قال: إنّها نزلت في الذين غصبوا حقوق آل محمّد ﷺ^(٥).

وقوله: ﴿ إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ ﴾ معناه أنَّ هؤلاء الغاصبين ضربت

 [⇒] الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٣٧١، والحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٣٨٢ ح ٣٢٩،
 والمشهدي في تفسير كنز الدقائق ٢: ١٩٩.

⁽١) المناقب لابن شهر آشوب ٢: ١٦٩ ـ ١٧٠ (ط. المطبعة الحيدريّة بالنجف،) وعنه: المجلسي في البحار ٢٤: ١٥٤ ح ١٢، والكاشاني في تفسير الصافي ١: ١٧١، والمشهدي في تفسير كنز الدقائق ٢: ٢٠٠.

⁽۲) آل عمران (۳): ۱۱۲.

⁽٣) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ٢: ١٩٣.

⁽٤) أي حديث الثقلين.

⁽٥) لم نعثر عليه في تفسير علي بن إبراهيم في تفسير الآية مورد البحث، بـل ورد نـحو ذلك فـي تفسير اَية الكرسي عند قوله تعالى ﴿ فَمَنْ يَكُفُرْ بِالطَّاغُوتِ ﴾ راجع: تفسير علي بن إبراهيم ١: ٨٣ ـ ٨٠. ولكن حكاه كما في المتن عن القمّى صاحب تفسير كنز الدقائق ٢: ٢٠٢.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران....... ١٤٥

عليهم جميع الذلّة وهي الهوان والخزي في الدنيا والآخرة ﴿ أَيْـنَمَا ثُـقِفُوا ﴾ أي وجدوا إلّا من اعتصم منهم بحبل من الله وحبل من الناس فإنّه مستثنى منهم.

وتأويل الحبلين ما ذكره في نهج الإيمان قال: روى أبو عبدالله الحسين بن جبر صاحب كتاب النخب حديثاً مسنداً إلى أبي جعفر الباقر الله في قوله: ﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَةُ أَيْنَ مَا ثُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النّاسِ ﴾ قال: «حبل الله كتاب الله كتاب الله، وحبل من الناس على بن أبي طالب»(١١).

ورواه أيضاً في تفسير الصافي عن العيّاشي(٢) عنه الطِّلاِ.

وأُيّد أيضاً بما تقدّم في تأويل «واعتصموا»؛ فتذكّر.

٣٨٧ ـ ﴿ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ * يُـؤْمِنُونَ بِـاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَـارِعُونَ فِـى الْـخَيْرَاتِ وَأُولٰئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٣).

الإمام آمر بكل هذا ويسارع إلى كلّ الخيرات بحيث لا يلزم المحال، وكلّ من كان كذا فهو معصوم، فالإمام معصوم، أمّا الصغرى؛ فبالإجماع ولأنّه الله من أُولي الأمر وقد أُمر بإطاعته في قوله: ﴿ أَطِيعُوا اللّه ﴾ (١) الآية، ولأنّه لو لم يصدر إلى الخيرات فإمّا أن يكون غير آت بها فيلزم ترجيح المرجوح، أو لم يأت، فشبت إتيانه منها لإمكانه، وهو ظاهر، أمّا الكبرى؛ فظاهرة وهي عامّة في كلّ زمان

⁽١) بحار الأنوار ٢٤: ٨٣، وفي نهج الإيمان لابن جبر: ٥٤٧ قال ما لفظه: وروى جـدّي فــي نــخبه مسنداً إلى الباقر للثيلا: حبل من الله كتاب الله، وحبل من الناس على بن أبى طالب للثيلاً.

⁽٢) تفسير الصافي ١: ٧١، وراجع: تفسير العيّاشي ١: ١٩٥ ح ١٣١، وعن العيّاشي المجلسي في البحار ٣٦: ١٤.

⁽٣) آل عمران (٣): ١١٣_١١٨.

⁽٤) النساء (٤): ٥٩.

١٤٦......إثبات الإمامة /ج٢

إجماعاً اتفاقيًا ومركباً ظاهراً، ولأنّ غيره مساو، ولأنّ الصالح حقيقة إنّما يطلق على المعصوم وهو يدلّ على وجوده، ولا قائل بالفرق.

٣٨٣ ـ ﴿ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرِ فَلَن يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالمُتَّقِينَ ﴾ (١).

في الألفين: هذا تحريض تام على فعل كل خير يدل على طلب الله تعالى لفعل كلّ خير، وإنّما يتم بالعلم اليقيني والمقرّب والمبعّد، ولا يتم ذلك إلّا بالمعصوم، فيجب ثبوته (٢).

٣٨٤ ـ ﴿ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلٰكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (٣).

يدلّ على أنّ الظلم مطلقاً منفيّ عنه سبحانه تعالى فانحصر الظلم فيهم، فلو بقّاهم على حالهم بعدم نصب معصوم لكان ذلك إمّا من جهة عدم قدرته وهو باطل؛ لأنّه على كلّ شيء قدير، وإمّا لأنّه راض بذلك وهو أيضاً باطل؛ لأنّه لا يريد ظلماً للعالمين، وإمّا لكفاية الكتاب أو العقل فقد مرّ أنّهما لا يفيان في الجميع، وكذا السنّة، والاجتهاد ظنّيّ مع أنّه لم يتّفق، وقد نهى عن التفريق، فثبت المطلوب.

ولو أنّه أهمل في المقرّب أو المبعّد لزم التكليف بالمشروط مع انتفاء الشرط، وهو ظلم عنه تعالى.

٣٨٥ - ﴿ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (٤).

⁽١) آل عمران (٣): ١١٥.

⁽٢) الألفين: ١٦٥ ـ ١٦٦ الثامن والخمسون من أدلّة المائة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام علي الإمام علي .

⁽٣) آل عمران (٣): ١١٧.

⁽٤) آل عمران (٣): ١١٨.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران.....١٤٧

في الألفين: البيان هنا بمعنى إيجاد فعل صالح لأن يحصل معه العلم، ولا يمكن إلا بالمعصوم (١).

٣٨٦ ﴿ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنًا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الأَنَامِلَ مِنَ الغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ (٢).

غير المعصوم يمكن من ذلك فلا يجوز اتّباعه فإنّه دلّ على ثبوت قوم لا يعلم باطنهم إلّا الله.

٣٨٧ ـ ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِن أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِى صُدُورُهُمْ ﴾ (٣) الآية.

في الألفين: الاستدلال به أنّه نهى عن اتّباع هؤلاء وحذّر منه تحذيراً تامّاً، واتّباع من يمكن أن يكون كذلك فيه خوف وضرر مظنون، ودفعهما واجب وهو ترك اتّباعه، فلو كان إماماً لوجب اتّباعه، فلزم التكليف بالضدّين، وهو تكليف بالمحال (٤٠).

٣٨٨ ـ ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْـمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِـلْقِتَالِ وَاللَّـهُ سَـمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٥).

الإمام هو من كان الناس أمرهم بإطاعته في الجهاد والقتال، وهو يتوقّف صحّته على العلم بكيفيّة النزول وكميّة الصفوف والتسوية والتهيّؤ والأماكن

⁽ ١) الألفين: ١٦٦ الحادي والستون من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للطِّلْإ.

⁽٢) آل عمران (٣): ١١٩.

⁽٣) آل عمران (٣): ١١٨.

⁽٤) الألفين: ١١٨ ـ ١١٩ الرابع عشر (الاستدلال الأوّل) من أدلّة المائة الثانية الدالّـة على وجوب عصمة الإمام الما الله .

⁽٥) آل عمران (٣): ١٢١.

والمواقف على ما فيها بالدوام أو الضرورة أو الإطلاق؛ لتسويته الله مع النبيّ في ذلك لقوله تعالى: ﴿ أَطِيعُوا الله وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِى الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (١) ولا شيء من غير المعصوم بجائز الإطاعة بالضرورة أو دائماً ، فلا شيء من الإمام بغير معصوم دائماً أو بالضرورة على التقديرات الثلاث في الصغرى بأنّ النتيجة دائمة وضرورية لو صدق على أحد مقدّمتي الشكل الثاني أحدهما، أمّا الصغرى فظاهرة ، وأمّا الكبرى ؛ فلأنّه لو جاز ذلك لجاز أن يدعو إلى القتل ظلماً وبه يحصل الفتنة وتهلكة النفس وفساد النسل والحرث المنهيّ عنه في الآيات ، فلزم من ذلك عدم وجوب الجهاد ، بل عدم جوازه على الإمام ، وهو خلاف إجماع الكلّ .

وأُيِّد ذلك بما في تفسير الصافي عن الصادق اللهِ قال: «سبب نزول هذه الآية أنّ قريشاً خرجت من مكّة تريد حرب رسول الله ﷺ، فخرج رسول الله ﷺ يبتغى موضعاً للقتال»(٢).

وفي المجمع عن القمّي عنه الله قال: «سبب غزاة أُحد أنّ قريشاً لمّا رجعت من بدر إلى مكة وقد أصابهم ما أصابهم من الأسر والقتل؛ لأنّه قتل منهم سبعون وأُسر سبعون، قال أبو سفيان: يا معشر قريش، لا تدعوا نساءكم يبكين على قتلاكم فإنّ الدمعة إذا خرجت أذهبت الحزن والعداوة لمحمّد على أحد أذنوا لنسائهم بالبكاء والنوح وخرجوا من مكّة في ثلاثة رسول الله على راجل، وأخرجوا معهم النساء، فلمّا بلغ رسول الله على ذلك

⁽١) النساء (٤): ٥٩.

⁽٢) تفسير الصافى ١: ٣٧٤.

جمع أصحابه وحثّهم على الجهاد، فقال عبدالله بن أبي رافع (١): يا رسول الله، لا نخرج من المدينة حتّى نقاتل في أزقّتها، فيقاتل الرجل الضعيف والمرأة والعبد والأمة على أفواه السكك وعلى السطوح، فما أرادنا قومٌ قطّ فظفروا بنا ونحن في حصوننا ودورنا وما خرجنا إلى عدوّ لنا قطّ إلّا كان لهم الظفر علينا.

فقام سعد بن معاذ وغيره من الأوس، فقالوا: يا رسول الله، ما طمع فينا أحد من العرب ونحن مشركون نعبد الأصنام فكيف يظفرون بنا وأنت فينا، لاحتى نخرج إليهم ونقاتلهم، فمن قُتِل منّا كان شهيداً، ومن نجا منّا كان مجاهداً في سبيل الله.

فقبل رسول الله على رأيه وخرج مع نفر من أصحابه يتبوّءُون موضع القتال كما قال سبحانه: ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ ﴾ الآية، وقعد عنه (٢) عبدالله بن أبي (٣)، وجماعة من الخزرج اتبعوا رأيه، ووافت قريش إلى أُحد وكان رسول الله على أصحابه وكانوا سبعمائة رجل، فوضع عبدالله بن جبير في خمسين من الرُّماة على باب الشعب (٤) وأشفقوا أن يأيتهم كمينهم من ذلك المكان، فقال على لل عبدالله بن جبير وأصحابه: إن رأيتمونا قد هزمناهم حتى أدخلناهم مكة فلا تبرحوا من هذا المكان، وإن رأيتموهم قد هزمونا حتى أدخلونا المدينة فلا تبرحوا والزموا مراكزكم.

ووضع أبو سفيان خالد بن الوليد في مأتي فارس كميناً وقال له: إذا رأيتمونا قداختلطنا فاخرجوا عليهم من هذا الشعب حتّى تكونوا وراءهم.

⁽١) في المجمع: عبدالله بن أبي سلول.

⁽٢) في المخطوط: ومقدّمته.

⁽٣) في المجمع: عبدالله بن أبي سلول وما في المتن كما في تفسير الصافي.

⁽٤) الشعب: (بالكسر) هو الطريق في الجبل. تاج العروس ٢: ١١٥ «شعب».

وعبًا رسول الله على أصحابه ودفع الراية إلى أميرالمؤمنين الله المحمل الأنصار على مشركي قريش، فانهزموا هزيمة قبيحة، ووقع أصحاب رسول الله على أله سوادهم وانحط خالد بن الوليد في مأتي فارس على عبدالله بن جبير فاستقبلوهم بالسهام، فرجع ونظر أصحاب عبدالله بن جبير إلى أصحاب رسول الله على ينهبون سواد القوم، فقالوا لعبدالله بن جبير: قد غنم أصحابنا ونبقى نحن بلا غنيمة. فقال لهم عبدالله: اتقوا الله فإن رسول الله على قد تقدّم إلينا ألا نبرح، فلم يقبلوا منهم وأقبلوا ينسل رجل فرجل حتى أخلوا مراكزهم وبقي عبدالله بن جبير في اثنى عشر رجلاً.

وكانت راية قريش مع طلحة بن أبي طلحة العبدوي (۱) من بني عبد الدار، فقتله علي الله فأخذ الراية أبو سعيد بن أبي طلحة فقتله علي الله وسقطت الراية فأخذها نافع بن طلحة فقتله، حتى قتل تسعة من بني عبد الدار حتى صار لواؤهم إلى عبد لهم أسود يقال له صواب (۲)، فانتهى إليه علي الله فقطع يده فأخذ الراية باليسرى، فضرب يسراه فقطعها فاعتنقها بالجذماوين (۱) إلى صدره، ثمّ التفت إلى أبي سفيان فقال: هلا أعذرت في بني عبد الدار؛ فضربه علي الله على رأسه فقتله فسقط اللواء فأخذتها عمرة بنت علقمة الكنانيّة فرفعتها.

وانحط خالد بن الوليد على عبد الرّحمن بن جبير وفرّقوا أصحابه وبقي في نفر قليل فقتلهم على باب الشعب ثمّ أتى المسلمين من أدبارهم، ونظرت قريش

⁽١) في المجمع: «العبدي»، وفي تفسير الصافي «العبدري».

⁽٢) في المجمع: ثواب.

 ⁽٣) تثنية جذماء، أي: باليدين المقطوعتين وفي القاموس المحيط ٤: ٢٤ مادة «جذم»: الجِذمة بالكسر: القطعة من الشيء يُقطع طرفه ويبقى أصله.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران.....١٥١

في هزيمتها إلى الراية قد رفعت فلاذوا بها وانهزم أصحاب رسول الله عَلَيْهُ هزيمة عظيمة، وأقبلوا يصعدون في الجبال وفي كلّ وجه.

فلمًا رأى رسول الله ﷺ الهزيمة كشف البيضة عن رأسه وقال: إنّي رسول الله، إلى أين تفرّون عن الله وعن رسوله؟!

قال: وكانت هند بنت عتبة في وسط العسكر وكلّ ما انهزم رجل من قريش دفعت إليه ميلاً ومكحلة، وقالت: إنّما أنت امرأة فاكتحل بهذا.

وكان حمزة بن عبد المطّلب يحمل على القوم فإذا رأوه انهزموا ولم يثبت له أحد، وكانت هند قد أعطت وحشيّاً عهداً لئن قتلت محمّداً أو عليّاً أو حمزة لأعطينك كذا وكذا، وكان وحشيّ عبداً لجبير بن مطعم حبشيّاً، فقال وحشيّ: أمّا محمّد فلا أقدر عليه، وأمّا عليّ فرأيته حذراً كثير الالتفات فلا مطمع فيه، فكمن لحمزة، قال: فرأيته يهذّ (١) الناس هذاً، فمرّ بي فوطئ على جرف نهر فسقط، فأخذت حربتي فهززتها ورميته فوقعت في خاصرته وخرجت من ثنيته فسقط، فأتيته فشققت بطنه وأخذت كبده وجئت إلى هند، فقلت: هذه كبد حمزة، فأخذتها فلاكتها، فجعلها الله في فمها مثل الداعضة: وهي عظم رأس الركبة، فلفظتها ورمت بها.

قال رسول الله ﷺ: فبعث الله ملكاً فحمله وردّه إلى موضعه.

⁽١) الهذ(بالذال المعجمة) سرعة القطع. الصحاح ٢: ٥٧٢، وفي لسان العرب ١: ١٨١: سيف هذاء: قاطع. «هذأ».

طائفة على رسول الله عَلَيُهُ استقبلهم عليّ لللهِ فدفعهم (۱) عنه حتى انقطع سيفه، فدفع إليه رسول الله عَلَيْهُ إلى ناحية أُحد فدفع إليه رسول الله عَلَيْهُ إلى ناحية أُحد فوقف وكان القتال من وجه واحد، فلم يزل عليّ للله يقاتلهم حتى أصابه في وجهه ورأسه ويديه وبطنه ورجليه سبعون جراحة، فقال جبرئيل للله إنّ هذه لهي المواساة يا محمّد، قال: «إنّه منّى وأنا منه» (۲٪.

قال الصادق الله الله على الله على الله على الله على السماء والأرض على كرسى من ذهب وهو يقول: لا سيف إلّا ذو الفقار ولا فتى إلّا علمي» (٣).

وروي أنّ سبب انهزامهم نداء إبليس فيهم أنّ محمّداً قد قتل، وكان رسول الله على في زحام الناس وكانوا لا يرونه (٤).

وقد قيل: إنّه قد ثبت من الأخبار المستفيضة من طرق أهل البيت اللَّي أنّ أبا بكر وعمر وعثمان كانوا ممّن فرّ يوم أُحد.

ظاهر أكثر الأخبار أنّه لم يثبت مع النبيّ ﷺ يومئذٍ إلّا على وأبو دجانة.

ولا خلاف بين العامّة أنّ عثمان كان من الفارّين، واختلفوا في عمر، وروى كثير منهم أنّه فرّ، وذهب أكثرهم إلى أنّ أبا بكر لم يفرّ (٥).

⁽١) فمنعهم: خ ل.

 ⁽۲) تفسير مجمع البيان ۲: ۳۷٦_۳۷۹، تفسير الصافي ۱: ۳۷٤، تفسير نور الثقلين ۱: ۳۸۷، وراجع:
 تفسير القمّى ۱: ۱۱۰.

 ⁽٣) الكافي ٨: ١١٠ ذيل الحديث ٩٠، تفسير مجمع البيان ١: ٣٧٩، تفسير الصافي ١: ٣٧٧، بحار الأنوار ٢٠: ١٠٧ ذيل الحديث ٢٣، وانظر: تفسير الطبري ٢: ١٩٧، الكامل في التاريخ ٢: ١٥٤، الإرشاد ١: ٨٧.

⁽٤) تفسير الصافى ١: ٣٧٧، تفسير كنز الدقائق ٢: ٢١٥.

⁽٥) راجع: تاريخ الطبري ٢: ٢٠٣(في غزوة أحد) حول تصريحه بفرار عثمان بن عفّان.

قال ابن أبي الحديد: قال الواقدي: حدّثني موسى بن يعقوب، عن عمّته عن أمّها عن المقداد قال: لمّا تصافّ القوم للقتال يوم أُحد، جلس رسول الله على تحت راية مصعب بن عمير، فلمّا قُتِل أصحاب اللواء وهُزم المشركون الهزيمة الأُولى، وأغار المسلمون على معسكرهم ينهبونه، ثمّ هجم المشركون على المسلمين فأتوهم من خلفهم فتفرّق الناس ونادى رسول الله على في أصحاب الألوية، فقتل مصعب بن عمير حامل لوائه على وأخذ راية الخزرج سعد بن عبادة، فقام رسول الله على تحتها وأصحابه محدقون به ودفع لواء المهاجرين إلى أبي الرّدم أحد بني عبد الدار آخر نهار ذلك اليوم، ونظرت إلى لواء الأوس مع أسيد بن حضير، فناوشوا المشركين ساعة، واقتتلوا على اختلاط من الصفوف، ونادى المشركون بشعارهم: يا للعزّى، يا للهبل، فأوجعوا والله فينا قتلاً ذريعاً (۱)، ونالوا من رسول الله على عائفة من أصحابه مرّة، وتتفرّق عنه مرّة.

وكانت العصابة التي ثبتت مع رسول الله ﷺ أربعة عشر رجلاً؛ سبعة من

[⇒] وقال ابن الأثير في الكامل في التاريخ ٢: ١٥٨ (في ذكر غزوة أحد) ما لفظه: وانتهت الهزيمة بجماعة المسلمين، فيهم عثمان بن عقان وغيره، إلى الأغوّس، فأقاموا به ثلاثة أيّام ثمّ أتوا النبي ﷺ، فقال لهم حين رآهم: لقد ذهبتم فيها عريضة. وراجع أيضاً: البداية والنهاية لابن كثير ط. دار الفكر ٤: ٢٩.

وقال ابن كثير في السيرة النبويّة ٣: ٥٤ ط. دار إحياء التراث العربي: أمّا فراره (عثمان) يوم أُحد: فأشهد أنّ الله عفى عنه، وأمّا تغيّبه عن بدر فإنّه كان تحته بنت النبي عَيَّا اللهُ وكانت مريضة... إلخ. وانظر: منهاج الكرامة: ١٦٥ المنهج الرابع /الرابع، بحار الأنوار ٢٠: ٨٤.

وراجع: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد حول فرار عمر ١٤: ٢٧٦ و ١٥: ٢٠ و ٢١ و ٢٥ و ٥٥. وانظر أيضاً: تفسير الفخر الرازي ٩: ٦٧ في تفسير الآية ١٥٨ من آل عمران. وراجع: مرآة العقول للمجلسي ٢٦: ٤٣٢. وسيأتي المزيد أيضاً لاحقاً.

⁽١) القتل الذريع: أي السريع. تاج العروس ١١: ١٢٦ «ذرع» تي

المهاجرين وسبعة من الأنصار؛ فأمّا المهاجرون فعليّ الله وأبو بكر وعبد الرّحمن ابن عوف وسعد بن أبي وقّاص وطلحة بن عبيد الله وأبو عبيدة بن الجرّاح والزبير ابن العوّام. وأمّا الأنصار فالحياء بن المنذر وأبو دجانة وعاصم بن ثابت والحرث ابن العتمة وسهل بن حنيف وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير.

قال الواقدي: وقد روي أنّ سعد بن عبادة ومحمّد بـن مسـلم ثبتا يـومئذٍ ولم يفرّوا، وروي ذلك جعلهما مكان سعد بن معاذ وأُسيد بن حضير.

قال الواقدي: وبايعه يومئذٍ على الموت ثمانية: ثلاثة من المهاجرين وخمسة من الأنصار، أمّا المهاجرون فعليّ وطلحة والزبير، وأمّا الأنصار فأبو دجانة والحارث بن العتمة والحباب بن المنذر وعاصم وسهل بن حنيف.

قال: ولم يقتل منهم ذلك اليوم أحد، وأمّا باقي المسلمين ففرّوا ورسول الله عَلَيْ يدعوهم في أُخراهم حتّى انتهى من انتهى يومئذ بين يديه ثلاثون رجلاً كلّهم يقول: وجهي دون وجهك، ونفسي دون نفسك، وعليك السلام غير مودّع.

قلت: قد اختلف في عمر بن الخطّاب(١) هل ثبت يومئذٍ أم لا، مع اتفاق الرواة

⁽١) راجع: ما ذكره المولى حيدر الشيرواني من أعلام القرن الثاني عشر نقلاً عن ابن أبي الحديد المعتزلي والواقدي حول فرار عمر يوم أحد، المناقب: ٣٣٦_٣٣٣ (في الفصل الثاني).

وروى السيوطي في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَمَا مُحَمَّدُ إِلَّا رَسُولُ ﴾ الآية. آل عمران: ١٤٤ عن عمر أنّه قال: إنّها أُحدَيَّة، ثمّ قال عمر: فتفرّ قنا عن رسول الله ﷺ فصعدتُ الجبل. انتهى. راجع: الدر المنثور ٢: ٣٣٤. وروى ابن الأثير في كتابه جامع الأصول في غزوة حُنين خبراً طويلاً عن أبي قتادة وفيه ما لفظه: وانهزم المسلمون وانهزمت معهم، فإذا بعمر بن الخطّاب في الناس فقلتُ له: ما شأن الناس ؟ قال: أمر الله، ثمّ تراجع الناس إلى رسول الله ﷺ. راجع: جامع الأصول ٨: له: ما شأن الناس ؟ قال: أمر الله ورسوت.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام عليه /سورة آل عمران........... ١٥٥

كافّة على أنّ عثمان (١) لم يثبت.

قال الواقدي: ذكر أنّه لم يثبت، وأمّا محمّد بن إسحاق والبلاذري جعلاه مع من ثبت ولم يفرّ، ولم يختلف الرواة من أهل الحديث أنّ أبا بكر لم يفرّ يومئذٍ وإنّه ثبت فيمن ثبت وإن لم يكن نقل عنه قتل أو قتال، والثبوت جهاد، وفيه وحده كفاية.

وأمّا رواية (٢) الشيعة فإنّهم يروون أنّه لم يثبت إلّا عليّ وطلحة والزبير وأبو دجانة وسهل بن حنيف وعاصم بن ثابت، وفيهم من يروي أنّه ثبت معه أربعة عشر رجلاً من المهاجرين والأنصار لا يعدّون أنّ أبا بكر وعمر بينهم (٣).

وروى كثير من أصحاب الحديث أنّ عثمان جاء بعد ثالثة إلى رسول الله عَلَيْهُ فَسأله: «إلى أين انتهيت؟» فقال: إلى الأعوض (٤)، لقد ذهبت فيها إلى عريضة، إلى هنا كلام ابن أبي الحديد (٥).

وأتعجّب منه أنّه نقل هنا اتفاق الرواة على أنّه ثبت أبو بكر، وقال عند ذكر أجوبة شيخه أبي جعفر الإسكافي، عمّا ذكره الجاحظ في فضل إسلام أبي بكر على إسلام عليّ اللهِ ، قال الجاحظ: وقد ثبت أبو بكر مع النبيّ ﷺ يوم أُحد كما

⁽١) راجع: ماذكره المؤرّخون وأهل السيرة مثل ابن الأثير وغيره (تقدّم قبل قليل في أحد الهوامش).

⁽٢) كذا في المخطوط والبحار ، وفي شرح نهج البلاغة: «أما رواة الشيعة».

⁽٣) كذا في المخطوط والبحار ، وفي شرح نهج البلاغة: «منهم».

⁽٤) الأعوض _ بالضاد المعجمة _: شعب لهذيل بتهامة، ولا يبعد أن يكون تصحيف الأعوص _ بالصاد المهملة _وهو موضع قرب المدينة. راجع: معجم البلدان ١: ٢٢٣ و ٤: ١١٤، وفي المصدر الأعرض، والظاهر الأعرض أو الأعوص كلاهما المراد منهما ذلك الموضع الذي هو قرب المدينة.

⁽٥) شرح نهج البلاغة ١٥: ٢٠، ٢٠، في القول فيمن ثبت مع رسول الله ﷺ يوم أحد، وراجع: بحار الأنوار ٢٠: ١٣٨ _١٣٩.

١٥٦اثبات الإمامة /ج٢

تُبت عليّ فلا فخر لأحدهما على صاحبه في ذلك اليوم(١).

قال شيخنا أبو جعفر: أمّا ثباته يوم أُحد فأكثر المؤرّخين وأرباب السيرة ينكرونه وجمهورهم يروي أنّه لم يبق مع النبيّ ﷺ إلّا عليّ وطلحة والزبير وأبو دجانة، وقد روي عن ابن عبّاس أنّه قال: ولهم خامس وهو عبدالله بن مسعود، ومنهم من أثبت سادساً وهو المقداد بن عمرو.

وروى يحيى بن سلمة بن كُهيل قال: قلت لأبي: كم ثبت مع رسول الله ﷺ يوم أحد، كلّ منهم يدّعيه؟ فقال: اثنان. فقلت: من هما؟ قال: عليّ وأبو دجانة، انتهى (٢).

فقد ظهر أنّه ليس ثبات أبي بكر(٣) أيضاً ممّا اجتمعت عليه رواتهم مع اتفاق

⁽١) علن ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ١٣: ٢٩٣ عندما نقل كلام الجاحظ هذا، قائلاً: وهب أن أبابكر ثبت يوم أحد كما يدّعيه الجاحظ، أيجوز له أن يقول ثبت كما ثبت علي الملي الملاعة عن المحاحظ، أيجوز له أن يقول ثبت كما ثبت علي الملاع عن الملاعة على الأحدهما على الآخر؟! وهو يعلم آثار علي الملي ذلك اليوم، وأنّه قتل أصحاب الألوية من بني عبدالدار، منهم طلحة بن أبي طلحة الذي رأى رسول الله على المشركين ذلك اليوم - كبر رسول وقال كبش نقتله، فلمّا قتله علي الملي مبارزة - وهو أول قتيل من المشركين ذلك اليوم - كبر رسول الله على وقال: «هذا كبش الكتيبة»، وما كان منه المحاماة عن رسول الله على وقد فرّ الناس وأسلموه، فتصمد له كتيبة من قريش فيقول: «يا علي، اكفني هذه»، فيحمل عليها فيهزمها، ويقتل عميدها، حتى سمع المسلمون والمشركون صوتاً من قبل السماء: «لا سيف إلّا ذوالفقار ولا فتى إلّا علي» وحتى قال النبي على النبي على النبي على النبي على العالم ابن أبي الحديد.

⁽٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٣: ٢٩٣، وراجع: البحار ٢٠: ١٣٧.

⁽٣) قال ابن أبي الحديد المعتزلي في شرح نهج البلاغة ١٣: ٢٩٣ ـ ٢٩٣ قال الجاحظ ولأبي بكر في ذلك اليوم مقام مشهور، خرج ابنه عبدالرّحمن فارساً مكفراً -أي مستتراً - بالحديد، يسأل المبارزة، ويقول أنا عبدالرّحمن بن عتيق فنهض إليه أبوبكر يسعى بسيفه، فقال له النبي عَلَيْهُ: «شم سيفك وارجع إلى مكانك، ومتعنا بنفسك».

روايات الشيعة على عدمه محفوفة بالقرائن الظاهرة؛ إذ من المعلوم أنّه مع ثباته لابد أن ينقل منه إمّا ضرب أو طعن، والعجب أنّه حيث لم يكن من الطاعنين كيف لم يصر من المطعونين؟ ولمّا لم يكن من الجارحين لِم لَمْ يكن من المجروحين؟ وإن لم يتحرّك لقتال فلم لم يذكر في المقتولين؟ بل يمكن أن يقال: لو كان حضر ميّت تلك الوقعة لكان يذكر منه بعض ما ينسب إلى الأحياء، وأمّا الأخبار الدالّة من طرق الشيعة على كون الثلاثة من المنهزمين فكثيرة.

٣٨٩ _ ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِثُونَ ﴾ (١).

في الألفين: التوكّل لا يحصل إلّا بثلاثة أشياء:

الأوّل: تنحية ما دون الحقّ عن يسير الإيثار.

الثاني: تطويع النفس الأمّارة للنفس المطمئنة لتجذب قوى التخيّل والوهم إلى التوهمات المناسبة للأمر القدسي منصرفة عن التوهمات المناسبة للأمر السفلي.

الثالث: تلطيف السرّ، للتنبيه، أي تهيئته لأن يتمثّل فيه الصور العقليّه بسرعة ولأن ينفعل عن الأمور الإلهيّة.

وإنَّما يحصل الأوَّل بالزهد الحقيقي المقرّب إلى الطاعة والمبعّد عن المعصية؛

قال شيخنا أبو جعفر: ما كان أغناك يا أبا عثمان عن ذكر هذا المقام المشهور لأبي بكر، فإنّه لو تسمعه الإمامية لأضافته إلى ما عندها من المثالب؛ لأنّ قول النبي ﷺ (ارجع» دليل على أنّه لا يحتمل مبارزة أحد، لأنّه إذا لم يحتمل مبارزة ابنه، وأنت تعلم حنوّ الابن على الأب و تبجيله له، وإشفاقه عليه وكفّه عنه، لم يحتمل مبارزة الغريب الأجنبي.

وقوله له «ومتّعنا بنفسك»، إيذان له بأنّه كان يُقتل لو خرج ورسول الله عَيَيْنِهُ كان أعرف به من الجاحظ، فأين حال هذا الرجل من حال الرجل الذي صلّى بالحرب، ومشى إلى السيف بالسيف، فقتل السادة والقادة والفرسان والرجالة. وإذا أردت المزيد راجع: شرح نهج البلاغة ولاحظ ما ذكره ابن أبي الحديد المعتزلي.

⁽١) آل عمران (٣): ١٢٢.

وذلك لا يتمّ إلّا بالمعصوم كما تقدّم (١)، وإنّما يحصل الثاني بثلاثة أشياء:

الأوّل: بالعبادة المشفوعة بالذكر والفكر في الله تعالى؛ لأنّ العبادة تجعل البدن بكليّته متابعاً للنفس، فإذا كان مع ذلك النفس متوجّهاً إلى جناب الحقّ بالذكر صار الإنسان بكليّته مقبلاً على الحقّ وإلّا فصارت العبادة سبباً للشقاوة، كما قال الله تعالى: ﴿ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ * الَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾ (٢)، وبالعبادة تنجّز النفس من جناب الغرور إلى جناب الحقّ.

الثاني: بالوعد والوعيد وبالزجر والمؤاخذة على فعل المعاصي، والمدح على فعل الطاعات والتقرير، وذلك لا يحصل إلّا بالمعصوم فإنّ غيره لا تسكن النفس إليه، ولا يحصل الاعتماد عليه فلا يحصل الغرض منه بل معاصيه وخطؤه منفّر من قبول قوله فيحصل ضدّ الغرض.

الثالث: الكلام المفيد للتصديق بما ينبغي أن يفعل وعمّاذا ينزّه من شخص تسكن إليه النفس وليجعلها غالبة على القوى، ولا يحصل سكون النفس واعتمادها وتصديقها اليقيني الذي تجعلها غالبة على القوى إلّا إذا كان زكيّاً يعلم منه الصدق يقيناً، ويعلم منه صدور ذنب منه، فإنّ وعظ من لا يتّعظ لا ينفع (٣) لأنّ فعله يكذّب قوله وذلك ليس إلّا المعصوم.

ثمّ قال: إذا تقرّر ذلك فنقول: قد وجد من الله تعالى القادر على جميع المقدورات، العالم بجميع المخلوقات(٤) إرادة التوكّل فيريد ما يتوقّف عليه لأنّ

⁽١) تقدّم في كلام العلّامة الحلّي في البحث الرابع من المقدّمة، وفي الدليلين السابع والشلاثين والثالثين من المائة الأولى.

⁽٢) الماعون (١٠٧): ٤ و٥.

⁽٣) في المصدر: «لا ينجع».

⁽٤) في المصدر: «المعلومات».

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام لحيِّلٍ /سورة آل عمران....... ١٥٩

إرادة المشروط تستلزم إرادة الشرط مع العلم بالتوقّف واستحالة المناقضة، فيجب نصب المعصوم في كلّ زمان؛ لوجود القدرة والداعي وانتفاء الصارف، فيجب وجود الفعل(١).

٣٩٠ ـ ﴿ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ ﴾ (٢).

الإمام ناصر لغيره فيما تمّ به صلاح حاله من الأُمور الدنيويّة والأُخرويّة بالضرورة، وكلّ ناصر لغيره كذلك لابد أن يكون ناصر الله ويقينه (٣) ورضاءه، فالإمام لابد أن يكون بتعيينه، أمّا الصغرى؛ فبالإجماع، وأمّا الكبرى؛ فبانحصار النصير فيه تعالى في هذه الآية.

٣٩١ ـ ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ (٤).

عمومها يقتضي أولويّة أن لا يكون للرعيّة دخل في نصب الإمام، فنبت العصمة لاستحالة نصب غير المعصوم عليه تعالى، كيف ولو جاز لجاز اجتماع الضدّين أو النقيضين، وحسن القبيح في نفسه وعكسه، وهو محال (٥).

وأُيِّد بما في تفسير الصافي عن الباقر اللهِ أنّه قُرئ عنده ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيئاً وشيئاً، وليس حيث ذهبت ولكن أخبرك أنّ الله تبارك وتعالى أخبر نبيّه على الله أن يظهر ولاية على الله ففكر في عداوة قومه له فيما فضّله الله به عليهم في جميع خصاله وحسدهم له عليها، ضاق عن ذلك، فأخبر الله أنّه ليس له من هذا الأمر شيء إنّما الأمر فيه إلى الله أن يصيّر عليًا

⁽١) الألفين: ١٢٧ السابع والثلاثون من أدلّة المائة الثانية الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

⁽٢) آل عمران (٣): ١٢٦.

⁽٣) كذا الكلمة في المخطوط.

⁽٤) آل عمران (٣): ١٢٨.

⁽٥) انظر:الألفين: ١١٨ السادس عشر من أدلّة المائة الثانية الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلّا.

وصيّه ووليّ الأمر بعده، فهذا على الله، وكيف لا يكون له من الأمر شيء وقـد فَوَّضَ الله إليه أن جعل ما أحلَّ فهو حلال وما حرّم فهو حرام، وقوله: ﴿ مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانتَهُوا ﴾ (١)». (٢)

وعنه الله: «إنّ رسول الله ﷺ كان حريصاً على أن يكون على من بعده عـلى الناس، وكان عند الله خلاف ما أراد، فقال له: ليس لك من الأمر شيء يا محمّد في عليّ ، الأمر إليّ في عليّ وفي غيره ، ألم أنزل عليك يا محمّد فيما أنزلت من كتابي إليك: ﴿ الَّمَ * أَحَسِبَ النَّاسُ أَن يُتْرَكُوا أَن يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ (٣) ففوّض رسول الله الأمر إليه»(٤).

٣٩٢ ـ ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمْوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٥).

في الألفين: وصفه بالمبالغة في الغفران والرحمة يستلزم عدم تعذيبه إلّا مع قطع جميع الحجج وإظهار جميع الأحكام، ونصب الطرق التي يتوصّل منها إلى معرفة الأحكام يقيناً، واللطف المقرّب إلى الطاعة والمبعّد عن المعصية، وذلك كلُّه لايتمّ إلَّا بالمعصوم؛ فيجب نصبه (٦).

٣٩٣ ـ ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٧).

⁽١) الحشر (٥٩): ٧.

⁽٢) تفسير الصافي ١: ٣٧٩، والرواية في: تفسير العيّاشي ١: ١٩٧ ح ١٢٩، والبحار ٢٥: ٣٣٦-٣٣٧.

⁽٣) العنكبوت (٢٩): ١ و٢.

⁽٤) تفسير العيّاشي ١: ١٩٦_١٩٧ ح ١٤٠، تفسير الصافي ١: ٣٧٩، تفسير نور الثقلين ١: ٣٨٨_٣٨٨ ح ٣٤٨، تفسير كنز الدقائق ٢: ٢٢٢، بحار الأنوار ١٧: ١١ ح٢٣.

⁽٥) آل عمران (٢): ١٢٩.

⁽٦) الألفين: ١٦٧ الخامس والستون من أدلّة المائة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتِّلاّ.

⁽٧) آل عمران (٣): ١٣٠.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام اللَّهِ /سورة آل عمران.......... ١٦١

الأمر بالتقوى والحثِّ على الفلاح لا يتمِّ إلَّا بالمعصوم، وقد مرِّ.

٣٩٤ ـ ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (١).

هذا أيضاً يتوقّف على العلم بالأحكام وليس إلّا بالمعصوم.

٣٩٥ ـ ﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِن رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمْوَاتُ وَالأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [4]. للْمُتَّقِينَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٢).

في الألفين: المسارعة إلى المغفرة بفعل موجبها وهي امتثال أوامره ونواهيه الموقوف على معرفة ذلك، واللطف المقرّب والمبعّد الذي هو شرط فيه، كذلك الإحسان والتقوى، وكلّ ذلك موقوف على المعصوم، فلو لم ينصبه الله تعالى لزم منه أن يكون الله تعالى قد كلّف مع عدم فعل شرط من فعله تعالى، وهو تكليف بالمحال، وكلّ تكليف بالمحال محال ").

﴿ أُولَٰئِكَ جَزَاقُهُم مَغْفِرَةٌ مِن رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴾ (٤).

هذا فرع العلم بالذي يوجب هذا وهو يتوقّف على المعصوم، والمدح على الأجر يستلزم المدح على الخطأ، وإنّ الأجر يستلزم المدح على العمل وليس إلّا بما كان مصدره بريئاً عن الخطأ، وإنّ مراده من التكليف هذه الغاية فلو لم يكن معصوماً لنافي (٥) الغرض.

٣٩٦ ـ ﴿ هٰذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (٦).

⁽١) آل عمران (٣): ١٣٢.

⁽۲) آل عمران (۳): ۱۳۳ و ۱۳۳. (۲) آل عمران (۳): ۱۳۳

⁽٣) الألفين: ١٦٧ الثامن والستون من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عاليٌّ .

⁽٤) آل عمران (٣): ١٣٦.

⁽٥) لناقض: خ ل.

⁽٦) آل عمران (٣): ١٣٨.

١٦٢البات الإمامة /ج٢

ولا يتمّ كونه بياناً وهدى إلّا بالمعصوم؛ إذ أكثره مجمل لا يفيد اليقين على ما في الألفين (١).

٣٩٧ ـ ﴿ وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ﴾ (٧).

ويكرم أناساً منكم، على ما قاله البيضاوي (٣). فنقول: كلّ من اتّخذه شاهداً ومكرّماً يكون عادلاً بالعدالة المطلقة بالضرورة أو الدوام، وكلّ من يكون عادلاً بالعدالة المطلقة يكون معصوماً ما دام عادلاً بالضرورة أو الدوام؛ فكلّ من اتّخذه الله شاهداً ومكرّماً يكون معصوماً بالضرورة أو الدوام على اختلاف، أمّا الصغرى؛ فبتلك الآية لأنّه لو جاز عليه ما ينافيه لتوجّه الطعن عليه فكيف الشهادة، والتخلّف على قولهم لأنّ العلم عندهم علّة، أمّا الكبرى؛ فلأنّه ليس المعنيّ بالعدالة المطلقة إلّا الاعتصام في كلّ الأمور وهو العصمة.

فان قالت: لا يلزم أن يكون الإمام شاهداً لجواز كون الرسول فكيف عصمته الله؟

قلت: أُوّلاً: إنّ «شهداء» جمع وأقلّه ثلاثة فلابدّ أن يكون غيره ﷺ مراداً، أو داخلاً، والخطاب المشافهة دالّ على ذلك أيضاً.

وثانياً: إنّ تعديله تعالى بعضهم بما يستلزم امتناع صدور الخطأ عن المعتدل بتعديله تعالى على الإطلاق لاستحالة امتناع الكذب في خبره ذاتاً، فدلّ على عصمته من أوّل العمر إلى آخره لاستحالة القلب في الماهيّة بالضرورة، فإذا ثبت خصمة الإمام؛ لأنّ كلّ من قال بعصمته كذلك قال بعصمة الإمام، وكلّ

⁽ ١) الألفين: ١٦٦ _١٦٧ التاسع والستون من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

⁽۲) آل عمران (۳): ۱٤٠.

⁽٣) أنوار التنزيل(تفسير البيضاوي) ٢: ٩٧.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران.....١٦٣

من لم يقل به لم يقل به، فالقول بخلافه يخالف الإجماع على ما مرّ.

ونقول أيضاً: إنّ الآية صريحة في التبعيض، فاختياره بالشهادة على الطرفين لابدّ أن يكون للمختار استعداد وترجيح؛ لبطلان ترجيح المساوي، والمرجّح ليس إلّا بجعل الاستعداد وصف العصمة ونصّ فيه.

٣٩٨ ـ ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ (١).

في الألفين: غير المعصوم ظالم، وكلّ ظالم لا يحبّه الله تعالى، فكلّ غير المعصوم لا يحبّه الله، وكلّ إمام يحبّه الله تعالى، ينتج: لا شيء من غير المعصوم بإمام؛ وهو المطلوب(٢).

٣٩٩ ـ ﴿ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴾ (٣).

في الألفين: الجهاد الدائم أفضل، وهو الجهاد مع القوى الشهوية والغضبية وكسرهما، والصبر على ترك مقتضاهما، وذلك هو مطلوب المعصوم فيلزم ثبوته؛ وهو المطلوب(٤).

٤٠٠ ـ ﴿ وَمَا مُحمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَاإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ
 عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَن يَنْقَلِبْ ﴾ (٥) الآية .

غير المعصوم يمكن أن يكون من المرتدّين المنقلبين بالضرورة، ولا شيء من الإمام من المنقلبين بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة. وإنّ الثلاثة من الفارّين من الجهاد في حياته عَلَيْ ، والمنقلبين المرتدّين بعده بما مرّ من

⁽١) آل عمران (٣): ١٤٠.

⁽٢) الألفين: ١٦٨ الحادي والسبعون من أدلّة المائة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليّة. (٣) آل عمران (٣): ١٤٢.

⁽ ٤) الألفين: ١٦٨ الثاني والسبعون من أدلّة المائة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتِّلْج.

⁽٥) آل عمران (٣): ١٤٤.

السير والآثار، وكلّ من كان كذلك غير مؤمن بهذه الآية، وبا ية الزحف لا أقلّ من واحد، فالثلاثة من أهلها، وإنّ المتفق عليه بين الفريقين عدم هذا في علي الله والمختلف فيه من هو منهم في المجمع عليه أولى وأهم، وأنّ البحث على الشكر لا يتم إلّا بمعرفته علماً ولا يحصل إلّا بالمعصوم، فيجب نفسه وإلّا لزم التحريض على الشيء مع عدم التمكّن منه؛ فيلزم نقض الغرض والعبث.

ويؤيده ما في [كتاب] الكليني قال: «الناس أهل ردَّة بعد رسول الله ﷺ إلّا ثلاثة». قلت: من الثلاثة؟ قال: «المقداد وأبو ذرّ وسلمان، ثمّ عرف أناس هذا الأمر بعد (۱) يسير». قال: «هؤلاء الذين دارت عليهم الرحا(۲) وأبوا أن يبايعوا حتّى جاؤوا بأميرالمؤمنين مكرهاً فبايع وذلك قول الله عزّ وجلّ: ﴿ وَمَا مُحمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَن يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ فَلَن يَضُرَّ اللَّه شَيْئًا وَسَيَجْزى اللَّه الشَّاكِرينَ ﴾ . (٣)

فاعلم علماً يقيناً وحقاً مبيناً أنّهما أهل الارتداد والانقلاب وأهل الزيغ والفساد؛ لما رواه أيضاً عن حنان بن سدير عن أبيه قال: سألت أبا جعفر عليه عنهما، قال: «يا أبا الفضل، لا تسألني عنهما فوالله ما مات منّا ميّت إلّا ساخطاً عليهما يوصى بذلك الكبير منّا الصغير، لأنّهما

⁽١) يسير بالجر على الإضافة: أي بعد زمان قليل أو بالرفع صفة لأناس، ولفظة بعد على الأوّل للتقييد وعلى الثاني للتأكيد. راجع: شرح أصول الكافي للمازندراني ٢١: ٣٢٢ في شرحه للحديث ٣٤١.

⁽٢) أي رحا الإسلام، شبههم بقطب الرحا في توقف نظام الإسلام وجريانه عليهم. راجع: شرح أصول الكافي للمازندراني ١٢: ٣٢٢ ح ٣٤١.

⁽٣) الكافي ٨: ٢٤٥ - ٣٤١.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الرابعة الدالّة على عصمة الإمام كليٌّ /سورة آل عمران........ ١٦٥

ظلمانا حقّنا، وضيّعانا فيئنا، وكانا أوّل من ركب أعناقنا، وبثقا(١) علينا بثقاً في الإسلام لا يسدّ أبداً حتّى يقوم قائمنا».

ثمّ قال: «أما والله ما أسّست (٢) من بليّة ولا قضيّة تجري علينا أهل البيت إلّا هما أسّسا أوّلها فعليهما لعنته والملائكة والناس أجمعين» (٣).

وفي الروضة عن الصادق الله قال: «لمّا انهزم الناس يوم أُحد عن النبيّ الله انصرف إليهم بوجهه وهو يقول: أنا محمّد، أنا رسول الله، لم أُقتل ولم أمت، فالتفت إليه فلان وفلان فقالا: الآن يسخر بنا أيضاً، وقد هزمنا وبقي معه عليّ الله وسماك بن خرشة أبو دجانة أله ، فدعاه النبيّ الله فقال: يا أبا دجانة ، انصرف وأنت في حلّ من بيعتك، فأمّا عليّ فهو أنا وأنا هو . فتحول وجلس بين يدي النبيّ الله وبكى وقال: لا والله، ورفع رأسه إلى السماء وقال: لا والله، لا جعلت نفسي في حلّ من بيعتي، إنّي أُبايعك، فإلى من أنصرف يا رسول الله: إلى زوجة تموت، أو ولد يموت ، أو دار تخرب، ومال يفني، وأجل قد اقترب.

فرق له النبيّ عَيَّا ، فلم يزل يقاتل حتّى أثخنته الجراحة وهو في وجه وعليّ الله في وجه وعليّ الله في وجه ، فلمّا أُسقط احتمله عليّ الله فجاء به إلى النبيّ عَيَّا في فوضعه عنده ، فقال: يا رسول الله ، أوفيت بيعتي؟ قال: نعم. وقال له النبيّ عَيَّا خيراً ، وكان الناس يحملون على النبيّ عَيَّا الميمنة فيكشفهم على الله ، فإذا كشفهم أقبلت الميسرة

⁽١) بثق السيل موضع كذا يبثق بثقاً، عن يعقوب: أي خرقه وشقّه، فانبثق: أي انفجر. الصحاح ٤: ١٤٤٨ «بثق».

⁽٢) في المخطوط: «أمست» وما أثبتناه من الكافي وبعض المصادر.

⁽٣) الكافي ٨: ٢٤٥ ح ٣٤٠، بحار الأنوار ٣٠: ٢٦٩ ح ١٣٨، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٢٤ ح ٤٣. تفسير كنز الدقائق ٢: ٢٤٨ _ ٢٤٩.

إلى النبي ﷺ، فلم يزل كذلك حتى تقطّع سيفه بثلاث قطع، فجاء إلى النبي ﷺ فطرحه بين يديه وقال: هذا سيفي قد تقطّع فيومئذ أعطاه النبي ﷺ ذا الفقار، ولمّا رأى النبي ﷺ اختلاج ساقيه من كثرة القتال رفع رأسه إلى السماء وهو يبكي وقال: يا ربّ، وعدتني أن تظهر دينك، وإن شئت لم يعيك.

فأقبل علي الله النبي عَلَيْ فقال: يا رسول الله، أسمع دويًا شديداً، وأسمع: أقدم يا حيزوم (١)، وما أهم أضرب أحداً إلا سقط ميّتاً قبل أن أضربه.

فقال: هذا جبرئيل وميكائيل وإسرافيل في الملائكة.

ثمّ جاء جبرئيل فوقف إلى جنب رسول الله ﷺ فقال: يا محمّد، إنّ هذه هي المواساة.

فقال النبيِّ ﷺ: إنَّ عليًّا ﷺ منِّي وأنا منه.

فقال جبرئيل للطِّإ: وأنا منكما.

ثمّ انهزم الناس، فقال رسول الله عَيْمَا لله الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عليّ الله عليّ المض لسبيلك حتّى تقدمهم، فإن رأيتهم ركبوا القلاص (٢) وجنّبوا الخيل فإنّهم يريدون مكّة، وإن رأيتهم قد ركبوا الخيل وهم يجنّبون القلاص فإنّهم يريدون المدينة.

فأتاهم على الله فكانوا على القلاص، فقال أبو سفيان لعليّ الله: ما تريد؟ هم

⁽١) قال ابن الأثير في النهاية في غريب الحديث ١: ٤٦٧ «حيزم»: جاء في تفسير «أقدم حيزوم» إنّه اسم فرس جبر ثيل عليه أراد أقدم يا حيزوم، فحذف حرف النداء، والياء فيه زائدة.

وقال بدرالدين العاملي في حاشيته على الكافي ص ١٦٣٠: في القاموس: حيزوم فرس جبرئيل الملية وفي الصحاح: اسم فرس من خيل الملائكة ولا منافاة بينهما، فإنّه يمكن أن يكون من خيل الملائكة وقد كان في يوم بدر راكباً له جبرئيل وبعد ذلك صار إلى الرسول عَلَيْوَاللهُ، وراجع: القاموس المحيط ٤: ٣٦، الصحاح ٥: ١٨٩٨ «حزم».

⁽٢) القلاص: الناقة الطويلة القوائم. لسان العرب ٧: ٨١ «قلص».

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران...... ١٦٧

ذاهبون إلى مكّة، فانصرف إلى صاحبك.

فأتبعهم جبرئيل الله فكلّما سمعوا وقع حافر فرسه جـدّوا فـي السـير وكـان يتلوهم فإذا ارتحلوا قالوا: هو ذا عسكر محمّد قد أقبل.

فدخل أبو سفيان مكة فأخبرهم الخبر، وجاء الرعاة والحطّابون فدخلوا مكة فقالوا: رأينا عسكر محمّد ﷺ كلّ ما رحل أبو سفيان نزلوا، يقدمهم فارس على فرس أشقر (۱) يطلب آثارهم، فأقبل أهل مكة يوبخونه، ثمّ رحل رسول الله ﷺ والراية مع علي الله وهو بين يديه، فلمّا أن أشرف بالراية من العقبة ورآه الناس نادى علي الله الناس، هذا محمّد ﷺ لم يمت ولم يُعتَل. فقال صاحب الكلام الذي قال: «الآن يسخر بنا وقد هزمنا»: هذا عليّ والراية بيده، حتى هجم عليهم النبي ﷺ ونساء الأنصار في أفنيتهم على أبواب دورهم، وخرج الرجال عليه يلوذون به ويثوبون (۱) إليه، والنساء نساء الأنصار قد خدشن الوجوه ونشرن الشعور وجززن النواصي وخرقن الجيوب وخرمن البطون على النبيّ ﷺ، فلمّا رأينه قال لهنّ خيراً وأمرهن أن يتستّرن ويدخلن منازلهنّ، وقال: إنّ الله تعالى وعدني أن يُظهر دينه على الأديان كلّها، وأنزل على محمّد ﷺ: ﴿ وَمَا مُحمّدٌ إلّاً ومُومِن أَن يتستّرن ويدخلن منازلهنّ، وقال: إنّ الله تعالى وعدني أن يُظهر دينه على الأديان كلّها، وأنزل على محمّد ﷺ: ﴿ وَمَا مُحمّدٌ إلّاً وأمرهن أن يتستّرن ويدخلن منازلهنّ محمّد علي المُحمّدُ إلّاً وأمرهن أن يتستّرن ويدخلن منازلهنّ محمّد علي المُحمّدُ إلّاً الله تعالى وعدني أن يُظهر دينه على الأديان كلّها، وأنزل على محمّد على الآية (۱) ومَا مُحمّدٌ إلّاً واللهن في المَا والله والله واللهن في المَا واللهن في الله واللهن في المَا واللهن واللهن اللهن واللهن واللهن في المَا واللهن واللهن واللهن واللهن والمَا واللهن واللهن والله واللهن واللهن واللهن واللهن واللهن واللهن والله واللهن والله وال

⁽١) الشقرة: لون الأشقر، وهي في الإنسان حمرة صافية وبشرته مائلة إلى البياض، وفي الخيل حُمْرة صافية يحمر معها العرف والذنب. فإن اسودًا فهو الكُمَيْت. الصحاح ٢: ٧٠١ «شقر».

⁽٢) ثاب الرجل ثوباً: رجع بعد ذهابه. ويقال: ثاب فلان إلى الله، وتاب بالثاء والتاء، أي عاد ورجع إلى طاعته. لسان العرب ٢: ٣٤٣ « ثوب».

⁽٣) آل عمران (٣): ١٤٤.

⁽٤) الكافي ٨: ٣١٨_ ٣٢١ ح ٥٠٢، عنه في البحار ٢٠: ١٠٧ ح ٣٤، وفي تفسير الصافي ١: ٣٨٦، وفي تفسير نور الثقلين ١: ٣٩٦.

وفي تفسير الصافي: في الاحتجاج: في خطبة الغدير: معاشر الناس، أُنذركم أني رسول الله إليكم قد خلت من قبلي الرسل، أفإن متُّ أو قُتِلتُ انقلبتم على أعقابكم، ومن ينقلب على عقبيه فلن يضرّ الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين، وإنّ علياً هو الموصوف بالصبر والشكر، ثمّ من بعده ولدي من صلبه (١).

وفي الروضة: في خطبة الوسيلة (٢) لأميرالمؤمنين الله: حتى إذا دعا الله عزّوجلّ نبيّه عَلَى ورفعه إليه لم يكن ذلك بعده إلا كلمحة من خفقة أو وميض (٣) من برقة (٤) إلى أن رجعوا إلى أعقاب، وانتكصوا على الأدبار، وطلبوا بالأوتار (٥)، وأظهروا الكتائب، وردموا الباب، وفلوا الديار (٦)، وغيّروا آثار رسول الله عَلَى ورغبوا عن أحكامه، وبعدوا من أنواره، واستبدلوا بمستخلفه بديلاً، اتخذوه وكانوا ظالمين، وزعموا أنّ من اختاروا من آل أبى قحافة أولى بمقام رسول الله عَلَى ممّن اختاره

(١) تفسير الصافي ١: ٣٨٩، وراجع: الاحتجاج ١: ٧٦-٧٧.

⁽٢) قوله: خطبة الوسيلة: لاشتمالها على ذكر الوسيلة ومقامها وكيفيّتها ومن عليها. راجع: شرح أصول الكافي للمازندراني ٢٠١: ٢٠٢، البضاعة المزجاة في شرح كتاب الروضة من الكافي لابن قارياغدي ٢: ٢١٣.

⁽٣) الخفقة: تحريك الناعس رأسه، والتاء للوحدة والتنكير للتقليل، واللمحة زمان رؤية واحدة وكثيراً ما يعبّر بها عن الزمان القليل جداً ولذلك فسّرها بمقدار زمان النعاس القليل أو زمان اختلاس النظر منه وهذا من أحسن العبارات في إفادة قلة الزمان مع إشارة لطيفة إلى دخولهم حينئذ في غفلة النعاس. وقوله: أو وميض من برقه أي لمعانها. راجع: شرح أصول الكافي للمازندراني ١١: ٢٦١.

⁽٤) فرقه: خ ل.

⁽٥) وطلبوا الأوتار: جمع وتر وهو الجناية التي يجنيها الرجل على غيره من قتل أو نهب أو سلب. شرح أصول الكافي للمازندراني ١١: ٢٦١.

⁽٦) وردموا الباب: سدوه، وأراد به عليه ذاته المقدّسة لأنّه باب الله وباب الشريعة وباب مدينة العلم. وقوله عليه الديار: أي كسروا دار الإسلام والشريعة وغلبوا على أهلها قهراً. راجع: شرح أصول الكافى للمازندراني ١١: ٢٦١.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران......

الرسول ﷺ لمقامه، وأنّ مهاجر آل أبي قحافة خير من المهاجري الأنصاري الرباني ناموس هاشم بن عبد مناف(١).

تمّت المائة الرابعة فنشرع في المائة الخامسة

⁽١) الكافي (الروضة) ٨: ٢٩ ح٤ «خطبة الوسيلة»، تفسير الصافي ١: ٣٨٨ ـ ٣٨٩، تفسير كنز الدقائق ٢: ٣٨٨ ـ ٣٨٩،

[المائة الخامسة من أدلّة عصمة الإمام الله]

201 - ﴿ وَمَن يُرِدْ ثَوابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَن يُرِدْ ثَوَابَ الآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا ﴾ (١). في الألفين: وجه الاستدلال بها أنّه بمجرّد الإرادة من دون فعل سبب الثواب لا يحصل الثواب _ وهو ظاهر _ وإلّا لكان تفضّلاً فلا يكون ثواباً، فلابد من طريق يحصل به العلم بأسباب الثواب جزماً، وكذلك لابد من معرفة كيفيّة الشكر وسببه، وإنّما يحصل من المعصوم، وإذا تبيّن أنّ فعل الطاعات موجب للثواب، والله داع إلى الثواب ومريد لحصوله للعباد، فلابد من خلق المقرّب، والمبعد وهو المعصوم، أن فهو أفضل الشاكرين.

وأُيد بما في المجمع عن الباقر أنّه أصاب عليّاً الله يوم أُحد ستّون جراحة ، فإنّ النبيّ عَلَيْ أمر أُمّ سليم وأُمّ عطيّة أن تداوياه ، فقالتا: لا نعالج منه مكاناً إلّا انفتق مكان ، وقد خفنا عليه ، ودخل رسول الله عَلَيْ والمسلمون يعودونه وهو قرحة (٣) واحدة ، فجعل يمسحه بيده ويقول: إنّ رجلاً لقي هذا في الله فقد أبلى وأعذر ، فكان القرح الذي يمسحه رسول الله عَلَيْ يلتئم ، فقال عليّ الله : الحمد لله إذ لم أفرّ ولم أُولً الدبر ، فشكر الله له ذلك في موضعين من القرآن وهو قوله :

⁽١) آل عمران (٣): ١٤٥.

⁽٢) الألفين: ١١٩_ ١٢٠ العشرون من أدلَّة المائة الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام المَثَلِّة.

⁽٣) القرحة: واحدة القرح والقروح، وقرحه قرحاً: جرحه. الصحاح: ٣٩٥ «قرح».

المفتاح الأوَّل: أدَّلَة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام عليُّ /سورة آل عمران ١٧١

﴿ وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾ (١) و: ﴿ سَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴾ (١). (٣)

٤٠٢ ـ ﴿ وَكَأَيُّسنَ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴾ (٤).

في الألفين: لابد أن تكون (٥) هذه الفضيلة في كلّ زمان، والنبيّ ﷺ ليس في كلّ زمان، فلابد من شخص يقوم مقامه ويكون طاعته كطاعته ودعاؤه كدعائه، وذلك هو المعصوم، فيجب حصوله في كلّ وقت، وهو المطلوب (٦).

وبهذا سقط ما قيل إن فرار أصحاب الرسول عن معركة القتال لظنّهم بالإرجاف (٧) بقتل رسول الله ﷺ، وبه صدر عليهم ظنّ التهلكة وقد نهي عنه في الكلام فلا قدح.

وأُيّد هذا بما في المجمع عن الباقر الله بيّن الله سبحانه أنّه لو كان قتل الله كان كل الله كان قتل الله كان أرجف بذلك يوم أُحد، لما أوجب ذلك أن يضعفوا أو يهنوا، كما لم يهن من كان مع الأنبياء بقتلهم (^).

⁽١) آل عمران (٣): ١٤٤.

⁽٢) آل عمران (٣): ١٤٥.

 ⁽٣) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٠٩، وعنه: الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٣٩٠، والمشهدي في تفسير كنز الدقائق ٢: ٢٥٢.

⁽٤) آل عمران (٣): ١٤٦.

⁽٥) في المصدر: «تدرك» بدل «تكون».

⁽٦) الألفين: ١٦٨ الخامس والسبعون من أدلّة المائة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتَّلِيّ.

⁽٧) الأراجيف واحدها الإرجاف، ورجف الشيء: تحرك واضطرب. ويقال أرجفوا في الشيء أي خاضوا فيه. مجمع البحرين ٢: ١٥٧ «رجف».

⁽٨) تفسير مجمع البيان ٢: ٤١٠ ـ ٤١١، عنه: الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ١٧٦ و ٤١١، الحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٤٠١ ـ ٤٠٢.

١٧٢إثبات الإمامة /ج٢

2٠٣ ـ ﴿ فَا تَسَاهُمُ اللَّــهُ ثَـوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَـوَابِ الآخِـرَةِ وَاللَّـهُ يُـحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١).

لا يتم ذلك إلّا بالمعصوم فيجب أيضاً عليه محبّته سبحانه هي الإحسان بالإطاعة على ما دلّ عليه قوله سبحانه: ﴿ فَاتّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّهُ ﴾ (٢)، وعلّة الإحسان تمامه هي الإمام بعد النبي عَيْلُهُ، فلو كان مثل غيره في الاحتياج إلى العلّة فإن كان المحتاج إليه معلوله أيضاً لزم الدور، وإن كان غيره فالتسلسل، فلابد أن يكون غير محتاج في ذلك؛ وهو المطلوب.

٤٠٤ ـ ﴿ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴾ (٣).

في الألفين: فيجب بهذه عمل المصالح وخلق الألطاف والنصرة على القوى الشهويّة والغضبيّة، ولا يتمّ ذلك إلّا بالمعصوم، فيجب نصبه (٤).

٤٠٥ _ ﴿ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ ﴾ (٥).

في الألفين: والظالم يستحقّ مثوى النار، ولا شيء من الإمام يستحقّ مثوى النار بالضرورة، فلا شيء من الظالم بإمام، وغير المعصوم (١) ظالم بالفعل (٧)، فيجعل صغرى للنتيجة: لا شيء من غير المعصوم بإمام؛ وهو المطلوب (٨).

⁽۱) آل عمران (۳): ۱٤۸.

⁽٢) آل عمران (٣): ٣١.

⁽٣) آل عمران (٣): ١٥٠.

⁽٤) الألفين: ١٦٨ السابع والسبعون من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للطُّلِّد.

⁽٥) آل عمران (٣): ١٥١.

⁽٦) في المصدر: وكل غير معصوم.

⁽٧) في المصدر: «بالفعل» لم ترد.

⁽٨) الألفين: ١٦٩ الثامن والسبعون من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّة.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام الطِّيخ /سورة آل عمران ١٧٣

٤٠٦ ـ ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الأَمْرِ وَعَصَيْتُم مِن بَعْدِ مَا أَرَاكُم مَا تُحبُّونَ ﴾ (١).

وجه الاستدلال: أنّ ذمّ التنازع والجبن والخذلان والعصيان وجعله سبب النار وعدم المعصوم مؤدّ إلى ذلك، بل كون عدم عصمة الإمام يؤدّي إلى أكثر ما كان في عدمه والمعصوم من فعله تعالى، فلو لم يخلق فيه وصف العصمة لكان تعالى سبباً في ذلك، وهو قبيح.

وفي الألفين: ولأنّه لم يحسن حينئذ الذمّ لعدم الطريق المفيد لليقين في كثير من الأحوال والأحكام، والأمارات والظنون المختلفة، وكان التكليف بعدم الخلاف في ذلك تكليف ما لا يطاق (٢).

٤٠٧ ـ ﴿ مِنكُم مَن يُريدُ الآخِرَةَ ﴾ (٣).

لابدّ له من طريق يتحقّق الوصول به وليس إلّا بالمعصوم.

٤٠٨ ـ ﴿ وَاللَّهُ ذُو فَضْلِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٤).

[وهو] (٥) إمّا بالمنافع الدنيويّة، أو الأُخرويّة، أو هما. لا جائز الأوّل؛ إذ هو محتقر بالنسبة إلى الأُخروي، فلا يجوز الامتنان بالفاني المحتقر مع إمكان الدائم العظيم، فتحقّق أحد القسمين الآخرين. فلا يتمّ لهم ذلك إلّا باللطف المقرّب المبعّد الذي هو المعصوم؛ فثبت به، وإلّا لم يحسن الامتنان؛ كذا في الألفين (٦).

⁽۱) آل عمران (۳): ۱۵۲.

⁽٢) الألفين: ١٢١ الرابع والعشرون من أدلّة المائة الثانية الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّة.

⁽٣) آل عمران (٣): ١٥٢.

⁽٤) آل عمران (٣): ١٥٢. .

⁽٥) زيادة أضفناها من المصدر.

⁽٦) الألفين: ١٢١ ـ ١٢٢ السادس والعشرون من أدلّـة المائة الثانية الدالّـة عـلى وجـوب عـصمة الامام المَيْلِةِ.

ونقول: إنّ الإمامة رحمة وفضل من الله على المؤمنين، وكلّ من كان كذلك فهو معصوم؛ فالإمام معصوم. أمّا الصغرى؛ فلتسويته النبيّ ﷺ في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا اللَّهِ وَأَطِيعُوا اللَّهُ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِى الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (١) وأنّه ﷺ رحمة في قوله سبحانه: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ (١)، ولأنّه قام مقامه فيكون مثله. أمّا الكبرى؛ فلعصمته ﷺ ولأنّ عدم عصمته يناقض عدّه رحمة؛ وهو ظاهر.

٤٠٩ _ ﴿ هَل لَنَا مِنَ الأَمْرِ مِنْ شَيءٍ قُلْ إِنَّ الأَمْرَكُلَّهُ لِلَّهِ ﴾ (٣).

وجه الاستدلال على ما في الألفين: أنّ هذا يدلّ على أن ليس لهم أمر ولا حكم في شيء مطلقاً، بل الكلّ لله تعالى، فلا يجوز أن يكون نصب الإمام مستنداً إليهم؛ لأنّه من أعظم الأُمور وأتمّها وأهمّها، وعليه تُبنى المصالح الدينيّة فيكون إلى الله تعالى، والله تعالى لا يجوز أن يجعل غير المعصوم؛ لأنّه قبيح لما تقدّم (٤)، والله تعالى لا يفعل القبيح.

ولأنّه لو أمر بطاعته في جميع أوامره ونواهيه، وهو يمكن أن يأمر بما يريد وبما سنح في خاطره وقد وقع مثل ذلك، فلو أمر الله تعالى به لزم أن يكون له من الأمر شيء، لكنّه منفيّ. وإن كان فيما يعرف المكلّف أنّه صواب لهم لزم إفحامه، ولا حاجة إلى نصبه (٥).

وأيضاً: علَّة السبب علَّة المسبِّب، فلو كان نصب الإمام من فعلهم لكان جميع

⁽١) النساء (٤): ٥٩.

⁽٢) الأنبياء (٢١): ١٠٧.

⁽٣) آل عمران (٣): ١٥٤.

⁽٤) تقدِّم في الدليل السابع عشر من المائة الأولى، وفي الدليل الرابع والعشرين من هذه المائة.

⁽٥) الألفين: ١٢٢ السابع والعشرون من أدلَّة المائة الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتَّلِّة.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة آل عمران ١٧٥

الأوامر والنواهي والأحكام الصادرة من فعلهم؛ فثبت نقيض السالبة التي حكم الله بصدقها؛ وهذا خلف (١).

٤١٠ ـ ﴿ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِم ﴾ (٢).

هذه صفة ذمّ يقتضي الاحتراز عنها وعن اتباع من تمكّن منه وهي من الأمور المختفية لا يعلمها إلّا هو، وغير المعصوم كذلك فكيف يجوز حكمه تعالى بتبعيّته.

٤١١ و ٤١٦ - ﴿ وَلَئِن قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ ٣٠).

إنّ القتل في سبيل الله بالجهاد وعلى نهج أداء أمر الله وأحكامه، وذلك لا يتمّ إلّا بالمعصوم، والمراد بالسبيل إمّا المعصوم أو ما علم به؛ وهو المطلوب.

وأُيّد بما في تفسير الصافي: في المعاني والعيّاشي عن الباقر عليّ في هذه الآية: إنّ سبيل الله عليّ عليه و وذريّته، ومن قُتِل في ولايته قتل في سبيل الله، ومن مات في ولايته مات في سبيل الله (٤).

وأيضاً استُدلّ بوجه آخر وهو: أنّ قبول غير المعصوم إلقاء باليد إلى التهلكة خصوصاً في الجهاد، فلا يجب، وكلّ إمام يجب امتثال دعائه إلى الجهاد وقبول

⁽١) راجع: الألفين: ١٢٢ الثامن والعشرون من أدلّـة المائة الثانية الدالّـة عـلى وجـوب عـصمة الإمام الحَيْلِة.

⁽٢) آل عمران (٣): ١٥٤.

⁽٣) آل عمران (٣): ١٥٧.

⁽٤) تفسير الصافي ١: ٣٩٤، وراجع: تفسير العيّاشي ١: ٢٠٢ ح ١٥٩، معاني الأخبار: ١٦٦ _١٦٧ ح ١ باب معنى سبيل الله.

١٧٦......إثبات الإمامة /ج٢

قوله فلا شيء من غير المعصوم بإمام (١).

وثالث الوجوه: أنّ غير المعصوم لا يجوز القتال بقوله، ولا امتثال أوامره في الشرع ونواهيه مع عدم تيقّن صوابها بطريق غير قوله، وكلّ إمام يجب القتال بأمره ويجب امتثال أوامره ونواهيه في الشرع، ومنه يعلم صواب بيانه وخطابه (٢)؛ ينتج: لا شيء من غير المعصوم بإمام.

أمّا الصغرى؛ فلأنّ إلقاء اليد إلى التهلكة منهي عنه قطعاً، وامتثال أوامر غير المعصوم في القتال وغيره لا يعلم أنّه في سبيل الله ولا صوابه، والمقطوع به مقدَّم على المظنون.

وأمّا الكبرى؛ فلأنّ فائدة نصب الإمام الجهاد، وهذا الأمر العظيم الذي وعد الله من الثواب ما وعد إذا لم يتولّه الإمام فما فائدته؟ والإمام حافظ للشرع فإذا لم يجزم بقوله فما فائدته؟ (٣)

٤١٣ ـ ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لانفَضُّوا مِنْ
 حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الأَمْرِ ﴾ (٤).

في الألفين: هذا يدلّ على الرحمة العامّة واللطف العظيم بالعباد، وإرادة مصالحهم، والشفقة عليهم من الله تعالى، وأمر النبيّ عَيَّا أَلَيْهُ مثل ذلك، ولا شيء من

⁽١) المستدل هو العلّامة الحلّي في كتاب الألفين: ١٢٣ في الثاني والثلاثين من أدلّـة المائة الثـانية الدالّة على وجوب عصمة الإمام لما ليّلاً.

⁽٢) كذا في: المخطوط و «الألفين» طبعة مكتبة الألفين: ١٢٣ وطبعة مؤسّسة الأعلمي ـ بيروت: ١١٢. ولكن بدل «بيانه وخطابه» ورد «ما يُثابه وخطؤه» في طبعة مؤسّسة المعارف الإسلاميّة ١: ١٧٩ وطبعة دار الهجرة: ١١٢.

⁽٣) الألفين: ١٢٣ الثالث والثلاثون من أدلَّة المائة الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام الطِّيلًا.

⁽٤) آل عمران (٣): ١٥٩.

الشفقة والرحمة كنصب الإمام المعصوم المقرّب إلى الطاعات يقيناً، والمبعّد عن المعاصي جزماً، وبه يحصل النعيم المؤبّد، والخلاص من العذاب السرمد، فهل يجوز ممّن تصدر منه هذه الرحمة والشفقة إهماله وعدم نصبه؟ وهل يجوز من النبيّ عَيَّا مع أمره بمثل هذه الشفقة التامّة والرحمة العامّة عدم الوصيّة وعدم نصب المعصوم؟ إهمال هذا مع هذه الرحمة والشفقة ممّا لا يجتمعان، والثاني ثابت، فينتفى الأوّل.

لا يقال: هذا من باب الخطاب، والمسألة علميّة برهانيّة لأنّها أهمّ المصالح، وبها يتمّ نظام العالم.

لأنّا نقول: هل هي برهانيّة من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى، فإنّ اللين لهم والاستغفار لهم والعفو عنهم واستعمال التواضع والأخلاق الحميدة في اللطف المقرّب والمبعّد كالمعصوم، فإنّ المعصوم أصل وهذا زيادة وفضيلة، ويستحيل من الحكيم قصد اللطف وأن يأتي الأدنى منه في هذا المعنى، ويخلّ بالأصل، بل هذا الخطاب الإلهي برهان لمّيّ وبرهان إنّيّ (۱)؛ لأنّ أحد إثبات الرحمة التامّة والفضل العظيم وإرادة المنافع علّة في نصب الإمام المعصوم الذي قد بيننا وجوبه (۲)، ولأنّه أثبت أحد معلولي الرحمة والشفقة وإرادة التقريب من الطاعة والتبعيد عن المعصية، فثبت الآخر الذي هو نصب الإمام المعصوم الذي لا يتمّ والتبعيد عن المعصية، فثبت الآخر الذي هو نصب الإمام المعصوم الذي لا يتمّ فائدة ذلك إلّا به.

⁽١) البرهان اللمي ماكان الانتقال فيه من المعلول إلى العلّة، والإني ماكان الانتقال فيه من العلّة إلى المعلول. وقد بيّنًا ذلك في أحد هوامشنا السابقة، فراجع. وأيضاً إذا أردت المزيد من الاطّلاع، انظر: الجوهر النضيد: ٢٠٣_٣٠، الشفاء (المنطق ٣): ٧٩_٨.

⁽٢) لقد بيّنه العلّامة في النظر الأوّل من البحث السادس من المقدّمة. وراجع أيضاً: تجريد الاعتقاد: ٢٢٣، المقصد الخامس في الإمامة.

لايقال: فرق بين الحسن والقبح، وإنّ فاعل الحسن لحسنه لا يلزم منه أن يأتي بكلّ حسن، وتارك القبيح لقبحه يلزم منه ترك كلّ قبيح، فإنّ أكل الرمّان لحموضته لا يلزم منه أكل كلّ حامض بخلاف تاركه لحموضته، بل قد وقع في الثاني نزاع بين المتكلّمين (۱) ولهذا اختلفوا في صحّة التوبة عن قبيح دون قبيح، والأوّل أولى، والله تعالى فعل ذلك وأمر به لحسنه فلا يلزم فعل كلّ حسن من هذا النوع فلا يلزم من ذلك نصب الإمام المعصوم.

لأنّا نقول: بل يلزم هذا فإنّه إذا فعل الحسن لحسنه الذي هو غير واجب لزم منه فعل الواجب، والله تعالى حكيم، وقد بيّنًا (٢) وجوب نصب الإمام المعصوم عليه، وهذه الأُمور من باب الأصلح، وقد فعلها مع حكمته وعنايته، وترك الواجب، وهذا محال صدوره من حكيم حكمته لا تتناهىٰ.

وأيضاً: فإنه إذا فعل الحكيم في الغاية العالم بكلّ المعلومات القادر على كلّ المقدورات أمر الغرض كهذا فعله للتقريب والتبعيد، وهو ليس بعام ولا يحصل منه ما يحصل من المعصوم وهو عام، ويحصل منه ما يحصل من هذا، وهذا موقوف على المعصوم أيضاً وجب في الحكمة أن يفعل نصب المعصوم أيضاً وهو المطلوب، فإنّ الحكيم إذا قصد تحصيل غرض فعل ما يتوقّف عليه قطعاً (٣).

واستدلّ بها أيضاً: بأنّ هذه المنافع وهذه الشفقة وهو دعاء الرسول بلين وعفوه واستغفاره أمر عظيم ورحمة تامّة لا يجوز تخصيص البعض بها دون البعض،

⁽١) انظر: تجريد الاعتقاد: ٣٠٦، مناهج اليقين في أصول الدين: ٣٦٢، ونقل العلّامة فيه آراء بعض المتكلّمين في ذلك.

⁽٢) بيّنه العلّامة في النظر الرابع من البحث السادس من المقدّمة.

⁽٣) الألفين: ١٢٣ الرابع والثلاثون من أدلَّة المائة الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّج.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الخامسة الدالّة على عصمة الإمام الطيخ /سورة آل عمران ١٧٩

فيجب ذلك في كلّ عصر، ويستحيل من الرسول؛ لأنّه خاتم الأنبياء فلا يأتي نبيّ غيره، ولم يحصل البقاء الدائم في الدنيا فلابدّ من قائم مقامه متيقّن متابعته له في أفعاله النِّلا، وليس ذلك إلّا المعصوم، فيجب في كلّ عصر (١).

٤١٤ _ ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ (١).

في الألفين: وجه الاستدلال بها أن نقول: النفس الناطقة لها قوّتان: نظريّة وعمليّة، ولها في كلّ منهما مراتب في الكمال والنقصان.

أمّا النظريّة فمراتبها أربعة:

الأُولى: العقل الهيولاني، وهو الذي من شأنه الاستعداد المحض.

الثانية: العقل بالملكة، وهو الذي من شأنه إدراك المعقولات الأولى، أعني البديهيّة والعلوم الضروريّة.

الثالثة: العقل بالفعل (٣)، وهو الذي من شأنه إدراك المعقولات الثانية أعني العلوم الكسبية.

الرابعة: العقل المستفاد، وهو حصول المعقولات اليقينيّة والعلوم مشاهدة عندها بالصورة في المرآة، وهي غاية الكمال في هذه القوّة، وإليه أشار أمير المؤمنين على اللهِ: «لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً» (٤).

⁽ ١) الألفين: ١٢٥ الخامس والثلاثون من أدلّة المائة الثانية الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتِّلْإ.

⁽٢) آل عمران (٣): ١٥٩.

⁽٣) بالعقل: خ ل.

⁽٤) راجع: عيون الحكم والمواعظ: ٤١٥، شرح مائة كلمة لأميرالمؤمنين لابن ميثم البحراني: ٢١٩ (نشر جماعة المدرسين في قم)، الروضة في فيضائل أميرالمؤمنين: ٢٣٥ (تحقيق علي الشكرچي)، الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٥١٢، شرح أصول الكافي للمازندراني ٦:

١٨٠اثبات الإمامة /ج٢

وأمّا العمليّة:

فأوّلها: تهذيب الظاهر باستعمال الشرائع النبويّة والنواميس الإلهيّة.

وثانيها: تزكية الباطن من الملكات الرديّة.

وثالثها: تحلية السرّ بالصورة القدسيّة.

والتوكّل لا يحصل إلّا بهذه، وذلك موقوف على المعصوم؛ لأنّه اللطف المقرّب إلى الطاعة والمُبعِّد عن المعصية الموقوف عليه فعل المكلّف فيجب؛ إذ صحّة التوكّل بدون فعل ما هو موقوف عليه وهو من فعله ولا يمكن من غيره يستلزم (١) فعله من الحكيم قطعاً؛ فثبت الإمام المعصوم (٢).

٤١٥ - ﴿ إِن يَنصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِن يَخْذُلْكُمْ فَمَن ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُمْ ﴾ (٣).

الإمام منصور من الله تعالى بالدوام، وكلّ من كان منصوراً من الله تعالى لا تغلب عليه القوى الشهويّة والغضبيّة والنفس الأمّارة والشيطان ما دام منصوراً منه تعالى بالدوام؛ فالإمام لا يغلب عليه تلك بالدوام فنجعله صغرى لقولنا «كلّ من لا يغلب عليه تلك فهو معصوم» فالإمام معصوم. أمّا الصغرى؛ فبالإجماع ولأنّه إذا لم يكن منصوراً فكيف ناصراً لغيره. أمّا الكبرى؛ فبالآية لأنّ النكرة في معرض النفي للعموم على ما تقرّر.

٢١٤، بحار الأنوار ٤٦: ١٣٥، الصراط المستقيم للعاملي: ٢٣٠، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٧: ٢٥٠، ١٥٠. ولقد ورد في بعض المصادر تعاليق لطيفة ونافعة حول كلام أميرالمؤمنين المثل المذكور، ومن أراد المزيد عليه مراجعة المصادر التي تعرضت إلى شرح هذه الجملة المباركة، والتي تبين عمق إيمان الإمام المثل .

⁽١) يستحيل: خ ل.

⁽٢) الألفين: ١٢٦ السادس والثلاثون من أدلّة المائة الثانية الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتَّلْخ.

⁽٣) آل عمران (٣): ١٦٠.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الخامسة الدالّة على عصمة الإمام الطيخ /سورة آل عمران ١٨١

فإن قلت: قد اشترط في الشكل الأوّل إيجاب الصغرى وهو مفقود فيما نحن يه.

قلت: إنّه المعدولة (١) وهو في حكم الموجبة.

٤١٦ _ ﴿ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ ﴾ (٢).

عمومه يقتضي عموم الجزاء على الإطلاق، وهو يتمّ بإتمام الحجّة ولا يتمّ إلّا بالمعصوم في كلّ عصر.

٤١٧ _ ﴿ أَفَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ ﴾ (٣).

رضوانه سبحانه يحصل بالطاعة، وسخطه بالمعصية، ولو لم يبيّن مواردهما لزم التكليف بما لا يطاق، فلابد من البيان وهو ليس إلّا بالمعصوم، وإنّه تعالى أنكر التساوي بينهما، فلو لم يكن الإمام معصوماً لزم رضاءه بغيره فلزم اختياره على من اتبع رضوانه ومعه أنكره فإنّ قدرته عامّة، وكلّ من المعصوم وغيره من الأشياء الممكنة التي تحصل للمقدوريّة، وإنّ الإمام تابع لرضوانه تعالى بالدوام، وكلّ من تابع رضوانه فهو معصوم ما دام تابعاً بالدوام أو الضرورة، فكلّ إمام معصوم بالدوام.

أمّا الصغرى؛ فلأنّه أمر تعالى بإطاعة أُولي الأمر وتبعيّته في قوله: ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ ﴾ الآية (٤) فلو لم يكن تابعاً لرضوانه ومراده لزم أمره بإطاعة الظالم وهو خلاف

⁽١) المعدولة: ما كان موضوعها أو محمولها أو كالاهما معدولاً، سواء كانت موجبة أو سالبة. وتُسمّى معدولة الموضوع أو معدولة المحمول أو معدولة الطرفين حسب دخول العدول على أحد طرفيها أو كليهما. ويقال لمعدولة أحد الطرفين: محصلة الطرف الآخر. الموضوع أو المحمول. راجع: المنطق للمظفّر: ١٩٤٤ الباب الرابع في القضايا وأحكامها.

⁽٢) أل عمران (٣): ٦١.

⁽٣) أل عمران (٣): ١٦٢.

⁽٤) النساء (٤): ٥٩.

مراده. وأيضاً لزم إرادة الظلم لعباده وهو منفيّ عنه بصريح العقل وبقوله تعالى: ﴿ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴾ (١).

أمّا الكبرى؛ فهي ظاهرة، فالمراد بمن اتّبع الرضوان إمّا المرضيّون المعصومون أو ما كانوا يتّبعونه، والأوّل لهم درجات أولى (٢).

وأُيّد بما في الكافي (٣) عن الصادق للله : «الذين اتّبعوا رضوان الله» الأئمّة، وهم درجات عند الله للمؤمنين، وبولايتهم ومعرفتهم إيّانا يضاعف الله لهم أعمالهم، ويرفع لهم الدرجات العُلى ٤٠٠.

وزاد العيّاشي: «والذين باؤوا بسخط من الله» هم الذين جحدوا حقّ عليّ وحقّ الأئمّة منّا أهل البيت، فباؤوا لذلك بسخط من الله (٥٠).

والقائل هو: شرف الدين الحسيني في تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٢٥ في ذيل الحديث ٤٤ حيث قال: ومعناه أن ليس من اتبع رضوان الله _وهم الأئمة المثير ﴿كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللّهِ ﴾ _ وهم أعداؤه _﴿ وَمَأُواهُ جَهَنَّمُ وَبِنْسَ الْمَصِيرُ * هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللّهِ ﴾ ، بل الأئمة أعلى درجات، وأعداؤهم أسفل دركات، فعلى الأئمة من ربهم صلوات، وعلى أعدائهم لعنات في كلّ ما غبر وما هو آت، انتهى كلامه.

⁽۱) غافر (٤٠): ۳۱.

⁽٢) ورد في قوله تعالى: ﴿ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ .

⁽٣) صريح الحديث على ما قيل: إنّهم أو الأنمّة المنها أنفسهم درجات لشيعتهم إذ بولايتهم تحصل لهم الدرجات بخلاف مقابليهم فإنّهم دركات لأتباعهم أي سبب دركات لهم وهو ظاهر الآية فلا يلائم ما قيل من أنّ المراد أنّ الأثمّة بهم الدرجات العلى إلّا أن يحمل على إرادة ما ذكر بتكلّف أن يقال: مراده بأنّ الأئمّة المناه درجات أو أعلى درجات لشيعتهم، وأنّ أعداءهم أسفل دركات لأتباعهم. (منه).

⁽٤) الكافي ١: ٤٢٩_ ٤٣٠ ح ٨٤ باب فيه نكت ونتف من التنزيل. وراجع شرح الحديث في: «شرح أصول الكافي» للمازندراني ٧: ١٠١. والحديث ورد أيضاً في: تفسير الصافي ١: ٣٩٧، تـفسير نور الثقلين ١: ٤٠٦_٤٠٠ ح ٤٢٢، تفسير كنز الدقائق ٢: ٢٧٢، بحار الأنوار ٢٤. ٩١_٩٢ - ١.

 ⁽٥) تفسير العيّاشي ١: ٢٠٤ ـ ٢٠٥ ح ١٤٩، وعنه: الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٣٩٧، والمشهدي في تفسير كنز الدقائق ٢: ٢٧٢.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورةآل عمران ١٨٣

وعن الرضا علين الدرجة ما بين السماء والأرض (١).

٤١٨ ـ ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُوزَكِّبِهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ (٧).

فإنه لو اختص بزمان النبي عَلَيْ لزم الترجيح بدون مرجّح؛ لاشتراك الكلّ في الاحتياج إلى ذلك، فلزم وجود إمام في كلّ عصر قائم مقامه عَلَيْ، ومثله في الأوصاف إلّا ما خرج بالقطع.

٤١٩ ـ ﴿ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٣).

وجه الاستدلال به مثل ما مرّ، ولا يتحقّق ذلك إلّا مع عصمته لأنّ غيره لا يؤمن عن السفك والقتل بالتهلكة، ومجرّد العينيّة ليس ما يقابل للمكلّفين سبب ذلك، ومنها العصمة فإنّ الذي ذكر يستلزم عصمة النبيّ ﷺ فيلزم عصمة نائبه أيضاً.

٤٢٠ ـ ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ (١٠).

تعليق عظمة الأجر على الإحسان والتقوى ممّا يدلّ على بيان المورد وهو لا يتحقّق إلّا بالعصمة وهو عامّ بالإجماع، وإنّ عليّاً اللله من المجروحين وغير الفارّين في قتال أُحد بالإجماع، وكلّ من كان منهم أولى بما في هذه الآية من الأجر من الثلاثة المختلف فيه؛ فعليّ الله أولى من الثلاثة. أمّا الصغرى؛ فبإجماع الكلّ. وأمّا الكبرى؛ فبالآية.

 ⁽١) تفسير العيّاشي ١: ٢٠٥ ح ١٥٠، تفسير الصافي ١: ٣٩٧، تـفسير نـور الثـقلين ١: ٤٠٦ ح ٤٢١،
 تفسير كنز الدقائق ٢: ٢٧٢ _ ٢٧٣، بحار الأنوار ٦٦: ٧١ ح ١٣.

⁽٢) آل عمران (٣): ١٦٤.

⁽٣) آل عمران (٣): ١٧٠.

⁽٤) آل عمران (٣): ١٧٢.

وأيد ذلك بما في تأويل الآيات الظاهرة، فقال في تأويله: «الذين استجابوا» أي أجابوا، والقرح الجرح، ومعنى ذلك أنّه لمّا فرغ النبيّ عَيَّا من غزاة أحد ـ وقصّتها مشهورة ـ وكان أبو سفيان والمشركون قد كُسروا(١) وانصرفوا، فلمّا بلغوا الروحاء(١) ندموا على انصرافهم ونزلوا بها وعزموا على الرجوع، فأخبر النبيّ عَيْ بلك ، فقال لأصحابه: هل من رجل يأتينا بخبر القوم؟ فلم يجبه أحد منهم، فقام أميرالمؤمنين الله وقال: أنا. قال رسول الله عَيْ له: اذهب فإن كانوا قد ركبوا الخيل وجنبوا الإبل وجبنوا الخيل فإنّهم يريدون المدينة، وإن كانوا ركبوا الإبل وجبنوا الخيل فإنّهم يريدون المدينة، وإن كانوا ركبوا الإبل وجبنوا الخيل فانّهم يريدون المدينة، وإن كانوا مكة.

فمضى أميرالمؤمنين على على ما به من الألم والجراح حتى كان قريباً من القوم فرآهم قد ركبوا الإبل وجنبوا الخيل، فرجع وأخبر رسول الله عظي بذلك، فقال: أرادوا مكة.

فأميرالمؤمنين على هو المشار إليه بقوله: «الذين استجابوا لله» وبقوله: «الذين قال لهم الناس» (٣).

ونقل ابن مردويه _من الجمهور _عن ابن رافع أنّ النبيّ ﷺ وجّه عليّاً ﷺ في نفر في طلب أبي سفيان، فلقيه أعرابيّ من خزاعة، فقال له: إنّ الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم _يعني أبا سفيان وأصحابه _فقالوا _يعني عليّاً وأصحابه _: حسبنا الله ونعم الوكيل، فنزلت هذه الآية إلى قوله: «ذو فضل عظيم» (٤).

⁽١) عن هامش المصدر: في نسخة «أكثروا».

⁽٢) الروحاء: كحمراء، بلد على نحو من أربعين ميلاً من المدينة. مجمع البحرين ٢: ٣٦٤ «روح».

⁽٣) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٢٥ ح ٤٤.

⁽٤) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٢٥ - ١٢٦ ح ٤٥، تفسير كنز الدقائق ٢: ٢٨٨ ـ ٢٨٩ كلاهما نقلا عن

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام الطيخ /سورة آل عمران ١٨٥

٤٢١ و ٤٢٢ ـ قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا ﴾ إلى قوله: ﴿ وَاللَّهُ عِندَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴾ (١).

إنّ أهل هذه الآيات إمّا المعصومون أو الذين تابعوا قولهم وفعلهم؛ لأنّ الثواب والمدح ليس إلّا بالعلم بهذه الأُمور التي هي أسباب لذلك وليس إلّا به اللهِ. وثاني الوجهين أنّ هذه لها غاية عامّة واحدة اشتركت فيها وهو كون ذلك في سبيل الله ويترتّب عليها الجزاء وهو قوله: ﴿ لا كُفّرَنّ ﴾ إلخ، فإذا دعا المكلّفين إلى قتال فيلزم هذه اللوازم وإنّما دعاه إلى قتال هذه غايته ويترتّب عليه الجزاء يصح إذا علم أنّه معصوم، وإلّا لم يوثق به فلم يحصل الغرض.

وأيّد بما قال في تأويل الآيات الظاهرة من أنّه ذكر عليّ بن عيسى في كشف الغمّة: أنّ هذه الآيات نزلت في أميرالمؤمنين الله في توجّهه إلى المدينة وذلك بعد خروج النبيّ على من مكة، وأمره على أن يبيت على فراشه، وأن يقضي ديونه ويردّ الودائع إلى أهلها، وأن يخرج بعد ذلك بأهله وعياله من مكة إلى المدينة، فلمّا خرج خرجت معه فاطمة بنت رسول الله على وأمّه فاطمة بنت أسد الله وفاطمة بنت الزبير بن عبد المطلب، ومن كان قد تخلف له من العيال، وأمّ أيمن رضي الله عنها وولدها أيمن، وجماعة من ضعفاء المؤمنين، فكانوا كلما نزلوا منزلاً ذكروا الله سبحانه كما قال قياماً وقعوداً، أي حال الصلاة وغيرها، وعلى جنوبهم أي حال الاضطجاع، وقوله «فاستجاب لهم ربّهم» أي أجاب دعاءهم ونداءهم «أنّي لا أُضيع عمل عامل منكم من ذكر أو

 [⇒] شرح الآيات الباهرة. راجع: مناقب عليٌ بن أبي طالب للتَّالِّ لابن مردويه: ٢٢٩ رقم ٣٢٦(سورة العمران) ولاحظ المصادر المذكورة في الهامش.

⁽١) آل عمران (٣): ١٩٠_١٩٥.

١٨٦.....اثبات الإمامة /ج٢

أُنثى»؛ فالذكر: علىّ للثِّلا، والأُنثى: الفواطم الثلاث.

وقوله: «فالذين هاجروا وأُخرجوا من ديارهم وأُوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا» فالمعنيّ به أميرالمؤمنين صلوات الله عليه لأنّه الموصوف بهذه الصفات التي سما بها على سائر البريّات، ولمّا وصل المدينة استبشر به رسول الله على وقال له: يا عليّ، أنت أوّل هذه الأُمّة إيماناً بالله ورسوله، وأوّلهم هجرة إلى الله ورسوله، وآخرهم عهداً برسوله، لا يحبّك _ والذي نفسي بيده _ إلّا مؤمن قد امتحن الله قلبه للإيمان، ولا يبغضك إلّا منافق كافر (۱).

٤٢٣ _ ﴿ لَكِن الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ ﴾ الآية (١).

الخلود في الجنّة بسبب التقوى ليس إلّا ببيان ما به التقوى والعلم به يقيناً، وهو ليس إلّا بالمعصوم.

٤٢٤ _ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّـقُوا اللَّـهَ لَـعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٣).

الأمر بهذه الأُمور مع عدم بيانها كيفيّة وكمّيّة يستلزم عدم إيجابها وعدم احتياج الناس إليها أو التأخير في البيان عن وقت الاحتياج، لكن الأوّل ممّا لا خلاف فيه كما لم يختلف أحد في عدم جواز الثاني؛ فثبت البيان وهو ليس إلّا بالمعصوم الذي هو الإمام، ولو لم يكن ذلك يستفاد من سبق الأمر بالربط لكان لابدّ أن يكون المراد بالأمر بالربط الارتباط بالمعصوم؛ لعدم جواز التصريح بالأدنى دون الأعلى في الحكمة.

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٢٦ ح٤٦، وراجع: كشف الغمّة ٢: ٣٣.

⁽۲) آل عمران (۳): ۱۹۸.

⁽٣) آل عمران (٣): ٢٠٠٠.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام اللَّهِ /سورة آل عمران ١٨٧

وإنّ الإمام يدعو إلى هذه المراتب ويحتاج إلى حصول الغرض بحصول ذلك لهم بالألطاف وهو لا يتمّ إلّا به، كما في الألفين (١).

وأُيّد بما في تأويل الآيات الظاهرة عن المفيد الله في كتاب الغيبة عن رجاله بإسناده عن بريد بن معاوية العجلي عن أبي جعفر الله في قوله تعالى: «يا أيّها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا» قال: اصبروا على أداء الفرائض، وصابروا عدوّكم، ورابطوا إمامكم المنتظر (٢).

فعلى هذا التأويل يكون المعنيُّ بـ«الذين آمنوا» أصحاب القائم الثَّلِا، والأعمّ أولى.

وفي تفسير الصافي: ورابطوا على الأئمّة؛ كذا في الكافي عن الصادق الله (٣). والقمّي عنه الله الصبروا على المصائب، وصابروا على الفرائض، ورابطوا على الأئمّة (٤).

وفي رواية: ورابطوا إمامكم (٥).

⁽١) الألفين: ٤٣٢ الثامن والستون من أدلّة المائة العاشرة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليه (١) والعبارة فيه هكذا: الإمام يدعو المكلفين إلى هذه المراتب ويحتاج إلى إتمام الغرض بحصول ذلك للمكلفين بألفاط تقرّب المكلف إلى ذلك؛ وذلك بالمعصوم، وهو المطلوب.

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٢٧ ح ٤٧، ونسبه إلى غيبة الشيخ الصفيد، لكن الرواية في غيبة النعماني وليس في غيبة المفيد. راجع: غيبة النعماني: ٢٠٥ ح ١٣. والرواية أيضاً وردت في البحار ٢٠٤ - ٢١٨ ح ١٤ وغاية المرام للبحراني ٤: ٢٢٨ عن النعماني، وفي تفسير كنز الدقائق ٢: ٣٢٣ رواها عن شرح الآيات الباهرة عن غيبة المفيد.

⁽٣) تفسير الصافي ١: ٤١١، وراجع: الكافي ٢: ٨١ ح ٣ باب أداء الفرائض.

⁽٤) تفسير القمّي (على بن إبراهيم) ١: ١٢٩، وعنه الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٤١١.

⁽٥) بحار الأنوار ٢٤: ٤١٨ ـ ٤١٩ ح ١٤، تفسير الصافي ١: ٤١١.

١٨٨اثبات الإمامة /ج٢

وفي أُخرى: ورابطوا على من تقتدون به(١).

وعن القمّي عن السجّاد على : نزلت الآية في العبّاس وفينا، ولم يكن الرباط الذي أُمرنا به وسيكون ذلك من نسلنا المرابط ومن نسله المرابط (٢).

فانظر _ أيّها الناظر المنصف _ بعين النظر إلى ما تضمّنته هذه السورة الكريمة من المناقب والماّثر لأهل البيت الطاهر، أهل الفضل والمفاخر، الذين فضّلوا على الأوائل والأواخر، صلّى الله عليهم في كلّ زمان غائب وحاضر، وفي جميع أوان آت وغابر، صلاة دائمة ما همر (١) هاطل، وهطل (١) هامر، ما دامت الشمس والقمر في الدوائر، وهذا الذي ذكر فيها ليس إلّا قليلاً من العشائر، كما لا يخفى على ذوي البصائر، وأرجو بذلك في الآخرة الذخائر، فرحم الله عبداً رسمها في الدفاتر، كاد أنْ تصيب بها الخواطر.

سورة النساء وما فيها من الأيات الدالَّة على عصمة الإمام عليه

270 إلى 27٧ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِن نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ (٥). في الألفين: وجه الاستدلال أنّ التقوى هي بعدم إهمال أوامره ونواهيه على سبيل الاحتياط المحصّل لليقين، وذلك لا يحصل إلّا من معصوم قوله يفيد

⁽١) معاني الأخبار: ٣٦٨ ح١، باب معنى الصبر والمضابرة والمرابطة، بحار الأنوار ٢٤: ٢١٤ ح٥، تفسير الصافي ١: ٤١٢.

⁽٢) تفسير القمّى (على بن إبراهيم) ٢: ٢٢ ـ ٢٣، عنه في تفسير الصافي ١: ٤١٢.

⁽٣) الهمر: الصب، همر الماء والدمع يهمر همراً: صب. لسان العرب ٥: ٢٦٦ «همر».

⁽٤) الهطل: تتابع المطر والدمع وسيلانه، يقال هطلت السماء تهطل هطلاً وهطلاناً، ومطر هطل: كثير الهطلان. الصحاح ٥: ١٨٥٠ «هطل».

⁽٥) النساء (٤): ١.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام الطِّي /سورة النساء ١٨٩

اليقين، وهو يعلم بالأحكام يقيناً في كلّ زمان؛ فيجب ثبوت المعصوم في كلّ زمان، والنبيّ محمّد عَلَيُ خاتم النبيّين ولا نبيّ بعده؛ فتعيّن الإمام المعصوم، وهو المطلوب(١).

وأيضاً: إنّ الأمر إمّا على سبيل الوجوب أو الندب أو الإباحة، ولا يخلو عن الثلاثة.

ومقدّمة أُخرى: إنّ هذه الآية حكمها ثابت بعد النبيّ ﷺ إجماعاً.

فإذا تقرّر هذا فنقول هي: أحد أُمور ثلاثة: إمّا الأمر بما لا يطاق، أو ثبوت الإمام المعصوم، أو ثبوت ما يقوم مقامه؛ لأنّه قد ظهر فيما مرّ أنّ التقوى لا تحصل إلّا مع الإمام المعصوم أو ما يقوم مقامه، فلو أمر الله تعالى بالتقوى مع عدم إمام معصوم إمّا يقوم مقامه لزم الأمر بما لا يطاق فلابدّ من أحدهما؛ لكن الأوّل محال، والثالث منتف؛ لأنّه إمّا أن يكون عقليّاً أو نقليّاً، والأوّل منتف في أكثر الأحكام؛ فتعيّن الثانى.

وبعد النبيّ ﷺ لا يعلم اليقين إلّا من الإمام المعصوم لما تقدّم؛ فتعيّن الثاني وهو نصب الإمام المعصوم.

وثالث الوجوه: أنّ التقوى التي هي التنزّه عن الشبهات يجب الاحتراز عنها، وقول غير المعصوم شبهة، فيجب الاحتراز عنه.

٤٧٨ ـ ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ (٧).

هذا يدلُّ على وجوب الاحتراز في كلِّ الأحوال؛ لأنَّه تعالى رقيب دائماً وهو

⁽١) الألفين: ٣٩٩ الحادي والسبعون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليّة.

⁽٢) النساء (٤): ١.

عبارة عن الأمر بالتحرّي وقصد الثواب في كلّ الأحوال والوقائع، ولا يتمّ ذلك بدون المعصوم، إذ غير المعصوم لا يتوقّع منه الصواب في كلّ الأحوال(١٠).

وإنّه يدلّ على حرمة قطع الأرحام على ما قاله البيضاوي (٢)، وقال: وعنه عَلَيْهُ: «الرحم معلّقة بالعرش تقول: ألا من وصلني وصله الله، ومن قطعني قطعه الله» (٣)؛ فمن قطعها ترك واجباً بالضرورة، ومن ترك واجباً كذلك لا يجوز كونه إماماً ما دام تاركاً للواجب بالضرورة، فمن قطعها لا يجوز كونه إماماً بالضرورة، والمقدّمتان ظاهرتان ضروريّتان، ومن الخلفاء من قطعها على ما سيجيء فلا يجوز خلافتهم؛ فثبت التنصيص وبطل القول بالاختيار؛ فثبتت العصمة، وهو المطلوب.

وأَيّد بما في تفسير الصافي: في الكافي عن أميرالمؤمنين قال: صلوا أرحامكم ولو بالتسليم، ثمّ تلا هذه الآية (٤٠).

وعن الرضا الله إن رحم آل محمّد الأئمّة الله المعلّقة بالعرش تقول: اللهمّ صِل من وصلني، واقطع من قطعني، ثمّ هي جارية بعدها في أرحام المؤمنين، ثمّ تلا هذه الآية (٥٠).

وعنه اللهِ عن أبيه عن آبائه عن عليّ اللهِ قال: قال رسول الله ﷺ: لمّا أُسري بي

⁽١) استدلّ بذلك العلّامة في الألفين: ١٤٢ السادس والستون مـن أدلّـة المـائة الثـانية الدالّـة عـلمى وجوب عصمة الإمام للظِّلا.

⁽٢) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ٢: ١٤٠ وفيه العبارة هكذا: وقد نبّه سبحانه وتعالى إذ قرن الأرحام باسمه الكريم على أن صلتها بمكان منه.

⁽٣) تفسير البيضاوي ٢: ١٤٠.

⁽٤) تفسير الصافي ١: ٤١٩، وراجع: الكافي ٢: ١٥٥ ـ ١٥٥ ح ٢٢ باب صلة الرحم.

⁽٥) تفسير الصافي 1: ٤١٩، وراجع: الكافي ٢: ١٥٥ ـ ١٥٦ ح ٢٦ باب صلة الرحم، بحار الأنوار ٧١: ١٢٩ ح ٩٣.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام لليُّلِّ /سورة النساء١٩١

إلى السماء رأيت رحماً متعلّقة بالعرش تشكو رحماً إلى ربّها، فقلت لها: كم بينك وبينها؟ فقالت: نلتقي في أربعين [أباً](١).

٤٢٩ إلى ٤٣٧ ـ ﴿ وَلَا تَتَبَدُّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ ﴾ (١).

الاستدلال بها من وجوه:

ما في الألفين: فقال: الدليل يبني على مقدّمات:

الأُولى: أنَّ فعل غير الصواب في الواقع ما يبدِّل الخبيث بالطيّب.

الثانية: أنّ هذا النهي عامّ في الأحوال والوقائع والأشخاص والأزمان، وهـو إجماعيّ.

الثالثة: أنَّ غير المعصوم يأمر بالباطل ويُشبِّه على الناس.

الرابعة: الاحتراز عن الضرر المظنون واجب.

الخامسة: اعتماد قول غير المعصوم متوقّع منه تبدّل الخبيث بالطيّب فيمتنع قبول قوله.

إذا تقرّر هذا فنقول: هذا الأمر يستلزم نصب المعصوم، فيجب بالنظر إلى هذا الأمر لما تقدّم (٣)، ولأنّه يصدق غير المعصوم لا يجب قبول قوله في الجملة، وكلّ إمام يجب قبول قوله دائماً، ينتج: لا شيء من غير المعصوم بإمام (٤).

إنَّ كلِّ إمام متبوع مطلقاً، ولا شيء ممّن يبدّل الخبيث بالطيّب بمتبوع مطلقاً،

⁽١) الخصال: ٥٣٩ ـ ٥٤٠ ح ١٣، عيون أخبار الرضا للنَّلِيَّ ٢: ٢٣٠ ـ ٢٣١ ح ٥ بــاب ٢٦ مــا جــاء مــن الأخبار في فنون شتى، بحار الأنوار ٧٠: ٩٠ ـ ٩١ ح ١٣، وراجع: تفسير الصافي ١: ٤١٩.

⁽٢) النساء (٤): ٢.

⁽٣) تقدّم من العلّامة في الدليل السابع والعشرين من المائة الأولى.

⁽٤) الألفين: ١٤٢ السابع والستون من أدلَّة المائة الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِيُّة.

وكلّ غير معصوم يمكن أن يكون كذلك، ولا شيء من الإمام يمكن أن يكون كذلك بالضرورة، ويلزمه: كلّ كذلك بالضرورة، ينتج: لا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة؛ لوجود الموضوع(١).

إنّ غير المعصوم يلزمه إمكان كونه خبيثاً، وأمره بالتبديل المذكور، وهو مقدّمة ضروريّة، وكذا إمكان كون الإمام معصوماً أيضاً بديهيّة، وأنّه سبحانه تعالى قادر على كلّ شيء، عالم بكلّ شيء، وإنّ المسلّم أيضاً عدم جواز ترجيح المساوي وترجيح المرجوح في تدبير الحكيم كما في هذه الآية، وإمكان تعيين الإمام بتنصيصه تعالى، وإمكان عدم الاختيار فيه.

فإذا تقرّر هذا فنقول: لو أحال سبحانه أمر الإمامة بالاختيار والآراء فإمّا لعدم قدرته، أو عدم علمه على ذلك، أو لرجحان غير المعصوم على المعصوم، أو لعدم إمكان المعصوم، كلّ ذلك محال على ما تشهد به الضرورة في ذلك، فبقي التسوية، فلو جاز عليه سبحانه اختيار ممكن الخبيث على نقيضه لزم اختيار الخبيث على الطيّب وتبديله، وقد نهى عنه.

لا يقال: ممكن الخبيث لا يستلزم الخبيث.

فكيف إنّا نقول: ممكن الخبيث يلزمه إمكان الفعليّة ولا ريب في أنّ اختياره على من لا يمكن ذلك فيه مع إمكان الكلّ في نفسه بالنسبة إلى القدرة ترجيح مرجوح، وهذا لا يجوز عليه تعالى، على أنّ المرجوح بالنسبة إلى الراجح خبيث على ما لا يخفى؛ فتأمّل.

⁽١) راجع: الألفين: ٤٣٢ التاسع والستون من أدلّـة المائة العاشرة الدالّـة على وجوب عصمة الإمام عليجًا.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الخامسة الدالّة على عصمة الإمام يليِّك /سورة النساء١٩٣

٤٣٣ ـ ﴿ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (١).

في الألفين: الطاعة المطلقة إنّما تحصل من المعصوم، ولأنّ طاعة الله في كلّ الأُمور مطلقة لله تعالى، ولا يُعلم إلّا من المعصوم، فيجب (٢).

٤٣٤ - ﴿ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّحُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ (٣).

لا يصلح للإمامة ولا يتبع إلا من يعلم انتفاء هذه الصفات عنه (٤)، وليس إلا المعصوم، ولأنّ الاحتراز عن المعاصي لا يعلم إلا من المعصوم فيجب؛ لاستحالة طلب الشرط مع عدم فعل المشروط به من فعله (٥).

وثالث الوجوه ما في الألفين من أنّ الاستدلال أنّ تبعيّة غير المعصوم يمكن أن يؤدّي إلى هذه الأشياء، وتبعيّة الإمام لا يؤدّي إلى شيء من هذه الأشياء بالضرورة، وإلّا لزم أحد أُمور ثلاثة: إمّا نقض الغرض من نصب الإمام، أو إفحام الإمام، أو قبح التكليف بتبعيته، والكلّ محال. أمّا الملازمة؛ فلأنّ الله تعالى إمّا لا يكلّف المكلّفين بامتثال شيء من أوامره ولا نواهيه، فيلزم الأوّل، وهو ظاهر.

أو يلزمهم بامتثالها في الكلّ _وهو غير معصوم _فيمكن أن يأمر بالقبيح وهو سفك دماء من لا يستحقّ كما شوهد، وعلم من حكم غير المعصومين وادّعائهم

⁽١) النساء (٤): ١٣.

⁽٢) الألفين: ١٤٢_١٤٣ التاسع والستون من أدلّة المائة الثانية الدالّة على وجوب عصمة الإمام للثَّلِا. (٣) النساء (٤): ١٤.

⁽ ٤) في المخطوط وبعض طبعات كتاب «الألفين»: «فيه»، ولكن ما أثبتناه للسياق.

⁽٥) راجع: الألفين: ١٤٢ السبعون من أدلَّة المائة الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّة.

الإمامة وتكليف الله تعالى المكلّف باتباع مثل هذا، ويحكن أن يكون أمره بمعصية الله وترك واجب أو سفك دم حرّمه الله، ويجب الاحتراز عن الضرر المظنون، وهذا ينافي التقوى، فيكون قد أمر الله بالتقوى، وبما ينافي التقوى، وهذا قبيح؛ لأنّه تكليف بما لا يطاق؛ لأنّه جمع بين الضدّين، فيلزم الأمر الثاني. وإن كان يكلّفه باتباع ما يعلم أنّه صواب لا ما يعلمه صواباً لتحصل التقوى، فيلزم إفحام الإمام؛ لأنّه إذا قال للمكلّف: اتبعني، يقول له: لا أتبعك حتّى أعرف صوابك وصواب فعلك وأمرك، وإنّى لا أعلم، ولا طريق إلى علمه في كثير من

الأحكام إلّا من قولك بوقوع الإجمال في القرآن والسنّة، فيلزم الدور، فينقطع

ورابع الوجوه أن نقول: إنّ الله أمر بالإمامة والحكم بأنّ هذا الشخص _ مثلاً إمام بعد النبيّ يجب إطاعته وانقياد أمره، إمّا أن يكون حدّاً من حدوده جلّ وعزّ أو لا يكون حدّاً، والثاني باطل وإلّا لزم جعل ما هو غير حدّ من حدوده تعالى حدّاً، وأخلا في حدوده فهو المجاوز عن حدّه والحاكم بغير حكمه، وبطلان الأوّل ظاهر بتلك الآية، والثاني يقول: ﴿ وَمَن لَمْ يَحْكُم بِمَا أَنْزَلَ اللّه فَأُولٰئِكَ هُمُ الظّالِمُونَ ﴾ (٢)؛ فثبت الأوّل، فثبت التنصيص المستلزم للعصمة، كيف وإنّ إضافتها إليه سبحانه يستلزم تعليق المعاتبة على تعدّي حدوده، وتعيين الإمام بالاختيار والأهوية أنّى يكون منه، وإن أخرجوه فخرج التظنّي والاجتهاد، فلنا الوسعة في الطعن على المختار فكيف أجمعوا على عدم ذلك.

الإمام ويفحم؛ وهو محال(١).

⁽١) الألفين: ٣٩٨_ ٣٩٩ الثاني والسبعون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام المَيِّةِ.

⁽٢) المائدة (٥): ٥٤.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالّة على عصمة الإمام علي /سورة النساء ١٩٥

وهناك لهم إجماعات:

الأُولى: أجمعوا بالدعوى أنّ الإمامة بالاختيار.

والثانية: الإجماع على عدم جواز مخالفة المجمع عليه.

الثالثة: عدم جواز الطعن واللعن على الإمام.

الرابعة: قد أجمعوا على إيجاب قبول قوله.

الخامسة: الإجماع على جواز الخطأ على المجتهد في الأحكام الاجتهادية وجواز خلاف قول المجتهد قول آخر، وعلى أنّ المخطئ مصاب في الجملة، فإن كان تعيين الإمام من الاجتهاديّات فلزمهم جواز خرق الإجماع، وإن لم يكن فكذلك، وكذلك في البواقي، فبإجماع سقط إجماع، فتناقض، وهو غير مخفيً على من تأمّل.

٤٣٥ ـ ﴿ وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ فَآذُوهُمَا فَإِن تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ (١).

في الألفين: أقول: هذا حكم عامّ لكلّ من يصدر عنه ذلك، فإذا كان كذلك فالمخاطب بإيذائهما والإعراض عنهما بالتوبة والإصلاح [وهو المعصوم] (٢). وكلّ غير معصوم يمكن فيه ذلك، فإذا كان الإمام غير معصوم فإن سقط هذا التكليف عنه لم يكن الخطاب عامّاً؛ وهو المطلوب بالضرورة، وإن كان مكلّفاً به فالمؤدي له المُقيم الحد عليه لابد أن يكون غيره، فإمّا أن يكون معصوماً أو لا. والأوّل يكون المعصوم أولى بالإمامة منه.

⁽١) النساء (٤): ١٦.

⁽٢) زيادة اقتضاها السياق.

١٩٦إثبات الإمامة /ج٢

والثاني يسقط محلّه من القلوب ويستلزم الهرج والمرج والفتن وتعطيل حدود الله وذلك كلّه يناقض الغرض من نصب الإمام ويندفع كلّ المحذورات فيكون الإمام معصوماً (١).

٤٣٦ _ ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ﴾ (٦).

العلم بالسوء يتوقّف على المعصوم فلابد منه، وإنّ السوء موجب للعذاب، ووجود النبي عَلَيْ في أُمّته علّة لإسقاطه لأنّه مساو للاستغفار كما قال تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ اللّهُ مُعَذَّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ (٣)، والاستغفار موجب له لأنّ التوبة موجبة لإسقاط العقاب على ما في هذه الآية، وبيّن في الكلام فكذا مساويه ووجود الإمام مساو لوجود النبيّ عَلَيْ في إيجاب الإطاعة كما في قوله: ﴿ أَطِيعُوا اللّهَ وَأَطِيعُوا اللّهُ وَأَطِيعُوا اللّهُ وَأَطِيعُوا اللّهُ وَأَطِيعُوا اللّهُ وَأَطِيعُوا اللّهُ مَل عنه الرّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ ﴾ (٤)، وسائر اللوازم بآية المباهلة والأخبار إلّا ما خرج فيلزم أن يكون وجود الإمام فيهم مسقطاً للتعذيب فكيف لم يستحلّ صدور الذنب عنه.

٤٣٧ _ ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (٥).

إيجاد الخلق، ثمّ تكليفهم، ثمّ إعادتهم للجزاء على الأعمال مع عدم نصب معصوم ينافي العلم والحكمة، فيجب.

٤٣٨ _ ﴿ أُولٰئِكَ اعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (٦).

غير المعصوم كذلك بالفعل، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة؛ فلا شيء

⁽١) الألفين: ٤٢١_٤٢٢ السبعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلْإ.

⁽٢) النساء (٤): ١٧.

⁽٣) الأنفال (٨): ٣٣.

⁽٤) النساء (٤): ٥٩.

⁽٥) النساء (٤): ١٧.

⁽٦) النساء (٤): ١٨.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام الطُّخ /سورة النساء ١٩٧

من غير المعصوم بإمام بالضرورة، وبعكس المستوى عكس إلى لا شيء من الإمام بغير معصوم؛ وهو المطلوب.

٤٣٩ _ ﴿ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾ (١).

وجه الاستدلال به مثل ما مرّ.

٤٤٠ ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمْ ﴾ (٧).

غير المعصوم حلّ عليه ما حرّم الله تعالى بالإمكان، ولا شيء من الإمام كذلك ما دام إماماً بالضرورة والدوام، فلا شيء من غير المعصوم بـإمام بـالضرورة أو الدوام، وإنّ ابنَى فاطمة صلوات الله عليهما ابنه وذريّته ﷺ بقوله تعالى في هذه الآية: «وحلائل أبنائكم الَّذين من أصلابكم» وكلِّ من كان ذريّته وابنه ﷺ كان والنصِّ؛ فالحسنان النِّي كانا من ذريَّته النِّلا، وثبت إيجاب وجود الإمام بعد النبي ﷺ بالإجماع، فنقول: إنّهما أولى بذلك بعد أبيهما لأنّهما من أبنائه عَيَّا لله كما في هذه الآية، وأقرب ذرّيّته إبراهيم، ولأنّه لا خلاف في عدالتهما بخلاف غيرهما من الخلفاء، وإنّ الله تعالى اصطفى آل إبراهيم وجعلهم معصومين بالاصطفاء كما مرّ، وإنّهما منهم، وحكم في بعضهم لكونه ظالماً وليسا منهم لاستحالة حكمه تعالى بإمامة غير المعصوم مع وجود المعصوم، وإنّه تعالى لحكم بعصمة آل إبراهيم وبعض من ذريّته، والإمام إن كان من ذريّته فلابدّ من أن يكون معصوماً، وإن لم يكن فلزم كونها في غير ذريّته مع أنّ استجابة دعاء إبـراهـيم فـي قـوله:

⁽١) النساء (٤): ٢٠.

⁽٢) النساء (٤): ٢٣.

١٩/اثبات الإمامة /ج٢

﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ (١) يقتضي خلافه.

وأُيّد هذا بما في تفسير الصافي: في الكافي عن الباقر عليه في حديث: هل كان يحلّ لرسول الله عَلَيْهُ [نكاح](٢) حليلتي الحسن والحسين المَيْهُ ؟ فإن قالوا: نعم، كذبوا، وإن قالوا: لا، فهما أبناء لصلبه ٣٠).

٤٤١ _ ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ﴾ (١).

والبيان بالمعصوم _كما مرّ _.

٤٤٢ ـ ﴿ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ الآية (٥).

جمع المضاف يفيد العموم، فيدخل فيه كلّ ما عليه السابقون إلّا ما خرج بالقطع، ومن جملة ذلك الوصيّة كما قال تعالى: ﴿ وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ ﴾ (٢)، والإمامة، قال تعالى لإبراهيم: ﴿ إِنِّى جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ (٧)، ولداود: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الأَرْضِ ﴾ (٨)، وفي آدم: ﴿ إِنِّى جَاعِلٌ فِي الأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ (٩)، وجعل هارون خليفة موسى، وفيما مضى اصطفى في كلّ زمان نبيّاً أو وصيّاً معصوماً، فلابد أن تبقى تلك السنن.

⁽١) البقرة (٢): ١٢٤.

⁽٢) زيادة أضفناها من المصدر.

⁽٣) تـفسير الصافي ١: ٤٣٦، وراجع: الكافي (الروضة) ٨: ٣١٧_٣١٠ ح ٥٠١، وعـن الكافي الحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٤٦١ ح ١٤٧، والمشهدي في تفسير كنز الدقائق ٢: ٧٠٤: ٥٠٨

⁽٤) النساء (٤): ٢٦.

⁽٥) النساء (٤): ٢٦.

⁽٦) البقرة (٢): ١٣٢.

⁽٧) البقرة (٢): ١٢٤.

⁽۸) صَ (۲۸):۲٦.

⁽٩) البقرة (٢): ٣٠.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام الطُّه /سورة النساء١٩٩

ولابدّ أيضاً من الهداية إلى ذلك وأنّه كيف هـو؟ وكـم هـو؟ وهـو ليس إلّا بالمعصوم.

ومن جملة ذلك أنّه اصطفى إبراهيم وغيره وهو على ما مضى يقتضي معيّة جعل العصمة والإيجاد؛ فثبت لما في اللواحق بذلك وبما سبق من أنّ هذا يستلزم عصمة الامام.

28٣ إلى 280 - ﴿ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَن تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴾ (١). وجه الاستدلال بها من وجوه:

الأوّل: ما في الألفين: أنّ غير المعصوم يتبع الشهوات، وكلّ من يتبع الشهوات يميل ميلاً عظيماً، لأنّ قوله «الذين» يقتضي العموم، لأنّه جمع معرّف باللّام (٢٠)، وكلّ من يميل ميلاً عظيماً لا يتبع؛ فغير المعصوم لا يتبع، والإمام يتبع؛ فغير المعصوم ليس بإمام بالضرورة؛ وهو المطلوب.

الثاني: أنّ الإمام نُصّب حتى لا يمكن المكلّف أن يتبع الشهوات ويميل عن الحقّ، ولا يمكن ذلك إلّا باطمئنان المكلّف أنّه لا يدعوه إلى الميل، ولا يكون له وقع عند المكلّف إذا لم يمل هو، فإنّ من أمر بمعروف ولم يفعله هو مذموم، وقد أشار الله تعالى في كتابه العزيز بقوله: ﴿ أَتَا مُرُونَ النّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ وَقَد أَشَار الله تعالى معصوماً؛ وهو المطلوب (٤).

⁽١) النساء (٤): ٢٧.

⁽٢) العدّة في أصول الفقه ١: ٢٧٦، مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٢.

⁽٣) البقرة (٢): ٤٤.

⁽٤) الألفين: ٤٣٢ ـ ٤٣٣ الثاني والسبعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام التَّلِادِ.

الثالث: أنّ هذه صفة ذمّ ومنع من اتّباعهم، وغير المعصوم متّبع للشهوات فلا يجوز اتّباعه قطّ احترازاً عن الضرر المظنون، والإمام يجب اتّباعه؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام (١٠).

٤٤٦ - ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَن تَكُونَ تِجَارَةً
 عَن تَرَاضِ ﴾ (٢).

٤٤٧ ـ ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ۞ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ عُدُوانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ (١).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّ الإمام يدعو إلى الجهاد، وفيه القتال من الطرفين فيعرّض نفسه لقتلها، ولأن يُقتل غيره، فمتى كان الإمام غير معصوم جاز أن يكون دعاؤه إلى القتل ظلماً، كما هو مشاهد ومتواتر، فيكون ذلك عدواناً وظلماً وتعريضاً لأن يُصلى ناراً، وهذا من أعظم العذاب في ترك الجهاد، فيلزم من عدم عصمة الإمام عدم وجوب الجهاد؛ لتوقّفه على أمره، فإذا جاز منه الخطأ وأن يكون ظالماً امتنع قتل المكلّف. والحاصل: يلزم منه إفحام الإمام عند الدعاء

⁽١) انظر: الألفين: ١٤٤ الثاني والسبعون من أدلّة الماثة الثانية الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتَّلِخ. (٢) النساء(٤): ٢٩.

⁽٣) الألفين: ٤٣٣ الحادي والسبعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتَّلِا.

⁽٤) النساء (٤): ٢٩ ـ ٣٠.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالّة على عصمة الإمام علي السورة النساء

إلى الجهاد، وهو باطل؛ فعدم عصمته باطل(١١).

٤٤٨ ـ ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّنَاتِكُم وَنُلْخِلْكُم مُلْخَلًا كَرِيمًا ﴾ (٢).

هذا يتوقّف على العلم بالكبائر والصغائر، وهو يتوقّف على المعصوم في كلّ الأحوال.

٤٤٩ ـ ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ﴾ الآية (٣).

عمومه يقتضي النبيّ ﷺ وغيره، وبذلك ثبت القدح على الخلفاء بفدك كما يجيء، وأيضاً أحكام المواريث كيفيّة وكمّيّة كما هي لا تُعلم إلّا بالمعصوم، وإطلاق الوالدان يشمل النبيّ والوصي.

ويؤيده ما في تأويل الآيات الظاهرة فقال: تأويله ما رواه الشيخ محمّد بن يعقوب، عن محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد، عن الحسن بن محبوب قال: سألت أبا الحسن المنظِ عن قول الله عزّ وجلّ ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ ؟ فقال: إنّما عنى بذلك الأئمة المنظِيم ، وبهم عقد الله عزّ وجلّ أيمانكم (٤).

توجيه هذا التأويل أنّ قوله عزّ وجلّ «ولكلّ جعلنا موالي» لكلّ أُمّة من الأُمم جعلنا موالي أولياء أنبياء وأوصياء لقول النبيّ ﷺ: «ألست أولى بكم من أنفسكم؟ قالوا: بلى. فقال: من كنت مولاه فعلىّ مولاه».

⁽١) الألفين: ٤٣٤ الثالث والسبعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عاليُّلاً.

⁽٢) النساء (٤): ٣١.

⁽٣) النساء (٤): ٣٣.

⁽٤) الكافى ١: ٢١٦ - ١ باب أنّ القرآن يهدي للإمام.

وقوله تعالى: «ممّا ترك الوالدان» من العلوم والشريعة، والوالدان هما النبيّ ﷺ والوصيّ ﷺ لقوله ﷺ: «يا عليّ، أنا وأنت أبوا هذه الأُمّة»(١).

وقوله: «والأقربون» أي إليهما في النسب والعلوم والعصمة.

وقوله: «والذين عقدت أيمانكم» وهم الأئمّة الله أي والذين عقدت ولايتهم إيمانكم وهو إيمان الدين لا أيمان جمع يمين ليصحّ التأويل.

وقوله: «فا توهم نصيبهم» أي الأئمة نصيبهم المغروض لهم من الولاية والطاعة.

إنَّ الله على كلِّ شيء من أعمالكم شهيداً عليكم ومجازياً إن خيراً فخير وإن شرّاً فشرّ^(٢).

٤٥٠ ـ ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ ﴾ الآية (٣).

استدل بها في الألفين بأن الخطاب للإمام، وتحكيم غير المعصوم لا يجوز من الحكيم، وتفويض نصب الإمام إلى الأُمّة يؤدّي إلى تعطيل الأحكام، وإفضائه إلى التنازع(٤).

٤٥١ - ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مِن كَانَ مُخْتَالًّا فَخُورًا ﴾ (٥).

أوجه الاستدلال أنّ الإمام يجب أن يدعو إلى ذلك بالضرورة، ولا شيء من شيء من غير المعصوم يدعو إلى ذلك بالإمكان، ينتج: لا شيء من الإمام بـغير

⁽١) معاني الأخبار: ١١٨ ضمن الحديث ١ باب معنى عقوق الأبوين، العمدة لابن البطريق: ٧٤٥، العقد النضيد والدر الفريد (لمحمد بن الحسن القمي): ٧٠ (قطعة من الحديث الثاني والخمسين)، الصراط المستقيم للعاملي ١: ٢٤٢.

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٢٨ ح ١.

⁽٣) النساء (٤): ٣٥.

⁽ ٤) الألفين: ١٤٦ الثالث والثمانون من أدلَّة المائة الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للظِّلا.

⁽٥) النساء (٤): ٣٦.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام الطِّي /سورة النساء ٢٠٣

معصوم، ويلزمه كلّ إمام معصوم لوجود الموضوع؛ وهو المطلوب؛ كذا في الألفين (١).

وبوجه آخر: إنّ غير المعصوم كان مختالاً بالإمكان، ولا شيء من الإمام كذلك بالدوام أو الضرورة أو ما دام إماماً بالضرورة أو الدوام، فالنتيجة الدائمة أيضاً على كلّ من التقديرات على ما بيّن في المنطق (٢).

٤٥٢ ـ ﴿ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ ﴾ (٣).

هذه صفة ذكرت في معرض الذمّ فتكون صفة نقص حذّر الله تعالى عنها، والإمام الله إنّما نصب لتكميل المكلّف وحمله على الأخلاق الحميدة ويطمئن قلبه إذا علم امتناع هذه الصفة عن الإمام، وإنّما يعلم بامتناعها بعصمته؛ فدلّ على وجوب عصمته (٤).

٤٥٣ ـ ﴿ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ ﴾ (0).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّ كتمان (٦) العلم هو المقصود الأقصى من ذلك، بحيث إنّ النبيّ عَلَيْهُ والإمام إخّما جعلا لتبيين العلم العملي، فكان من عظيم المراد هنا.

والمقصود من الإعلام تكميل المكلّف في قوته العمليّة فلو لم يكن الإمام

⁽١) الألفين: ٤٣٣ ـ ٤٣٤ الرابع والسبعون من أدلّـة المائة العاشرة الدالّـة عـلى وجـوب عـصمة الإمام المِيلِّا.

⁽٢) انظر: القواعد الجليّة في شرح الرسالة الشمسيّة: ٢٦٢.

⁽٣) النساء (٤): ٣٧.

⁽٤) انظر ورد نحوه في الألفين: ٤٣٣ ـ ٤٤٤ الخامس والسبعون من أدلّة المائة العاشرة الدالّـة على وجوب عصمة الإمام للتَلِلا.

⁽٥) النساء (٤): ٣٧.

⁽٦) في المخطوط: «عدم كتمان» بدل «كتمان» وما أثبتناه من المصدر.

٢٠٤إثبات الإمامة /ج٢

معصوماً لم يتم هذا الغرض، والتقرير ما مر خير مرة، والقياس من الشكل الثاني (١).

٤٥٤ ـ ﴿ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ ﴾ (١).

هذه صفة ذمّ، ونصب الإمام ﷺ لتطهير المكلّف عنها فلابدّ أن يكون مطهّراً عنها، ولا يعلم يقيناً طهارته منها إلّا مع الجزم بالعصمة.

٤٥٥ ـ ﴿ وَمَن يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴾ (٣).

في الألفين: كلّ غير معصوم يمكن أن يكون كذلك، ولا شيء من الإمام يمكن أن يكون كذلك بالضرورة أو دائماً، ويلزمه: كلّ إمام معصوم بالضرورة لوجود الموضوع (٤٠).

٤٥٦ إلى ٤٥٨ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِن لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (٥).

في الألفين: أقول: كون الإمام غير معصوم ينافي هذه من وجوه:

أحدها: أن يدلّ على نفي مرتبة الظلم وهو يستلزم نفي جميع جزئيّاته وهي صفة مدح فتكون واجبة له تعالى، ويستحيل ضدّه عليه، فلو كان الإمام غير معصوم لزم إمكان تكليف ما لا يطاق؛ لأنّه يجوز أن يأمر بمعصيته، والمكلّف مأمور بطاعته في كلّ أوامره ونواهيه فيكون قد أمر بالمعصية، لكنّه تعالى نهى عن المعصية، فيكون مأموراً بفعل ومنهيّاً عنه وهو تكليف ما لا يطاق، وتكليف ما لا

⁽١) الألفين: ٤٣٤ السادس والسبعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

⁽۲) النساء (٤): ۳۸.

⁽٣) النساء (٤): ٨٨.

⁽٤) الألفين: ٤٣٥ التاسع والسبعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للسُّلِّا.

⁽٥) النساء (٤): ٤٠.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام عليٌّ /سورة النساء ٢٠٥

يطاق ظلم، فيكون الظلم ممكناً منه، وقد بيّنًا (١) استحالته، فيلزم اجتماع الإمكان والاستحالة، وهو تناقض.

وثانيها: أنّه يدلّ على لطفه بالمكلّف وتلطفه به وحكمه عليه، فكيف لا يجعل طريقاً للمكلّف مفيداً للعلم بالأحكام، وهو الإمام المعصوم؛ وهو المطلوب.

وثالثها: لطفه هذا وحثّه على فعل الحسنات وتحريضه عليها يدلّ على أنّه تعالى جعل طريقاً مفيداً للعلم بالحسنات، بحيث لا يقبل الشكّ، وذلك هو المعصوم (٢).

٤٥٩ - ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هٰؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ (٣).

تعديله تعالى للشاهد يستلزم عصمته، والمراد بشاهد ليس إلا النبيّ والوصي بشهادة قوله: ﴿ وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ ﴾ (١) وهذه شهادة لتلك من جهة الأفراد، يعني أنّها دلّت على أنّ المراد بالمخاطبين الأفراد لا الجمع، ولو عمّ لدلّ أيضاً على المطلوب.

وأُيّد بما في كتاب الكليني عن الصادق الله: نزلت في أُمّة محمّد خاصّة في كلّ قرن(٥) منهم إمام منّا شاهد عليهم، ومحمّد شاهد علينا(٦).

⁽١) بيّنه العكامة في الدليل التاسع والثمانين والدليل التسعين من المائة الثانية.

⁽٢) الألفين: ٤٣٥ الثمانون من أدلّة المائة العاشرة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلْإ.

⁽٣) النساء (٤): ١٤.

⁽٤) البقرة (٢): ١٤٣.

⁽٥) القرن: أهل كل زمان، وهو مقدار التوسط في أعمار أهل كل زمان مأخوذ من الاقتران، فكأنّه المقدار الذي يقترن فيه أهل ذلك الزمان مأخوذ من الاقتران في أعمارهم وأحوالهم، وقيل: القرن أربعون سنة. وقيل: ثمانون. وقيل: مطلق من الزمان. راجع: شرح أصول الكافي للمازندراني ٥: ١٩٤. (٦) الكافي ١ : ١٨٩ ـ ١ ٢ ١ باب في أنّ الأثمّة للهي شهداء الله عزّ وجلّ على خلقه.

وفي الاحتجاج عن أميرالمؤمنين الله في حديث يذكر فيه أحوال الموقف: فيقام الرسل فيُسألون عن تأدية الرسالات التي حملوها إلى أُممهم، فأخبروا أنّهم قد أدُّوا ذلك إلى أُممهم، وتُسأل الأُمم فيجحدون كما قال الله: ﴿ فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْنَلَنَّ الْـمُرْسَلِينَ ﴾ (١) فيقولون: ما جاءنا من بشير ولا نـذير، فيستشهد الرسل رسول الله ﷺ فيشهد بصدق الرسل وبكذب من جحدها من الأُمم، فيقول لكلّ أُمّة منهم: بلي قد جاءكم بشير ونذير والله على كلّ شيء قدير أي مقتدر على شهادة جوارحكم عليكم به تبليغ الرسل إليكم رسالتهم، ولذلك قال الله تعالى لنبيّه: «فكيف إذا جئنا من كُلّ أُمّة بشهيد وجئنا بك عملي هؤلاء شهيداً» فلايستطيعون ردّ شهادته خوفاً من أن يختم الله على أفواههم وأن يشهد عليهم جوارحهم بما كانوا يعملون، ويشهد على منافقي قومه وأُمّته وكفّارهم بإلحادهم وعنادهم ونقضهم عهده وتغييرهم سنته واعتدائهم على أهل بيته وانقلابهم على أعقابهم وارتدادهم على أدبارهم، واحتذائهم في ذلك سنّة من تقدّمهم من الأمم الظالمة الخائنة لأنبيائها، فيقولون بإجماعهم: ربّنا غلبت علينا شقوتنا وكنّا قوماً ضالّين (٢).

وفي تفسير الصافي: أقول: نزول الآية في هذه الأُمّة لا ينافي عموم حكمها فلا تنافي بين الروايتين (٣).

- 40 11 511 41

الأعراف (٧): ٦.

⁽٢) الاحتجاج ١: ٣٦٠ ـ ٣٦١، وعنه المجلسي في: بحار الأنوار ٩٠: ١٠١، الحويزي في نور الثقلين ١: ٦٠٥ ح ١٠٤٤، والفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٤٥٢، والمشهدي في تفسير كنز الدقائق ٢: ٤٥٧.

⁽m) 1:703.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام عليٌّ /سورة النساء٧٠٧

٤٦٠ ـ ﴿ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ ﴾ (١).

هذه صفة ذمّ بمعنى أنّه لا يجوز اتّباع من يعصي الرسول، وغير المعصوم يعصيه ـكالخلفاء ـفلا يجوز اتّباعه، فلا يجوز إمامته.

وأيضاً تحريض على الاحتراز عن مخالفة ما قال الرسول، وذلك موقوف على معرفته يقيناً، وعين اليقين لا يتم إلا بالمعصوم فيجب نصبه؛ لاستحالة التحذير التام من الحكيم بدونه.

وثالث الأوجه: أنّه سبحانه كلّف في هذه بامتثال أوامر الرسول ونواهيه، والمعصوم لطف فيها، فيجب لما تقرّر (٢) من أنّ التكليف بشيء يستلزم فعل شرائطه، واللطف فيه الذي هو من فعل المكلّف، وأنّ الإمام لطف يتوقّف عليه فعل المكلّف به الواجب فيجب؛ كذا في الألفين (٣).

٤٦١ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَـتَّىٰ تَـعْلَمُوا مَـا تَقُولُونَ ﴾ الآية (٤).

لا يجوز اتباع من يحتمل فعل ذلك منه، وغير المعصوم كذلك، فلا يـصلح للإمامة (٥).

٤٦٧ و ٤٦٣ - ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوانَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ﴾ (٦).

⁽١) النساء (٤): ٢٤.

⁽۱) النساء (۲): ۲۱.

⁽٢) انظر: مناهج اليقين في أصول الدين: ٢٥١.

⁽٣) الألفين: ١٤٨ الرابع والتسعون والخامس والتسعون والسادس والتسعون من أدلّة الماثة الثـانية الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتِّلِإ مع اختلاف قليل بالألفاظ.

⁽٤) النساء (٤): ٤٣.

⁽٥) الألفين: ١٤٨ السابع والتسعون من أدلَّة المائة الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِخ.

⁽٦) النساء (٤): ٤٤.

٢٠٨اثبات الإمامة /ج٢

الاستدلال بها من وجهين:

الأوّل: الإمام هادٍ إلى السبيل يقيناً، ولا شيء من غير المعصوم بهادٍ إلى السبيل يقيناً، فلا شيء من الإمام بغير المعصوم. أمّا الصغرى؛ فظاهرة لأنّ الإمام للتقريب إلى الطاعة والتبعيد عن المعصية وهي الهداية. وأمّا الكبرى؛ فلأنّه يمكن أن يضلّ السبيل ويأمر بما لا يقرّب إلى الطاعة ويُبعّد عن المعصية.

الثاني: أنّ الإمام يجب له الصارف عن الإضلال وضلال السبيل ويمتنع عليه ذلك، وإلّا لم يعتمد على أمره لاحتمال دخوله في هذه الآية وهي تقتضي الاحتراز عن اتباعه فتنتفي فائدته، ولا شيء من غير المعصوم كذلك؛ لوجود الداعي منه إليه والموجبة لمنعه، أعني العصمة منتفية فيكون ممكناً (١).

٤٦٤ _ ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ ﴾ (٢).

في الألفين: أنّ الأعداء لا يكونون هادين، وكلّ غير معصوم يحتمل أن يكون عدوّاً، فلا يُجزم بكونه هادياً ووليّاً، وكلّ إمام يُجزم بكونه غير عدوّ، بل يعلم أنّه هادٍ ووليّ ؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام، وهو المطلوب (٣).

٤٦٥ ـ ﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا ﴾ ^(٤).

يستحيل عليه تعالى إهمال الألطاف؛ لأنّه جلّ وعزّ وصف نفسه بغاية الشفقة في هذه الآية؛ لأنّ الولى هو المتصرّف في المصالح، ومن جملة ذلك وجود

⁽١) الألفين: ١٤٨ الثامن والتسعون والتاسع والتسعون من أدلَّة المائة الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للثيلاً.

⁽٢) النساء (٤): ٥٥.

⁽٣) الألفين: ١٤٩ الأوّل من أدلّة المائة الثالثة الدالّة على وجوب عصمة الإمام الطِّيّة.

⁽٤) النساء (٤): ٥٥.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام اللَّهِ /سورة النساء ٢٠٩

المعصوم الذي أعظم الألطاف فلا يجوز إهماله فيه، والسبق بما هو الأدنى منه، وأنّى يجوز تركه مع وجود الداعي والقدرة وسبق القول به.

٤٦٦ ـ ﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴾ (١).

الإجماع على أنّه ليس مختصًا بما في الدنيا، بل في الأُمور الأُخرويّة أو الأعمّ، وأعظم النصرة لا تتحقّق إلّا بالمعصوم، والكفاية في الآيتين ممّا يدلّ على أنّه لابدّ من الاكتفاء به على غيره في النصرة على ما صرّح به البيضاوي(٢)، وبطل القول بالاختيار.

٤٦٧ _ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذٰلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾ (٣).

والاعتقاد بالإمام وقبول قوله في الجميع واجب بلا خلاف، فالإخلال لا يغلو إمّا أن يكون داخلاً في الشرك أو فيما دون ذلك، وعلى الثاني فتخصيص الغفران بمن يشاء مع الإشراك في العلّة وعدم استحقاق المراد ترجيح بلا مرجّح، وهو محال لما بيّناه في علم الكلام، فلابد أن يكون المراد بمن يشاء هو الذي استعد باستحقاق الغفران وهو ليس إلّا بسبب فيجب تحصيله لدفع الضرر المظنون، ولا يمكن إلّا بالعلم به، ولا يتيسّر إلّا بالمعصوم على ما أفدناه، فيجب كونه في كلّ عصر لعموم سببه.

ويعتضد بما في تأويل الآيات الظاهرة بحذف الإسناد مرفوعاً عن مولانا علي ابن الحسين، عن أبيه الحسين، عن أميرالمؤمنين صلوات الله عليهم أجمعين، قال: المؤمن على أيّ حال مات وفي أيّ ساعة قُبِض فهو شهيد. ولقد سمعت

⁽١) النساء (٤): ٥٥.

⁽٢) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ٢: ١٩٦ وفيه: يعينكم فثقوا عليه واكتفوا به.

⁽٣) النساء (٤): ٨٤.

حبيبي رسول الله ﷺ يقول: لو أنّ المؤمن خرج من الدنيا وعليه مثل ذنوب أهل الأرض لكان الموت كفّارة لتلك الذنوب.

ثمّ قال اللهِ: من قال «لا إله إلّا الله» بإخلاص (١) فهو بريء من الشرك، ومن خرج من الدنيا لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنّة، ثمّ تلا هذه الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ ﴾ الآية، وهم شيعتك ومحبّوك يا على.

فقلت: يا رسول الله، هذا لشيعتى؟

قال: إي وربّي، لشيعتك ومحبّيك خاصّة، وإنّهم ليخرجون سن قبورهم وهم يقولون: «لا إله إلّا الله، محمّد رسول الله، عليّ وليّ الله» فيُؤتّونَ بحُلَلٍ خُضْر من الجنّة، وأكاليل من الجنّة، وتيجان من الجنّة، فيلبس كلّ واحد منهم حلّة خضراء وتاج الملك وإكليل الكرامة، ثمّ يركبون النجائب(٢) فتطير بهم إلى الجنّة، لا يحزنهم الفزع الأكبر وتتلقّاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون (٣).

وفي هذا المعنى ما ذكره الشيخ الله في أماليه بإسناده عن محمّد بن عطيّة ، عن أبي عبدالله قال: قال رسول الله عَلَيْلُهُ: «الموت كفّارة لذنوب المؤمنين »(٤).

٤٦٨ _ ﴿ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ ﴾ (٥).

الزكاة هي الطهارة، وكلّ ذنب رجس فإمّا أن لا يكون المراد الزكاة من البعض

⁽١) في هامش المصدر عن بعض النسخ «بالإخلاص».

⁽٢) النجيب: الفاضل من كلّ حيوان، وقد نجُب بالضم ينجب نجابة: إذا كان فاضلاً نفيساً في نوعه، والنجيبة » والجمع «النّجائب». مجمع والجمع «النّجائب». مجمع البحرين ٢: ١٦٨ - ١٦٩ «نجب».

⁽٣) تأويل الآيات ١: ١٤١ ح ٢٢.

⁽٤) أمالي الشيخ الطوسي: ١٠٩_-١١٠ ح٢١/١٦٧.

⁽٥) النساء (٤): ٩٤.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام الطِّي /سورة النساء ٢١١

أو لأنّ الكلّ مشترك فيه وأنّه لا يسمّى مزكّياً، فبقي أن يكون من كلّها، فإمّا أن يكون من أوّل الخلقة؛ فهو المطلوب، أو بعده بمدّة فهو أيضاً يفيد المطلوب، لأنّه لو جاز بعد تزكيته تعالى له خلافه لزم جواز الحكم بخلافه بدون نسخه وهو على حدّ الكفر بما أنزل. على أنّه لو جاز عليه بعد ذلك خلاف التزكية لماكان فرقاً بينه وبين غيره، وأنّه بعد التزكية من كلّ الأدناس فيمتنع الحكم بجوازه امتناعاً عن غيرنا. هذا لو أجزنا ذلك.

أمّا لو قلنا باستحالته لاستحالة الانقلاب فبقي الشقّ الأوّل سيّما على القول بأنّ العلم به ودلّ عليه أيضاً قوله تعالى، هذا على أنّ تزكيته تعالى هي المعتد بها دون تزكية غيره فإنّه العالم بما ينطوي عليه الانسان؛ على ما قاله البيضاوي (١)، فالتزكية على أيّ نحو كان يحصل بها العصمة المطلوبة.

٤٦٩ ـ ﴿ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ (٧).

كلّ غير معصوم كذلك بالإمكان، ولا شيء من غير الإمام كذلك بالضرورة، ولا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة؛ وهو المطلوب.

٤٧٠ - ﴿ أَلَــمْ تَرَ إِلَى الَّـذِينَ أُوتُوا نَـصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُـؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ ﴾ (٣).

والاستدلال بها مثل سابقها.

وأُيِّد بما في تفسير الصافي فقال: روي أنَّها نزلت في الذين غصبوا آل محمّد

⁽١) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ٢: ٢٠١.

⁽٢) النساء (٤): ٥٠.

⁽٣) النساء (٤): ٥١.

٢١٢أثبات الإمامة /ج٢

حقّهم وحسدوا نصيباً (١) من منزلتهم (٢).

والعيّاشي عن الباقر النِّلا: الجبت والطاغوت فلان وفلان (٣).

أقول: الجبت والطاغوت ما مقتضاهما الضلال والإضلال فعمّ من كلّ تفسير فسّرهما المفسّرون.

٤٧١ ـ ﴿ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هٰؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا * أُولٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَن اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴾ (٤٠).

غير المعصوم يلعنه الله بالإمكان، ولا شيء من الإمام يلعنه إلاً ما دام الإمام لها بالضرورة، فكلّ غير معصوم ليس بإمام يلزمه.

وأَيّد بما في تفسير الصافي: في الكافي عن الباقر اللهِ: يقولون لأئمّة الضلال والدعاة إلى النار هؤلاء أهدى من آل محمّد (٥).

٤٧٢ ـ ﴿ أَم لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ ﴾ (٦).

هذا إنكار لا يكون لهم ذلك، ويلزمه امتناع ذلك لهم، ولنا مقدّمة أُخرى وهي أنّ هؤلاء الكفرة أمكن لهم اختيار الحقّ لتكليفهم به كما يمكن الارتداد بغير المعصومين، فإذا تقرّر ذلك فنقول: إنّ المقدّمة الأولى والثانية مانعة الجمع وليس

⁽١) في المصدر: «وحسدوا منزلتهم»، وكذا في: تفسير القمّي ١: ١٤٠ والبحار ٩: ١٩٣ ح٣٧، وتفسير نور الثقلين ١: ٤٨٩ ح٢٩٧.

⁽٢) تفسير الصافي ١: ٤٥٩.

⁽٣) تفسير العيّاشي ١: ٢٤٩ قطعة من حديث ١٥٣، وعنه الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٥٩ هـ ١٥٣ قطعة من حديث ١٥٣ و ٢٤. ٥٥٣ ح ٧٣، تفسير نور الثقلين ٢: ٨٣ ـ ٨٨ ح ٢٢٩، تفسير كنز الدقائق ٢: ٤٧٨.

⁽٤) النساء (٤): ٥١ ـ ٥٢.

⁽٥) تفسير الصافى ١: ٤٥٩.

⁽٦) النساء (٤): ٥٣.

السبب فيه فعليّة الكفر؛ لأنّه لا ينافي إمكانه لهم مع أنّه سبحانه نفى عنهم ذلك على العموم لأنّ الاستفهام هناك للإنكار، بمعنى النفي أي ليس لهم ذلك، والنكرة في النفي للعموم على ما تقرّر(١)، وأكّد ذلك بقوله: ﴿ فَإِذًا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ﴾ أي لو كانوا لهم فليس العلّة في ذلك إلّا عدم الاستعداد للملك، وهو وصف العصمة.

2٧٣ إلى ٤٧٦ ـ ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُم مُلْكًا عَظِيمًا * فَمِنْهُم مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُم مَن صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴾ (٢).

المراد من الفضل الملك، فنقول: تخصيصهم (٣) بذلك دون غيرهم يحتاج إلى مرجّح وهو ليس إلّا العصمة؛ لاشتراك الكلّ في غيره، وقد مرّ أنَّ محمّداً عَيَّالًة من الله البراهيم وكذا آله، وتدخل إمامته في جملة تلك الإمامة التي دعا بها الله واستجاب له، فنقول: الإمامة من آل إبراهيم أو من غيره، والثاني ينافي من وجوه: الأوّل: بأنّه تمنّاه وأجابه تعالى وهو يناقضه.

الثاني: أنّه قد مرّ أنّه تعالى اصطفى آل إبراهيم، ويلزمهم العصمة، فلو اختار غيرهم؛ لزم ترجيح المرجوح.

الثالث: أنّه تعالى آتى آل إبراهيم الكتاب والحكمة كما في هذه الآية، وهي تقتضى العصمة من جهتين:

الأولى: من جهة إعطائهم الحكمة.

⁽١) راجع: العدّة في أصول الفقه ١: ٢٧٥، معارج الأصول: ١٢٥، مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٣ ط. دار الأضواء، اللّمع في أصول الفقه ٢: ٦٩.

⁽٢) النساء (٤): ٥٥ و٥٥.

⁽٣) تخصّصهم: خ ل.

٢١٤اثبات الإمامة /ج٢

والثانية: من جهة الاستعداد كما مرّ.

وأيضاً دلّ على عصمة الإمام من حيث دلالته على عصمة النبيّ ﷺ من أوّل عمره إلى آخره على ما مرّ غير مرّة.

وأيِّدت تلك الوجوه بما في كتاب الكليني عن ابن أُذينة عن العجلى قـال: سألت أبا جعفر النَّهِ عن قـول الله عـزّ وجـلّ: ﴿ أَطِيعُوا اللَّـهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُـولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (١٠؟ فكان جوابه: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هٰؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّـذِينَ آمَـنُوا سَبِيلًا ﴾ يقولون لأئمّة الضلال والدعاة إلى النار هؤلاء أهدى من آل محمّد سبيلًا. ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا * أَم لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ ﴾ يعنى الإمامة والخلافة ﴿ فَإِذًا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ﴾ نحن الناس الذين عنى الله، والنقير النقطة التي في وسط النواة (٣). ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ ﴾ نحن الناس المحسودون على ما آتاهم الله من الإمامة دون خلق الله أجمعين ﴿ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُم مُلْكًا عَظِيمًا ﴾ يقول: جعلنا منهم الرسل والأنبياء والأئمّة، فكيف يقرّون به في آل إبراهيم وينكرون في آل محمّد ﴿ فَمِنْهُم مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُم مَن صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴾ (٣).

فمعنى قوله تعالى «فمنهم من آمن» أي بفضلهم المحسودون عليه وهم

⁽١) النساء (٤): ٥٩.

⁽٢) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٥: ٣٠٤: أي لو كان لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون الناس ما يوازي نقيراً فكيف إذا لم يكن نصيب منه وهم أذلاء وكيف ما زاد على النقير ؟! وفيه مبالغة في شدّة حرصهم وكمال عداوتهم للناس. ثمّ حكى عن أهل اللغة قائلاً: النقير: النقرة التي في ظهر النواة، والنقرة: الحفرة، ومنه نقرة القفا ولعلّ المراد بالنقطة النقرة.

⁽٣) الكافي ١: ٢٠٥ ح ١ باب أنّ الأئمة الميكم ولاة الأمر وهم الناس المحسودون.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام الطُّ /سورة النساء ٢١٥

شيعتهم وأتباعهم، «ومن صد عنه» وهم أضدادهم وأعداؤهم، «وكفي بجهنم سعيراً» جزاء ومصيراً(١١).

ويؤيده ما رواه أيضاً عن عليّ بن إبراهيم عن أبيه بإسناده عن بريد العجلي عن أبي جعفر الله عزّ وجلّ: ﴿ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُم مُلْكًا عَظِيمًا ﴾ قال: الملك أن جعل منهم الرسل والأئمة، وكيف يقرّون في آل إبراهيم بذلك وينكرونه في آل محمّد عَلَيْهُ.

قال: قلت: قوله: «و آتيناهم ملكاً عظيماً»؟ قال: الملك أن جعل منهم أئمّة من أطاعهم أطاع الله، ومن عصاهم عصى الله؛ فهذا الملك العظيم (٢).

وفي تفسير علي بن إبراهيم: روي أنّها نزلت في الذين ظلموا آل محمّد ﷺ حقّهم الله على ما آتاهم الله من فضله، الآية؛ فالملك العظيم الخلافة (٣).

ونقول: لنا وجه آخر من الاستدلال بها على عصمة الإمام، أشار جلّ شأنه إليه وهو أنّ يقول: إنّ الناس على ثلاثة أقسام:

الأوّل: الفاجر الجاهل السفيه من كلّ وجه، لا يخشى الله، أخرج نفسه بنفسه من استعداد الفطرة وبه صار كالأنعام بل هم أضلّ سبيلاً، وقد صرّح تعالى إلى هؤلاء بقوله: ﴿ اللَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاعُوتِ ﴾ إلى قوله: ﴿ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴾ وقد قال أيضاً: ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ ﴾ إلى قوله: ﴿ لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴾ .

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٢٩ _ ١٣٠ ح٣.

⁽٢) الكافي ١: ٢٠٦ ح ٥ باب أنّ الأئمة المِين ولاة الأمر وهم الناس المحسودون.

⁽٣) تفسير القمّي (علي بن إبراهيم) ١: ١٣٩ ـ ١٤٠ مع اختلاف يسير. وراجع: تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٣١ تجدنص ما ذكره المصنّف فيه.

الثاني: المعصوم الذي لا يخلّ بواجب ولا يفعل قبيحاً فيكون عالماً على ما أفضل ما يمكن للبشر، وأكمل الخلق في الخشية والعلم والفعل بما آتاه الله من فضله، استظهره الله تعالى بقوله: ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ فَضَله، استظهره الله تعالى بقوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُوَدُّوا فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبرَاهِيمَ ﴾ الآية، وقد أشار إليه بقوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُودُوا الأَمانَاتِ ﴾ (١)، وأيضاً بقوله: ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (١) وبقوله: ﴿ إِذَا حَكَمْتُم ﴾ (١).

الثالث: المراتب بينهما لا تتناهى بعضها أقرب إلى الأوّل، وبغضها إلى الثاني، وصرّح بهؤلاء بقوله تعالى تارة: «والذين آمنوا»، وتارة بقوله: «إلى أهلها»، وتارة بقوله: «بين الناس»، وأُخرى بقوله: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ ﴾ الآية، والمحتاج إلى الإمام في التقريب والتبعيد الأوّل والثالث، وأمّا الثاني فقد يحتاج لتعريف الأحكام أو أمر الإمامة وأحكامها كاحتياج الحسن والحسين المنظ إلى على الله في روايتهما ونقلهما، أو لأنهما كانا كذلك لغرض آخر، فالإمام لو كان من غير الثاني لزم ترجيح المرجح ورضاء الحكيم به محال، ولأنّه لا يحتاج إلى من غير الثاني لزم التسلسل، والأوّل والثالث محتاجان فلا يجوز أن يكون لهما.

وأَيِّد هذا بما جاز في تفسير الصافي من أنّه روي: نحن الناس وشيعتنا أشباه الناس وسائر الناس نسناس (٤٠).

والحصر عقليّ أُكِّد بالنقليّات الكثيرة.

⁽١) النساء (٤): ٥٨.

⁽٢) النساء (٤): ٥٩.

⁽٣) النساء (٤): ٥٨.

⁽٤) تفسير الصافي ١: ٤٥٩. وقد تقدّم سابقاً حول كلمة «نسناس»، فراجع.

المفتاح الأوِّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام عليُّ /سورة النساء

٤٧٧ و ٤٧٨ ــ ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ (١). وجه الاستدلال من وجهين:

الأوّل: ما في الألفين: هذه صفة مدح يدعو الإمام إليها وينهي عن ضدّها، وغير المعصوم يمكن أن يدعو إلى ضدّها، ويمكن أن لا يدعو إليها، والإمام يستحيل أن يدعو إلى ضدِّها ويجب أن يدعو إليها، وهذا يدلُّ على وجوب كون الإمام معصوماً؛ وهو المطلوب(٢).

الثاني: أنَّ الأهل إمَّا أعمَّ من جميع المكلِّفين _على ما قاله البيضاوي $^{(n)}$ _ أو مخصوص بطائفة خاصّة، وعلى الأوّل فنقول: لابدّ أن يكون المخاطبون بهذا الخطاب غير الأهل المكلَّفين، ولابدّ لهم من مزيّة بـه استعدّوا للإطاعة، فـإنّ المحال ترجيح المساوي فكيف بترجيح المرجوح من الحكيم؟ ولو كانوا من المكلَّفين لزم اتحاد الداعي والأمر والمدعوِّ والمأمور، فإنَّ الإنسان لا يأمر نفسه، وإنّه لا يؤمر بأمر نفسه(٤)، وتلك المزيّة ليس ما يمكن أن يكون في المدعوّين، فلابدّ من أن يكون غيره، وهو ليس إلّا العصمة.

⁽٢) الألفين: ٤٣٥ ـ ٤٣٦ الحادي والثمانون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة

⁽٣) أنوار التنزيل(تفسير البيضاوي) ٢: ٢٠٥ وفيه: خطاب يعم المكلَّفين.

⁽٤) ولا شكَّ أنَّه لابدّ من مزيَّة لصاحب الأمر على من كانوا تابعين له، والمـزيَّة ليست إلَّا بـوصف العصمة لإمكان اشتراك الكلِّ في وصفه العدالة، وإنَّ الكل مأمور باتَّباعه، فلو كان إجماع كلُّ من سواه حجّة لما وجب إطاعته عليهم مع أنّ الكلّ مأمور باتّباعه بهذه الآية، فيلزم أن يكون أهل الإجماع تابعاً له، فإن كان قولهم «معصوماً» كما قالوا لزم عصمة الإمام بالأولويّة لأنّ الأفضل من المعصوم معصوم، فإن لم يكن معصوماً فلزم أيضاً إبطال حجيّته.

فإن قلت: على الإمام وجوب التبعيّة للإجماع.

قلت: لم يقل به أحد لأنّ الإجماع في مقابل النصّ خطأ (منه).

فإن قلت: المشافهة لا تقتضي عصمة الإمام عليه الذي في غير ساحة الحضور وإنّه هو النبي عليه .

قلت: الخطاب عام ومع هذا الجمع يقتضي لا أقل فوق الواحد وما زاد فيكون المراد النبيّ عَيَّالُهُ، وعليّاً، أو عليّاً وابنيه المي جميعاً، أو الشلاتة، أو الأربعة، أو الخمسة، وعلى تقدير الثاني فثبت عصمة المخاطبين بما مرّ، وعصمة الأهل أيضاً؛ لأنّ اختصاص الأهليّة بهم دون غيرهم يقتضي ذلك لما ذكرنا، فحينئذ يكون المراد بالأمانة الولاية ولوازمها.

وأُيِّد بما في الآيات السابقة واللاحقة وما ورد في تفسير ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الأَمَانَةَ عَلَى السَّمْوَاتِ ﴾ الآية (١)، مِن أنَّ المراد بها الولاية (٢).

وعن المعلّى بن خنيس قال: سألت أبا عبدالله الشِلِا عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ ﴾ الآية ؟ فقال: أمر الله الإمام أن يدفع إلى الإمام بعده كلّ شيء عنده (٤). ويؤيّد ذلك _ أيضاً _ ما رواه عن بريد بن معاوية العجلي قال: سألت

⁽١) الأحزاب(٣٣): ٧٢.

 ⁽٢) كما في الكافي ١: ٤١٣ ح ٢ باب فيه نكت من التنزيل والتأويل في الولاية، معاني الأخبار: ١١٠
 ح ٢ و ٣ باب معنى الأمانة التي عرضت، تفسير الصافى ٤: ٣٠٦.

⁽٣) الكافي ١: ٢٧٦_٢٧٧ ح ٢ باب أنّ الإمام علي يعرف الإمام الذي يكون من بعده. ومثله حديث ٣ عن محمّد بن الفضيل في الباب نفسه.

⁽٤) الكافى ١: ٢٧٧ ح ٤ الباب نفسه أيضاً.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام الطُّخ /سورة النساء ٢١٩

أبا جعفر الله عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿إِنَّ اللّهَ يَأْمُوكُمْ أَن تُؤدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ﴾ ؟ قال: إيّانا عنى أن يؤدّي الإمام الأوّل إلى الإمام الذي بعده ما عنده من الكتب والسلاح. وقال: «إذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل» الذي في أيديكم. ثمّ قال للناس: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّهَ وَأَطِيعُوا الرّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (١) إيّانا عنى خاصّة، ثمّ أمر جميع المؤمنين بطاعتنا إلى يوم القيامة إذ يقول: ﴿ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللّهِ وَالرّسُولِ أُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (١) إيّانا عنى عامرهم الله عزّ وجل بطاعة ولاة والرّسُولِ أُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (١) كذا نزلت، كيف يأمرهم الله عزّ وجل بطاعة ولاة الأمر ويرخص في منازعتهم، إنّما قيل ذلك للمأمورين الذين قيل لهم أطيعوا الله وأطيعوا اللهم أطيعوا اللهم أطيعوا اللهم أطيعوا اللهم وأطيعوا الرسول وأُولي الأمر منكم (١).

٤٧٩ و ٤٨٠ ـ ﴿ وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ النَّاسِ أَن تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ﴾ الآية (٥).

الاستدلال به من وجهين:

الأوّل: ما في الألفين أنّ غير المعصوم يمكن أن لا يحكم بذلك، وكلّ إمام يحكم بذلك ،وكلّ إمام يحكم بذلك بالضرورة، ينتج: لا شيء من غير المعصوم بـإمام، وهـو يسـتلزم

⁽١) النساء (٤): ٥٩.

⁽۲) النساء (٤): ٥٩. (۲) النساء (٤): ٥٩.

⁽٣) الكافي ١: ٢٧٦ - ١ الباب نفسه كذلك، وانظر: بحار الأنوار ٣٣: ٢٧٥ ـ ٢٧٩ - ٥.

⁽٤) تفسير مجمع البيان ٣: ١١١ ـ ١١١، وعنه: في تفسير الصافي ١: ٤٦١، وتفسير كنز الدقائق ٢: ٤٨٩.

⁽٥) النساء (٤): ٥٨.

. ٢٢اثبات الإمامة /ج ٢

عصمة الإمام كما مرّ (١) غير مرّة ضرورة؛ وهو المطلوب(١).

الثاني: بما مرّ وهو تعليق الحكم على الدوام على العدل يقتضي عدالة الحاكم دائماً أيّ وقت كان، وهذا هو العصمة.

وأَيِّد بالمروي السابق، وبما في تفسير الصافي: في الكافي والعيّاشي عن الباقر الله: يعنى العدل الذي في أيديكم (٣).

وفي رواية أُخرى للعيّاشي: إذا ظهرتم أن تحكموا بالعدل إذا بدت في أيديكم (٤).

وفي «إنّ الله نعمًا يعظكم به» عن الباقر التي الله فينا نزلت، والله المستعان (٥٠).

٤٨١ إلى ٤٩٢ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِى الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (٦).

الاستدلال بها من وجوه:

الأوّل؛ ما في الألفين قال: إنّ قول الإمام وفعله وتركه وتقريره حجّة لتلك الآية، وعطف المفرد على معمول الفعل يقتضي تساويهما فيه، والطاعة الواجبة للرسول هي متابعة قوله وفعله وتقريره، فيجب أن يكون الإمام كذلك، ولأنّ المفهوم من

⁽١) لقد مرّ في استدلال العلّامة هذا التلازم في: الدليل الحادي والخمسين، والدليل الثالث والستّين، والدليل الثالث والستّين، والدليل الرابع والسبّين، والدليل الرابع والدليل الرابع والسبّين، والدليل الرابع والدليل الرابع والدليل الرابع والسبّين، والرابع والسبّين، والرابع والسبّين، والدليل الرابع والسبّين، والرابع والربع و

⁽٢) الألفين: ٤٣٥ ـ ٤٣٦ الثاني والشمانون من أدلّة المائة العاشرة الدالّة على وجوب عصمة الإمام الميلية.

⁽٣) تفسير الصافي ١: ٤٦٢، وراجع: الكافي ١: ٢٧٦ ضمن الحديث ١ أنّ الإمام يعرف الإمام الذي يكون من بعده، تفسير العيّاشي ١: ٢٤٧ ح ١٥٣.

⁽٤) تفسير العيّاشي ١: ٢٤٧ ح ١٥٥.

⁽٥) تفسير العيّاشي ١: ٢٤٩ - ١٦٦، وعنه المجلسي في البحار ٢٣: ٢٧٨ - ١٥٠.

⁽٦) النساء (٤): ٥٩.

الطاعة الكلّية ذلك، فإنّ غيرها طاعة جزئية، وقوله أو فعله أو تقريره مقدّم على كلّ دليل ظنّيّ، وعلى كلّ اجتهاد؛ لأنّ مجتهداً مّا إذا حصل له ظنّ بسبب دليل على حكم يخالف حكم الإمام، فإن وجب اتّباع اجتهاده فقد خالف الإمام فلم يثبت له الطاعة الكلّية، وهو محال، ومناقض للغرض، وموجب لإفحام الإمام، فتعيّن اتّباع حكم الإمام قولاً وفعلاً وتقريراً، فهو مقدّم على كلّ دليل ظنّيّ، وعلى كلّ اجتهاد، والمقدّم على كلّ ظنّيّ لا يكون ظنّيّاً قطعاً بل علميّاً، ولو جوّزنا عليه الخطأ لكان ظنّيّاً فيجب أن يكون معصوماً (۱).

الثاني: أنّ الإمام يجب اتباعه دائماً أو بالضرورة لقوله تعالى في تلك الآية، وكلّ من وجب اتباعه فهو مهتد ما دام يجب اتباعه لقوله تعالى: ﴿ اتَّبِعُوا مَن لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُم مَّهْتَدُونَ ﴾ (٢)، ينتج: الإمام مهتد دائماً أو بالضرورة؛ وهو المطلوب (٣).

الثالث: أنّه لا شيء من غير المعصوم يجب اتّباعه في الجملة، وكلّ إمام يجب اتّباعه في الجملة، وكلّ إمام يجب اتّباعه بالضرورة أو دائماً للآية، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة أو دائماً، وينعكس بالعكس المستوى (٤) إلى قولنا لا شيء من الإمام بغير معصوم دائماً أو بالضرورة وهو يناقض المطلقة، أعنى بعض الإمام غير معصوم في

⁽ ١) الألفين: ٢٩٨ الثالث والخمسون من أدلَّة المائة السابعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام النُّلِّة.

⁽۲) يس (۳٦): ۲۱.

⁽٣) انظر: الألفين: ٣٠٣ السادس والستون من أدلّـة المائة السابعة الدالّـة عـلى و جـوب عـصمة الإمام عليًا إ.

⁽٤) العكس المستوي: هو عبارة عن جعل الجزء الأوّل من القضيّة ثانياً والثاني أوّلاً مع الصدق والكيف كما هو. أي جعل الموضوع محمولاً والمحمول موضوعاً. انظر: القواعد الجليّة في شرح الرسالة الشمسيّة: ٢٩٨.

٢٢٢اثبات الإمامة /ج٢

الجملة، ولكن الأُولى صادقة فتكذب الثانية؛ لأنَّها نقيضها(١).

الرابع: أنّه إذا ورد أمران أحدهما مطلق والآخر مقيّد بصفة [واتحد الحكم والموضوع أو كان المقيد أعم] (٢) حمل المطلق على المقيّد لما تقرّر في الأصول (٣) فيقيّد الأمر بطاعة أولي الأمر بهذا الوصف وهو كونه مهتدياً، فإن وجب ثبوت هذا الوصف له فهو المطلوب، وإلّا فإن علم بقوله «دار» وباجتهاد المكلّف لزم إفحامه؛ لأنّه إذا أمر المكلّف بأمرٍ قال له المكلّف: لاأتبعك حتّى أعلم أنك مهتدٍ، ولا أعلم حتّى أجتهد، أو إنّي لا أجتهد، أو اجتهدت وأذى اجتهادي إلى خلاف هذا الحكم، فينقطع الإمام. وكذا إن لم يعلم فلابدٌ من وجوب هذا الوصف له؛ وهو المطلوب لأنّه معنى العصمة (٤).

الخامس: قوله عزّ وجلّ هذا يدلّ على أنّ أُولي الأمر من البيّنات، كما أنّ أمر الرسول من البيّنات، وهو ظاهر، وإنّما يكون من البيّنات إذا كان معصوماً، فإنّ غير المعصوم لا يفيد قوله العلم فلا يكون من البيّنات (٥).

السادس: لو كان الإمام غير معصوم لزم اجتماع النقيضين، واللازم باطل فالملزوم مثله. بيان الملازمة: أنّ الإمام دائماً يجب اتّباعه في أوامره ونواهيه وأفعاله وأقواله وتروكه فيما لم يعلم عدم وجوبه واعتقاد ما علم فيه ذلك، وغير المعصوم بالفعل لا يجب اتّباعه في بعض ذلك بالفعل في الجملة، والدائمة

⁽١) الألفين: ٣٠٢الثالث والستون من أدلَّة المائة السابعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

⁽٢) ما بين المعقوفتين زيادة أضفناها من المصدر.

⁽٣) انظر: معارج الأصول: ٩١، مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٥١، تهذيب الوصول إلى علم الأصول: ١٥٤.

⁽٤) الألفين: ٣٠٢الخامس والستون من أدلّة المائة السابعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للنِّلا.

⁽٥) الألفين: ٣١٨_٣١٩التاسع من أدلَّة المائة الثامنة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام الطُّلِلا.

الموجبة الكلّية مع السالبة الجزئيّة المطلقة العامّة تتناقضان(١).

أمّا الصغرى؛ فلأنّه تعالى قرن بطاعته طاعة رسوله وساوى بينهما في تلك الآية (٢)، والعطف يقتضي المساواة في الحكم المتقدّم، والرسول يجب طاعته في ذلك كلّه فكذلك الإمام، ثمّ تتحقّق المساواة، ولأنّه لولا المساواة لكان هذا الأمر مجملاً لم يرد بيانه، والخطاب المجمل من غير بيان لا في وقت صدوره ولا في مستقبله يستلزم العبث أو تكليف ما لا يطاق، وهما على الله تعالى محال.

وأمّا الكبرى؛ فلأنّ غير المعصوم بالفعل يستلزم كونه متّبعاً لخطوات الشيطان في الجملة فيجب ترك اتّباعه في ذلك وإلّا لزم اتّباع خطوات الشيطان، لأنّ التابع للتابع فيما يتّبع فيه المتبوع تابع لذلك المتبوع في ذلك الشيء، والنهي عن اتّباع خطوات الشيطان يتناول اتّباع من اتّبعه فيها، فيصدق الموجبة الكلّية الدائمة مع السالبة الجزئية الفعليّة مع الوحدات الثمان (٣) فيجتمع النقيضان، وهو المطلوب، وأمّا استحالته فضروريّة (٤).

السابع: دعاء الإمام يفيد اليقين، ولا شيء من دعاء غير المعصوم يفيد اليقين، فلا شيء من الإمام بغير معصوم. أمّا الصغرى؛ فلأنّ دعاء الإمام كدعاء الله تعالى

⁽١) انظر: الجوهر النضيد: ٧٧ نقائض الموجّهات).

⁽٢) أي: قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِى الْأَصْرِ مِنْكُمْ ﴾ النساء (٤): ٥٩.

⁽٣) يشترط في التناقض اتفاق المقدمتين في ثمانية أمور: الموضوع، المحمول، الإضافة، الشسرط، الزمان، المكان، الكل والجزء، القوّة والفعل. ولمزيد من الاطلاع راجع: الجوهر النضيد: ٧٢، ٧٣.

⁽٤) الألفين: ٤٠٥ الخامس والثمانون من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للسُّلِّة.

وهو مفيد لليقين فكذا الأول بهذه الآية (١) فجعل طاعتهما (٢) كطاعته تعالى، وكلّ من كانت طاعته كطاعته أو كطاعتهما كان دعاؤه كدعائهما قطعاً. وأمّا الكبرى فظاهرة؛ لأنّ قول غير المعصوم لا يفيد اليقين؛ لتجويز الخطأ، ومع تجويز النقيض لا يحصل الجزم (٣).

الثامن: أنّ وجوب طاعة الإمام كوجوب طاعة النبيّ عَيَّا الله ووجوب طاعة الله لقوله تعالى في تلك الآية (٤)، وإنّما يتماثل الطاعتان في الوجوب لو تماثل الأمران، لكن أمر الله لا يمكن أن يكون خطأ، فكذا أمر الإمام وفعله، ولا نعني بالمعصوم الله ذلك (٥).

مع أنّ أُولي الأمر إن كان مخطياً عاصياً لزم أمره جلّ وعزّ بتبعيّة العاصي، والأمر بتبعيّة المخطئ خطأ من الحكيم جلّ شأنه.

التاسع: لو أقدم على المعصية لوجب إنكاره وهو مضاد لوجوب إطاعته بتلك الآية، وما قاله القوشجي^(٦) من أنّه أُجيب بأنّ وجوب الطاعة إنّما فيما لا يخالف الشرائع وأمّا فيما يخالفه فالردّ والإنكار، وإن لم يتيسّر فسكوت عن اضطرار^(٧). بأنّه يخصّص من غير مخصّص وإن علم المكلّف بالشرائع كلّها لا يحصل إلّا

⁽ ١) أي آية: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ النساء (٤): ٥٩.

⁽٢) الرسول عَلَيْظِهُ وأُولَى الأمر.

⁽٣) الألفين: ٢٩٥ الثالثُ والأربعون من أدلَّة المائة السابعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عليُّلا.

⁽٤) النساء (٤): ٥٩.

⁽٥) الألفين: ٢٩٢ الرابع والثلاثون من أدلّة الماثة السابعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للثِّلا.

⁽٦) القوشجي على بن محمّد متكلّم الأشاعرة وإمامهم في المعقول والمنقول، المتوفى عام ٨٧٩هـ له شرح التجريد.

⁽٧) شرح المقاصد ٥: ٢٥٢، منشورات الشريف الرضى.

بقوله؛ لعدم وفاء الكتاب والسنّة بها وإنكاره على سرّه، وإنّه إن كان في الاجتهاد يأت فكيف الردّ للمقلّد والعصيان، والثاني الاضطرار وللمجتهد ردّ إمامته لأنّـه منها فكيف يجوز الطعن على من أنكر ولاية أُولى الأمر بهذا المعنى أو قوله وفعله، وأنّه إذا علم وجوبه بالقطع فبم يلزم إيجاب الإطاعة؛ لأنّه تحصيل ما حصل، بل إنّه يصدر إلى ترجيح المرجوح من حيثيّة، وأنّ إيجاب إطاعته من جملة الشرائع فيمكن الردّ والإنكار فيه لمن علم أنّه مخالف لها، وأنّ ما ذكره يرجع إلى تعطيل بعض ما شكّ فيه، وإن كان من غيرها فبالأخرة ينجرّ إلى نقض اشتراط ما يشترط في الإمامة بالاتفاق، وأنّى لم يجز مخالفة الإمام وإنكار إمامته إذا أنكر ضروريّاً من الشريعة فإنّ الغير أولى بإمكان أن يـقول: إنّ الأوّل والثـاني والثالث غير صادقين للخلافة وإنّ مصدرها على الخطأ وإنّ الإجماع غير حجّة وإنّه غير متحقّق وإنّه صدر منهم ما ينافي الإمامة اتفاقاً، وعلى أيّ طريق عرفتهم يلزمهم التساوي بين المطيع والمطاع ومع أنّه في نفسه محال يرجع إلى التسوية بين العاصي والنبي، والله سبحانه تعالى عن ذلك علوًا كبيراً.

العاشر: أنّه قد مرّ غير مرّة عموم قدرته وعلمه، وأنّ المسلّم استحالة الرجحان بدون المرجّح، ومن الضروري إمكان معصوم معلّق القدرة بإيجاده وأنّ الخلق محتاج إليه سبحانه في مدارج الكمال واستحصال الخير الذي هو الجود والوجود لا في الشرّ والعدم، فنقول: لو كان المراد بأُولي الأمر من كان غير معصوم لزم إمّا عدم قدرته تعالى على إيجاد المعصوم أو جهله به، أو عدم إمكانه في نفسه أو عدم رجحانه أو عدم احتياج الخلق إلى المعصوم، بل إلى غيره لزم خلاف هذه الأشياء الضروريّة المسلّم؛ فثبت المطلوب.

الحادي عشر: أنّ بيان أُولي الأمر بأنّه من هو باسمه أو رسمه بالتنصيص أو غيره واجب مضيّق، يحتاج إليه الخلق في تكميل الإصلاح في المعاش والمعاد، وكلّ ما هو واجب كذلك لا يجوز عليه سبحانه التأخير في بيانه كذلك فبيانه كذلك واجب؛ أمّا الصغرى؛ فبالإجماع والآية، وكذا الثاني؛ فثبت التنصيص، فثبت العصمة.

الثاني عشر: أنّ إطاعة أولي الأمر هو ما أمر الله به وأراده ورضي به بالضرورة، وكلّما أراد الله وأمر ورضي به فهو خير وعدل لا شرّ فيه بالضرورة، فإطاعة أولي الأمر خير وعدل لا شرّ فيه بالضرورة. أمّا الصغرى؛ فبالآية والإجماع. أمّا الكبرى؛ فلنفي ماهيّة الظلم الشامل للشرور كلّها في قوله: ﴿ وَمَا اللّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴾ (١) فلنفي ماهيّة الظلم الشامل للشرور كلّها في قوله: ﴿ وَمَا اللّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴾ (١) وأمر به بقوله: ﴿ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ﴾ (٣) وأمر به بقوله: ﴿ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ﴾ (٣) وأنه خير محض ولا يصدر منه إلّا الخير، ورضاؤه بالشرّ وأمره به يناقض الحكمة فيمتنع بالذات، فلو كان أولو الأمر غير معصوين لأمكن الشرّ في المأمور به فلزم إمّا كون الواجب غير واجب، وهذا خلف، أو اجتماع إمكان الذاتي مع الامتناع الذاتي فثبت كونه معصوماً.

وأُكّد بما في مناقب المرتضوي ومناقب ابن مردويه وتفسير الرازي من أنّ المروى عن الصادق الله أنّهم الأثمّة الاثنا عشر (٤).

⁽۱) غافر (٤٠): ۳۱.

⁽٢) النحل (١٦): ٩٠.

⁽٣) النساء (٤): ٥٨.

⁽٤) مناقب المرتضوي: ١٣٠، ولم يذكر أنّ الرواية عن الإمام الصادق المثلِّد. نعم، روى ذلك الشيخ المفيد في الإرشاد ٢: ٨٤٨ بسنده عن الإمام الصادق المثلِّد، والمجلسي في البحار ٣٦: ٤٠٩ عن كفاية الأثر، ولم نعثر عليه في تفسير الرازي.

وأيّدت تلك الوجوه بما في تأويل الآيات الظاهرة فإنّه قال فيه: وممّا ورد من أنّ ولاة الأمر بعد النبيّ عَيْنِهُ هم الأئمّة الاثنا عشر صلوات الله عليهم ما نقله الشيخ أبو على الطبرسي في كتاب إعلام الورى بأعلام الهدى قال:

حدّثنا غير واحد من أصحابنا، عن محمّد بن همام، عن جعفر بن محمّد بن مالك الفزاري، عن الحسن بن محمّد بن سماعة، عن أحمد بن الحارث، عن المفضّل بن عمر، عن يونس بن ظبيان، عن جابر بن يزيد الجعفي قال: سمعت جابر بن عبدالله الأنصاري^(۱) يقول: لمّا نزلت ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّه ﴾ الآية، قلت: يا رسول الله، قد عرفنا الله ورسوله، فمن أُولو الأمر الذين قرن الله طاعتهم بطاعتك؟

فقال على العلى المعروف في التوراة بالباقر وستدركه يا جابر، فإذا لقيته فاقرأه منى السلام، شم الصادق جعفر بن محمد، ثمّ موسى بن جعفر، ثمّ عليّ بن موسى، ثمّ محمد بن عليّ، ثمّ عليّ بن محمد، ثمّ الحسن بن عليّ، ثمّ سميّي وكنيّي حجّة الله في أرضه وبقيّته في عباده ابن الحسن بن عليّ، ذاك الذي يفتح الله عزّ وجلّ ذكره على يديه مشارق الأرض ومغاربها، وذلك الذي يغيب عن شيعته وأوليائه غيبة لا يثبت فيها على القول بإمامته إلّا من امتحن الله قلبه بالإيمان.

قال جابر: فقلت: يا رسول الله، فهل يقع لشيعته الانتفاع في غيبته؟ فقال: إي والذي بعثني بالنبوّة، إنّهم ليستضيئون بنوره وينتفعون بولايته في

⁽١) وفي كشف الغمّة أيضاً بهذا السند، وكذا في المناقب.

غيبته كانتفاع الناس بالشمس وإن تجلّلها (١) السحاب. يا جابر، هذا مكنون سرّ الله ومخزون علم الله فاكتمه إلّا لمن أهله (٢).

وروي في كمال الدين أيضاً ٣٠).

وفي تفسير الصافي: وفي الكافي والعيّاشي عن الباقر عليّه: إيّانا عنى خاصّة، أمر جميع المؤمنين إلى يوم القيامة بطاعتنا^(٤).

وفي الكافي عن الصادق الله إنه سُئل: الأوصياء طاعتهم مفترضة؟ قال: نعم، هم الذين قال الله: ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِثْكُمْ ﴾، وقال الله: ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ ﴾ الآية (٥٠). (٦)

وفيه: والعيّاشي عنه اللهِ: هذه الآية نزلت في عليّ بن أبي طالب الله والحسن والحسين الله . فقيل: إنّ الناس يقولون: فما له لم يسمّ عليّاً وأهل بيته في كتابه؟ فقال: فقولوا لهم: نزلت الصلاة ولم يسمّ الله لهم شلاتاً ولا أربعاً حتّى كان رسول الله عَيْلُهُ فسر ذلك لهم (٧)، ونزل الحجّ فلم يقل لهم طوفوا أُسبوعاً حتّى كان رسول الله عَيْلُهُ هو الذي فسر ذلك لهم، ونزلت ﴿ أَطِيعُوا اللّه وَأَطِيعُوا الرّسُولَ

⁽١) في إعلام الورى: «تجلاها» وفي كشف الغمّة: «علاها».

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٣٥ ح١٣ وراجع: إعلام الورى ٢: ١٨١ ـ ١٨٢. وانـظر: تـفسير نـور الثقلين ١: ٤٩٨ ح ٣٣١، كشف الغمّة ٣: ٣١٤.

⁽٣) كمال الدين: ٢٥٢ _ ٢٥٣ ح٣، وراجع: تفسير الصافي ١: ٤٦٤.

⁽٤) تفسير الصافي ١: ٤٦٢، وراجع: الكافي ١: ٤٧٦ ح ١ باب أنّ الإمام التي يعرف الإمام الذي يكون من بعده، تفسير العيّاشي ١: ٢١٧.

⁽٥) المائدة(٥):٥٥.

⁽٦) الكافي ١: ١٨٩ ح١٦ باب فرض طاعة الأئمّة.

⁽٧) في المصدر: ونزلت عليه الزكاة ولم يسم لهم من كلّ كلّ أربعين درهماً درهم، حتّى كان رسول الله عَلَيْ عَلَى الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْكُولُونِ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَيْكُولُونُ الله عَلَيْكُولُونُ عَلَيْ عَلَيْكُولُونُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْكُولُونُ عَلَيْكُولُونُ عَلَيْكُولُونُ عَلَيْكُولُونُ عَلَيْ عَلَيْكُولُونُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُولُونُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُوع

وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ ونزلت في عليّ والحسن والحسين الله ، فقال رسول الله على عليّ: «من كنت مولاه فعليّ مولاه»، وقال: «أوصيكم بكتاب الله وأهل بيتي فإنّي سألت الله أن لا يفرّق بينهما حتّى يوردهما على الحوض فأعطاني ذلك» وقال: «لا تعلّموهم فإنّهم أعلم منكم»، قال: «إنّهم لن يخرجوكم من باب هدى ولن يدخلوكم في باب ضلالة»، فلو سكت رسول الله ولم يبيّن من أهل بيته لادّعاها فلان وآل فلان، ولكنّ الله أنزل في كتابه تصديقاً لنبيّه عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ (١) فكان عليّ والحسن والحسين وفاطمة الله فأدخلهم رسول الله على تحت الكساء في بيت أمّ سلمة ثمّ قال: «اللهمّ إنّ لكلّ نبيّ أهلاً وثقلاً وهؤلاء أهل بيتي وثقلي». فقالت أمّ سلمة: قالست من أهلك؟ قال: إنّك على خير، ولكن هؤلاء أهل بيتي وثقلي، وثقلي، الحديث (١).

وروى العيّاشي: آل عبّاس وآل عقيل، قبل قوله: وآل فلان وآل فلان (٣).

وسُئل الإمام الصادق الله: عمّا بُنيت عليه دعائم الإسلام إذا أخذ بها زكى العمل ولم ينضر جهل ما جهل بعده؟ فقال: شهادة أن لا إله إلاّ الله وأنّ محمّداً رسول الله على الأموال الزكاة والولاية التي أمر الله بها ولاية آل محمّد، فإنّ رسول الله على ثمّ صار من بعده الحسن، مات ميتة جاهليّة، قال الله: ﴿ أَطِيعُوا ﴾ الآية، فكان على ثمّ صار من بعده الحسن،

⁽١) الأحزاب(٣٣): ٣٣.

⁽٢) الكافي ١: ٢٨٥ ـ ٢٨٦ ح ١ باب ما نص الله عزّو جلّ ورسوله على الأئمّة للهَيْلِيُّ واحداً فــواحــداً، تفسير العيّاشي ١: ٢٤٩ ـ ٢٥٠ ح ١٦٨. وراجع: تفسير الصافي ١: ٤٦٢.

⁽٣) تفسير العيّاشي ١: ٢٤٩ ح ١٦٨.

ثمّ من بعده الحسين، ثمّ من بعده عليّ بن الحسين، ثمّ من بعده محمّد بن عليّ، ثمّ من بعده أدمر، إنّ الأرض لا تصلح إلّا بإمام، الحديث (١٠).

وعن سليم بن قيس الهلالي عن أميرالمؤمنين الله أنه سئل: ما أدنى ما يكون ما به الرجل ضالاً؟ فقال: أن لا يعرف من أمر الله بطاعته وفرض ولايته وجعل حجّته في أرضه وشاهده على خلقه. [فقال:] فمن هم يا أميرالمؤمنين؟ قال: الذين قرنهم الله بنفسه وبنبيّه فقال: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ ﴾ الآية، فقال: فقبلت رأسه وقلت: أوضحت لي وفرّجت عنّي وأذهبت كلّ شكّ كان في قلبي. "

في التوحيد: اعرف الله بالله، والرسول بالرسالة، وأُولو الأمر بالمعروف والعدل والإحسان (٣).

وفي العلل: عنه على: لا طاعة لمن عصى الله، إنّما الطاعة لله ولرسوله ولولاة الأمر، إنّما أمر الله بطاعة الرسول لأنّه معصوم مطهّر لا يأمر بمعصية، وإنّما أمر بطاعة أُولي الأمر لأنّهم معصومون مطهّرون، لا يأمرون بمعصية (٤٠).

والأخبار بهذا المعنى في الكتب المعتبرة لا تُحصى كثرة.

⁽١) الكافي ٢: ٢٠ ـ ٢١ ح ٩ باب دعائم الإسلام، تفسير الصافي ١: ٤٦٣، تفسير نور الثقلين ١: ٥٠٢ ـ ٥٠٣.

⁽٢) معاني الأخبار: ٣٩٣_٣٩٤ ح ٤٥ باب معنىٰ نوادر المعاني، وعنه الفيض الكاشاني في تـفسير الصافي ١: ٣٦٣.

⁽٣) التوحيد: ٢٨٦ ح٣باب ٤١ أنّه عزّوجلَ لا يُعرف إلّا به،الكافي ١: ٨٥ ح ١ باب أنّه لا يعرف إلّا به.

⁽٤) الرواية في الخصال: ١٣٩ ح ١٥٨ وليس في العلل وحكاها المجلسي عن الخصال أيضاً في البحار ٧٢: ٣٣٨ ح ٨ ولكن الفيض الكاشاني حكاها عن العلل في تفسير الصافي ١: ٤٦٤ والظاهر ذلك من سهو القلم.

فإن قال قائل من الخصوم مثل ما قاله البيضاوي: يريد أُولي الأمر أُمراء المسلمين عند الرسول لا بعده، ويندرج فيهم الخلفاء وأُمراء السريّة، أمر الناس بطاعتهم بعدما أمرهم بالعدل تنبيهاً على أنّ وجوب طاعتهم ما داموا على الحق (١)، وقيل: علماء الشرع (٢). فكيف مع هذه الاحتمالات يتم الاستدلال؟

قلت: قد عرفت الوجه فليس إنكاره إلّا لمن أعمى وأصم، ولنا أن نسلّم عموم اشتراكه فيجب حمله على كلّ ما صحّ إطلاقه عليه، والخروج عنه: خروج بيّن مع الدليل فيصحّ منه ذلك المطلوب، وإن رجع فقال: كيف يصحّ ذلك ولا تصريح فيمكن خلافه فنرجع إلى ما كنّا عليه أنّه إذا كان متشابهاً احتمل المعاني من غير يقين فلابد من يقين ولا يقين إلّا بالمعصوم حذراً من التكليف بما لا يطاق على ما بيّنا غير مرّة، فثبت المطلوب أيضاً.

وعلى أيّ نحو فعليّ الله والأئمّة من ولده هم أشرف هؤلاء الصحابة الذين في حضرته على الله و الشيء حضرته الله و الشيء الذي تواترت الأخبار عليه، فمع كون اختيار غيره مرجوح.

وأُيّد ذلك أيضاً بما جاء في دعاء يوم عرفة من أدعيّة الصحيفة وغيره في غيرها، فقال الإمام الله مشيراً إليهم: «وجعلتهم حججاً على خلقك، وأمرت بطاعتهم، ولم ترخّص لأحد في معصيتهم، وفرضت طاعتهم على من برأت» (٣). وهذا وما ذكر قبلها وبعدها يدلّ على أنّ آل محمّد على الغُرّ الميامين آل طه

⁽١) في المخطوط: «العدل» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٢) أنوار التنزيل «تفسير اليضاوي» ٢: ٢٠٥.

 ⁽٣) مصباح المتهجد: ٦٩٥، المزار للشيخ المفيد: ١٦٠، إقبال الأعمال ٢: ١٠٧، الصحيفة السجادية: ٣٤٤. برأت: خلقت.

ويسَ أفضل الخلق أجمعين من الأوّليـن والآخـرين، ومـن المـلائكة والأنـبياء السابقين، والحمد لله ربّ العالمين.

٤٩٣ و ٤٩٤ ـ ﴿ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِى شَىْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوم الاَخِر ﴾ (١).

وجه الاستدلال: أنّ الردّ إلى الله والرسول وقبول أمرهما ونهيهما وخبرهما يرفع التنازع، والإمام قائم مقام الرسول الله فالردّ إلى الله والرسول؛ لأنّ الردّ إلى الرسول ردّ إلى الله تعالى، ومع عدم عصمة الإمام لا يزفع التنازع، ولا يقوم مقام الرسول.

ولأنّ هذه الآية تدلّ على عصمة النبيّ وعصمة النبيّ عَيَّا الله تستلزم عصمة الإمام؛ لأنّه قائم مقامه، وهو المطلوب. والردّ إلى الظواهر من الكتاب والسنّة لا يرفع التنازع(٢).

وأيضاً إنّ الردّ إليهما يستلزم إمّا الردّ إليه؛ فثبت المطلوب، أو لا، فلم يحب قبول قوله، فليس بإمام، هذا خلف، ولا بدّ أن يكون المراد به التقييد بما فصل في قوله عزّ وجلّ: ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولِى الأَمْرِ مِنْهُمْ ﴾ الآية (٣)، ودلّ عليه ما قبله واختصاصه بزمانه عَيْنَ ، وذلك على الأعمّ من الرسول عَنْنَ وأُولي الأمر.

وأَيّد هذا بما في تفسير الصافي: والكافي والعيّاشي عن الباقر الله نزلت: ﴿ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللّهِ وَالرَّسُولِ أُولِي الأَمْر مِنْكُمْ ﴾ قال: كذا

⁽١) النساء (٤): ٥٩.

⁽٢) راجع: الألفين: ٤٦٣ الثالث والثمانون من أدلّـة المائة العاشرة الدالّـة عـلى وجـوب عـصمة الإمام ﷺ.

⁽٣) النساء (٤): ٨٣.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام الطُّ /سورة النساء

نزلت، وكيف يأمرهم الله جلّ وعزّ بطاعة ولاة الأمر ويرخص في منازعتهم ؟! إنّما قيل ذلك للمأمورين الذين قيل لهم: «أطيعوا الله»(١).

وفي نهج البلاغة في معنى الخوارج لمّا أنكروا تحكيم الرجال: إنّا لم نُحكُم الرّجال؛ وإنّما حَكّمنا القرآن، وهذا القرآن إنّما هو خطّ مسطور بين الدفّتين، لا ينطق بلسان؛ ولابد له من ترجمان، وإنّما ينطق عنه الرّجال، ولمّا دعانا القوم إلى أن نُحكّم بيننا القرآن، لم نكن الفريق المتولّى عن كتاب الله تعالى، وقال الله سبحانه: ﴿ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللّهِ وَالرّسُولِ ﴾ فَرَدُّه إلى الله أن نحكُم بكتابه، ورَدُّه إلى الرسول أن نأخذ بسنته، فإذا حُكم بالصّدق في كتاب الله، فنحن أحقّ الناس به، وإن حُكم بسنة رسول الله عَيْلُهُ؛ فنحن أحقّ الناس وأولاهم به (٢). وقال الله في عهده للأشتر: واردُد إلى الله ورسوله ما يضلعك من الخطوب (٣) ويشتبه عليك من الأمور، فقد قال الله سبحانه لقوم أحبّ إرشادهم: ﴿ يَـا أَيُّهَا النّه سبحانه لقوم أحبّ إرشادهم: ﴿ يَـا أَيُّهَا النّه سبحانه للله و رَسُوله مَنْكُمْ فَان تَنَاذَعْتُمْ فَى شَمْء اللّهُ وَأُولِي اللّه وَأُولِي اللّه وَأُولِي اللّهُ وَأُولِي اللّه وَنَا الله مَنْكُمْ فَان تَنَاذَعْتُمْ فَى شَمْء اللّه مَنْكُمْ فَان تَنَاذَعْتُمْ في شَمْء اللّه مَنْهُ وَان لَيْكُمْ فَان تَنَاذَعْتُمْ في شَمْء اللّهُ وَالْمَهُ اللّه وَاللّه وَاللّهُ وَاللّه وَالل

ويشتبه عليك من الأُمور، فقد قال الله سبحانه لقوم أحبّ إرشادهم: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرَدُّوهُ إِلَى اللّهِ وَالرّسُولِ ﴾ فالردّ إلى الله الأخذ بمحكم كتابه، والردّ إلى الرسول الأخذ بسنته الجامعة غير المفرّقة (٤).

وفي الاحتجاج عن الحسن بن عليَّ اللَّهِ في خطبة: وأطيعونا فإنَّ طاعتنا

⁽١) تفسير الصافي ١: ٤٦٥، وراجع: تفسير العيّاشي ١: ٢٤٧ ح١٥٣، الكـافي ١: ٢٧٦ ح ١ بــاب أنّ الإمام يعرف الإمام الذي يكون من بعده.

 ⁽٢) نهج البلاغة (شرح ابن أبي الحديد) ٨: ١٠٣، وحكاه عنه في: تفسير الصافي ١: ٤٦٤، تـفسير نور الثقلين ١: ٥٠٥ ح ٣٥٤.

⁽٣) ما يضلعك من الخطوب: المراد ما يشكل عليك.

⁽٤) نهج البلاغة (شرح محمد عبده) ٣: ٩٣ ط. دار الذخائر. وراجع : تفسير الصافي ١: ٤٦٥، تفسير نور الثقلين ١: ٥٠٦ - ٣٥٥، بحار الأنوار ٢: ٢٤٤ - ٨٤.

مفروضة إذ كانت بطاعة الله ورسوله مقرونة، قال الله عزّ وجلّ: ﴿ أَطِيعُوا اللَّـهَ وَأَطِيعُوا اللَّـهَ وَأَطِيعُوا اللَّـهَ وَقَالَ: ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَـى وَأَطِيعُوا اللَّهِ عَلَيْكُمْ الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولِى الأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَا تَبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (١).

٤٩٥ - ﴿ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ ﴾ الآية (٢).

غير المعصوم يمكن أن يكون منافقاً بالضرورة،ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

٤٩٦ ـ ﴿ فَلَا وَرَبُّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ﴾ الآية (٣).

في الألفين: جعل نهاية عدم إيمانهم تحكيم الرسول والسلام والتسليم إليه، فما لم يفعلوا ذلك أو أخلوا بتحكيمه والتسليم إليه في واقعة ما ممّا شجر بينهم لم يكونوا مؤمنين، فيلزم من ذلك عصمة الرسول؛ لأنّه لو جاز عليه الخطأ أو السهو والنسيان لجاز أن يحكم بخلاف الحقّ، فإمّا أن يكونوا مكلّفين به أو لا.

والأوّل يستلزم أن يكون هو الصواب؛ لأنّا لا نعني بالصواب إلّا ما كلّفوا به فلا يكون خطأ؛ هذا خلف، مع أنّه يستلزم المطلوب.

والثاني يناقض التحكيم والتسليم الكلّي والرضا بحكمه، وهو باطل ممّا تقدّم، فتعيّن أن يكون معصوماً.

وحكم النبيّ عَيَّا وحكم الإمام متساويان؛ لقوله تعالى: ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي النَّمْرِ مِنْكُمْ ﴾ فوجب أن يكون الإمام معصوماً (٤).

⁽١) الاحتجاج ٢: ٢٣، وعنه في تفسير الصافي ١: ٤٦٥.

⁽٢) النساء (٤): ٦١.

⁽٣) النساء (٤): 70.

⁽٤) الألفين: ٤٣٧ الخامس والثمانون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للطِّلْا.

والمؤيّد إلى هذين الدليلين ما في تأويل الآيات الظاهرة عنه الله في قوله تعالى: ﴿ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُم مُصِيبَةٌ ﴾ إلى قوله: ﴿ قَوْلًا بَلِيغًا ﴾ (١) قال: إنّه نزلت هذه الآية في أميرالمؤمنين، ثمّ قال له: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ جاءُوك يا على، كذا نزلت ﴿ فَاسْتَغْفَرَوا اللّه وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرّسُولُ ﴾ (١)، ثمّ قال: ﴿ فَلَا وَرَبّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْ فُسِهِمْ حَرَجًا مِمّا لَا يُؤْمِنُونَ حَتّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْ فُسِهِمْ حَرَجًا مِمّا فَضَيْتَ ﴾ عليهم على لسانك من ولاية عليّ ﴿ وَيُسَلّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ لعليّ بن أبي طالب (٣).

ويؤيّد هذا التأويل أنّ الله سبحانه خاطب أميرالمؤمنين الله على ما في كتاب الكليني عن زرارة عن أبي جعفر الله أنه قال: لقد خاطب الله عزّ وجلّ أميرالمؤمنين صلوات الله عليه في كتابه. قال: فقلت: في أيّ موضع؟ قال: في قوله: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ _ يا علي _ فَاسْتَغْفَرَوا اللّه وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرّسُولُ لَوَجَدُوا اللّه تَوَّابًا رَحِيمًا * فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ الرّسُولُ لَوَجَدُوا اللّه تَوَّابًا رَحِيمًا * فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ﴾ وما تعاقدوا عليه: لئن أمات الله محمّداً أن لا يردّوا هذا الأمر في بني هاشم ﴿ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ (٤).

وروى أيضاً عن عبدالله النجاشي قال: سمعت أبا عبدالله الله يقول في قول الله عزّ وجلّ: ﴿ أُولٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُل لَهُمْ فَي وَحُلّ اللهُمْ فَوْلًا بَلِيغًا ﴾ (٥). عنى والله فلاناً وفلاناً. ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ

⁽١) النساء (٤): ٦٢ و ٦٣.

⁽٢) النساء (٤): ٦٤.

⁽٣) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٣٢ ـ ١٣٣ ح ٨، وراجع: تفسير القمّي (علي بن إبراهيم) ١: ١٤١ ـ ٢٥) عنه في البحار ٣١: ٧٤ ـ ٥٧٥ - ٤.

⁽٤) الكافي ١: ٣٩١ - ٧ باب التسليم وفضل المسلمين.

⁽٥) النساء (٤): ٦٣.

٤٩٧ ـ ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَفْبِيتًا ﴾ الآية (٣).

العلم بما يتّعظ، فذلك يتوقّف على المعصوم؛ لأنّ التثبّت التيامّ الذي هـ و مطلوبه تعالى لا يحصل إلّا به.

وأُيِّد بما في تفسير الصافي في الكافي عن الصادق للَّذِ: ولو أنَّ أهل الخلاف فعلوا(٣).

وعن الباقر الله: ما يوعظون به في علميّ الله لكان خيراً لهم؛ قال: هكذا نزلت (٤٠).

٤٩٨ ـ ﴿ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقًا ﴾ (٥).

⁽١) الكافي (الروضة) ٨: ٣٣٤_ ٣٣٥ ح ٥٢٦، عنه المجلسي في البحار ٣٠: ٢٧١ ح ١٤٢، ومثل الكافي في تفسير العيّاشي ١: ٢٥٥ ح ١٨٢.

⁽٢) النساء (٤): ٢٦.

⁽٣) تفسير الصافي ١: ٤٦٧ ـ ٤٦٨، وراجع: الكافي(الروضة) ٨: ١٨٤ ح ٢١٠.

⁽٤) راجع: الكافي ١: ٤١٧ ح ٢٨ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية، بحار الأنوار ٢٣: ٣٧٣ ح ٥٢، تفسير الصافي ١: ٤٦٨، تفسير نور الثقلين ١: ٥١٢ ـ ٥١٣ ح ٣٨١.

⁽٥) النساء (٤): ٦٩.

عموم الآية يقتضي جميع الأزمان على ما عليه الإجماع، ومرتب هذه النعمة الجليلة على الإطاعة ممّا يستلزم وجود معصوم في كلّ زمان، وأُكِّد ذلك بما نقول: إنّ الإمام لابد أن يكون متّصفاً بهذه الأوصاف من الصدق، لكونه شاهداً وشهيداً وصالحاً بالدوام أو الضرورة، وكلّ متّصف بهذه فهو معصوم ما دام متّصفاً بها دائماً، فكلّ إمام معصوم بالضرورة، أو الدوام على اختلاف، فالمقدّمتان ظاهرتان ممّا مرّ غير مرّة.

وأيّد ذلك بما في تأويل الآيات الظاهرة فقال: تأويله: ذكره الشيخ أبو جعفر الطوسي في في كتاب مصباح الأنوار قال: حدّث النبيّ عَيَّا لله عَمَّه العبّاس بمشهد من القرابة والصحابة: روى أنس بن مالك قال: صلّى بنا رسول الله عَلَى في بعض الأيّام صلاة الفجر ثمّ أقبل علينا بوجهه الكريم، فقلت له: يا رسول الله، إن رأيت أن تفسّر لنا قوله تعالى: ﴿ فَأُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِم مِنَ النّبِيّينَ وَالصّدّيقِينَ وَالسّديقِينَ وَالصّديقِينَ وَحَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقًا ﴾، فقال عَيَّهُ: أمّا النبيّون فأنا، وأمّا الصديقون فأبنتي فاطمة وأولادها الحسن والحسين.

قال: كان العبّاس حاضراً فوثب وجلس بين يدي رسول الله ﷺ وقال: ألسنا أنا وأنت وعلى وفاطمة والحسن والحسين من نبعة واحدة؟

قال: وما ذاك يا عمّ؟

قال: لأنَّك تعرِّف بعليِّ وفاطمة والحسن والحسين دوننا.

قال: فتبسّم النبي عَيَّا وقال: أمّا قولك «ألسنا من نبعة واحدة» فصدقت ولكن يا عمّ إنّ الله خلقني وخلق عليًا وفاطمة والحسن والحسين قبل أن يخلق الله آدم

٢٣٨اثبات الإمامة /ج٢

حين لا سماء مبنيّة ، ولا أرض مدحيّة ، ولا ظلمة ولا نور ، ولا شمس ولا قمر ، ولا جنّة ولا نار .

فقال العبّاس: فكيف كان بدو خلقكم يا رسول الله؟

فقال: يا عمّ، لمّا أراد الله أن يخلقنا تكلّم بكلمة فخلق منها نوراً، ثمّ تكلّم كلمة أُخرى فخلق منها روحاً، ثمّ مزج النور بـالروح فـخلقني وخـلق عـليّاً وفـاطمة والحسن والحسين فكنّا نسبّحه حين لا تسبيح، ونقدّسه حين لا تقديس، فلمّا أراد الله أن ينشأ الصنعة شقّ نوري فخلق منه العرش؛ فالعرش من نوري ونوري من نور الله، ونوري أفضل من العرش، ثمّ فتق نور أخي عليّ فخلق منه الملائكة؛ فالملائكة من نور على ونور على من نور الله، وعليٌّ أفضل من الملائكة. ثمّ فتق نور ابنتي فاطمة فخلق منه السماوات والأرض؛ فالسماوات والأرض من نـور ابنتي فاطمة، ونور ابنتي فاطمة من نور الله عزّ وجلّ، وابنتي فاطمة أفضل من السماوات والأرض، ثمّ فتق نور ولدي الحسن وخلق منه الشمس والقمر؛ فالشمس والقمر من نور ولدي الحسن، ونور ولدي الحسن من نور الله، والحسن أفضل من الشمس والقمر، ثمّ فتق نور ولدى الحسين فخلق منه الجـنّة وحـور العين؛ فالجنَّة والحور العين من نور ولدي الحسين، ونور الحسين من نور الله، وولدي الحسين أفضل من الجنّة والحور العين.

ثم أمر الله الظلمات أن تمرّ على سحائب النظر فاظلمت السماوات على الملائكة، فضجّت الملائكة بالتسبيح والتقديس وقالت: إلهنا وسيّدنا، منذ خلقتنا وعرفنا هذه الأشباح لم نر بؤساً، فبحقّ هذه الأشباح إلّا ماكشفت عنّا هذه الظلمة، فأخرج الله من نور ابنتي فاطمة قناديل فعلّقها في بطنان العرش فأزهرت

السماوات والأرض ثمّ أشرقت بنورها فلأجل ذلك سُمِّيت الزهراء، فقالت الملائكة: إلهنا وسيّدنا، لمن هذا النور الزاهر الذي قد أشرقت به السماوات والأرض؟ فأوحى الله إليها: هذا نور اخترعته من نور جلالي لأمتي فاطمة بنت حبيبي وزوجة وليّي وأخ نبيّي وأب حججي على عبادي، أشهدكم أنّي قد جعلت ثواب تسبيحكم وتقديسكم لهذه المرأة وشيعتها ومحبّيها إلى يوم القيامة.

قال: فلمّا سمع العبّاس من رسول الله ﷺ ذلك وثب قائماً وقبّل بين عيني عليّ وقال: والله يا عليّ أنت الحجّة البالغة لمن آمن بالله واليوم الآخر(١).

وذكر عليّ بن إبراهيم في تفسيره: أنّ النبيّين رسول الله، والصدّيقين أمير المؤمنين، والشهداء الحسن والحسين والأئمّة صلوات الله عليهم، و«حسن أولئك رفيقاً» يعنى القائم عليها (٢).

وفي الروضة عن أبي عبدالله الله علاقة عن أبي عبدالله الله عَلَيْهِم مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِيقِينَ وَالشَّهَدَاءِ فقال: ﴿ فَأُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِيقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقًا ﴾ فرسول الله ﷺ في الآية النبيين، ونحن في هذا الموضع الصديقين والشهداء، وأنتم الصالحون؛ فتسمّوا بالصلاح كما سمّاكم الله عزّ وجلّ، يا أبا محمّد فهل سررتك؟ (٣)

وفي تفسير الصافي: وفي الكافي عن الباقر اللهِ: أعينونا بالورع؛ فإنّه من لقي الله عزّوجلّ منكم بالورع كان له عند الله فرجاً، إنّ الله عزّوجلّ يقول: ﴿ وَمَنْ يُطِع

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٣٧ ح ١٦، عنه المجلسي في البحار ٣٧: ٨٢ ح ٥١.

⁽٢) تفسير القمّى (على بن إبراهيم) ١٤٢.١

⁽٣) الكافي (الروضة) ٨: ٣٥_٣٦ ح٦.

اللَّـهَ وَالرَّسُولَ ﴾ وتلا الآية ثمّ قال: فمنّا النبيّ، ومنّا الصدّيق والشهداء والصالحين (١).

وعن الصادق الله المؤمن مؤمنان: مؤمن وفى لله بشروطه التي اشترطها عليه، فذلك مع النبيّين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أُولئك رفيقاً، وذلك ممّن يشفع ولا يشفّع له، وذلك ممّن لا يصيبه أهوال الدنيا ولا أهوال الآخرة، ومؤمن زلّت به قدم فذلك كخامة (٢) الزرع كيفما كفئته الريح انكفى، وذلك ممّن يصيبه أهوال الدنيا وأهوال الآخرة، ويشفع له وهو على خير (٣).

والعيّاشي عن الرضا ﷺ: حقّ على الله أن يجعل وليّنا رفيقاً للنبيّين والصدّيقين والشدّ والشهداء والصالحين وحسن أُولئك رفيقاً (٤٠).

وفي العيون عن النبي ﷺ: لكل أُمّة صدّيق وفاروق، وصدّيق هذه الأُمّة وفاروق، وصدّيق هذه الأُمّة وفاروقها على بن أبى طالب الله (٥٠).

واعلم أنّه لا منافاة بين تلك الأخبار بضرب من التشكيك وإنّ الذي ذكر ما جمع من فضل أهل البيت صلوات الله عليه إلّا أقلّ قليل، فإنّ فضلهم على ما هو لا يحدّ ولا يعدّ، لا يعلمهم إلّا خالقهم وأنفسهم كما قال النبيّ ﷺ: يا عليّ، ما

⁽١) تفسير الصافي ١: ٤٦٨، وراجع: الكافي ٢: ٧٨ ح ١٢ باب الورع.

⁽٢) الخامة: الغضة الرطبة من النبات، تميلها الريح مرّة هكذا ومرّة هكذا. الصحاح ٥: ١٩١٦ «خوم».

⁽٣) الكافي ٢: ٢٤٨ ح ٢ باب في أنّ المؤمن صنفان، عنه المجلسي في البحار ٦٤: ١٩٢ ح ٢، وراجع: تفسير الصافي ١: ٤٦٨، تفسير نور الثقلين ١: ٥١٣ ـ ٥١٤ ح ٣٨٦، تفسير كنز الدقائق ٢: ٥٢١.

 ⁽٤) تفسير العياشي ١: ٢٥٦ - ٢٥٩، عنه: المجلسي في البحار ٦٥: ٣٢، الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٤٦٩، الحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٥١٤ - ٣٨٩.

⁽٥) عيون أخبار الرضاعليُّلا ١: ١٥ ـ ١٦ ح ٣٠.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الخامسة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة النساء٢٤١

عرف الله إلّا أنا وأنت، ولا عرفني إلّا الله وأنت، ولا عرفك إلّا الله وأنا.

وفي تأويل الآيات الظاهرة: وقد ورد أنّ المعنيّ بقوله تعالى «أولئك» هم المؤمنون؛ لأنّهم الذين أطاعوا الله والرسول على واتّبعوا الأئمة صلوات الله عليهم، وهو ما رواه الشيخ محمّد بن يعقوب الكليني في عن رجاله عن إسماعيل بن جابر قال: قال أبو عبد الله الله الله والله وهو مؤمن حقّاً فليتولّ الله ورسوله والذين آمنوا، وليتبرّ ألى الله من عدوّهم، وليسلم إلى ما انتهى إليه من فضلهم، إنّ فضلهم لا يبلغه ملك مقرّب ولا نبيّ مرسل ولا من دون ذلك، ألم تسمعوا ما ذكره الله من فضل أتباع الأئمة الهداة وهم المؤمنون، قال تبارك و تعالى: ﴿ وَمَنْ يُطِع ﴾ الآية (۱). وهذا وجه من وجوه فضل أتباع الأئمة فكيف بهم وفضلهم. واعلموا أنّ أحداً من خلق [الله] لم يصب رضاء الله إلّا بطاعته وطاعة رسوله وطاعة ولاة الأمر من آل محمّد على وجعلنا الله وإيّاكم من التابعين لهم بهم.

٤٩٩ ـ ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ ﴾ إلى قوله: ﴿ إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴾ (٧).

في الألفين: هذه طريقة مذمومة والإمام يبعد عنها المكلفين ويقرِّبهم إلى ضدّها، وغير المعصوم يمكن ألّا يفعل ذلك ولا يدعو إلى ذلك، بل يمكن أن يكون فيه هذه الصفة ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة؛ فغير المعصوم لا يصلح للإمامة (٣).

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٣٩ ـ ١٤٠ ح ١٩، وراجع: الكافي (الروضة) ٨: ٩ ـ ١٠ ح ١ (ضمن حديث طويل).

⁽٢) النساء (٤): ٧٧.

⁽٣) الألفين: ٤٦٢ الرابع والثمانون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للَّيْلا.

٧٤٧إثبات الإمامة /ج٧

وفي تفسير الصافي: عن الباقر عليه: أنتم والله أهل هذه الآية (١).

وفي الكافي والعيّاشي عنه عليه الله كفّوا أيديكم مع الحسن عليه وكتب عليهم القتال مع الحسين عليه «إلى أجلٍ قريب» إلى خروج القائم عليه فإنّ معه الظفر (٢).

٥٠٠ = ﴿ وَالآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَىٰ ﴾ (٣) وهو لا يحصل إلّا بالمعصوم؛ كما مرّ.
 ﴿ مَن يُطِع الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ (٤).

الإمام مطيع لله بالدوام، وكلّ من كان مطيعه يكون معصوماً ما دام مطيعاً بالضرورة، فالإمام معصوم بالدوام.

وبالشكل الثاني: غير المعصوم غير مطيع له بالإمكان، ولا شيء من الإمام بغير مطيع بالضرورة.

والمقدّمتان ظاهرتان.

وأُيِّد بما في الكافي عن الباقر على : ذروة الأمر وسنامه (٥) ومفتاحه وباب الأشياء ورضا الرِّحمن الطاعة للإمام بعد معرفته، ثمّ قال: إنّ الله تبارك وتعالى يـقول: ﴿ مَن يُطِع الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ (٦).

تمّت المائة الخامسة فنشرع في المائة السادسة

⁽١) تفسير الصافي ١: ٤٧١.

⁽٢) تفسير الصافي ١: ٤٧٢، وانـظر: الكـافي (الروضـة) ٨: ٣٣٠ ح٥٠٦ ٢: ٢٣٥ ح٤٨، وراجع: البحار ٦٨: ٢٩٩ ـ ٣٠٠ ح٧٢.

⁽٣) النساء (٤): ٧٧.

⁽٤) النساء (٤): ٨٠.

⁽٥) قال العلّامة المجلسي في مرآة العقول ٢: ٣٢٣ في توضيح الرواية هذه ما لفظه: ذروة الأمر بالضم وبالكسر أعلاه، والأمر الأيمان أو جميع الأمور الدينية أو الأعم منها ومن الدنيوية. وسنامه بالفتح أي أشرفه وأرفعه مستعاراً من سنام البعير؛ لأنّه أعلا عضو منه.

⁽٦) الكافي ١: ١٨٥ ح ١ باب فرض طاعة الأَنْمَة اللَّهِ اللَّهِ ، وراجع: تـفسير الصـافي ١: ٤٧٣، وانـظر: تفسير العيّاشي ١: ٢٠٩ ح ٢٠٢.

[المائة السادسة من أدلّة عصمة الإمام ﷺ]

٥٠١ ـ ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولِى الأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾ (١).

المراد به المعصومون؛ لأنّ الإمام المعصوم هو المفتي في المسائل التي وقع الخلاف فيها ليبيّن وجه الترجيح في الأدلّة؛ لأنّ غلبة الشهوة على أكثر المكلّفين يوجب تشتّت شملهم وتفريق جمعهم، والإمام لابدّ أن يرفع ذلك فإنّه لذلك فلابدّ أن يكون ممتازاً بوصف ينافي الذي في غيره، والمقتضي في غيره عدم العصمة فيكون صفة الإمام العصمة، ولأنّ المقتضي في غيره غلبة مقتضيات البوار الناسوتية ومغلوبية القوى العقلاتية، وعلى تقدير الاستواء فالرواية تستلزم ترجيح من أنّه كلاردٌ في عدم رفع الخلاف، ولو حصل الردّ من غيره لما أحاله إلى أُولى الأمر.

وأيّد بما في الجوامع عن الباقر الله: هم الأئمّة المعصومون (٢).

وفي تفسير الصافي والعيّاشي عن الرضا للطِّذ: يعني آل محمّد وهم الذين يستنبطون من القرآن ويعرفون الحلال والحرام، وهم حجّة الله على خلقه (٣).

⁽١) النساء (٤): ٨٣.

⁽٢) تفسير جوامع الجامع ١: ٤٢٢، عنه الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٤٧٤.

⁽٣) تفسير الصافي ١: ٤٧٤، وراجع: تفسير العيّاشي ١: ٢٦٠ -٢٠٦.

وفي الإكمال عن الباقر الله عن وضع ولاية الله وأهل استنباط علم الله في غير أهل الصفوة من بيوتات الأنبياء فقد خالف أمر الله عزّ وجلّ وجعل الجهّال ولاة أمر الله والمتكلّفين بغير هدى، وزعموا أنّهم أهل اسستنباط علم الله فكذبوا على الله وزاغوا(۱) عن وصيّة الله وطاعته فلم يضعوا فضل الله حيث وضعه الله تبارك و تعالى، فضلّوا وأضلّوا أتباعهم فلا يكون لهم يوم القيامة حجّة (٢).

٥٠٢ ـ ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (٣).

أي قليلاً منكم، الاستثناء يقتضي أنّ القليل بدون تلك الرحمة لا يتبع الشيطان فلابد أن يكون ذلك القليل غير محتاج إلى تلك الرحمة، والرحمة التي لا يحتاج إليها ليست إلّا الإمام والنبيّ لأنّهما لا يحتاجان إلى إمام آخر ونبيّ آخر على ما عليه الإجماع؛ فثبت أنّ المراد بالقليل المعصوم وهو عامّ بالإجماع، ولو كان المراد في قليل من الأعمال لثبت المطلوب بما في الألفين فإنّه قال: هذا يدلّ على عصمة الإمام من وجهين:

أحدهما: اتباع الشيطان مطلقاً _ ولو في شيء مّا _ محذور ويكرهه الله ، ومراد الله تعالى أن لا يتبع الشيطان البتّة في شيء من الأشياء ، لأنّ «اتبعتم» نكرة وهي في معرض النفي للعموم (٤) ، والإمام منصوب للدعاء إلى الله في جميع ما يريده وحمل الناس عليه ، بحيث لا يخلّ المكلّف بشيء منه أصلاً ، والثابت إن أطاع

⁽١) الزيغ: الميل عن الاستقامة إلى أحد الجانبين. تاج العروس ١٢: ٢٩ «زيغ».

⁽٢) إكمال الدين وإتمام النعمة: ٢١٨ ضمن حديث ١ باب اتصال الوصية، وعنه الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٤٧٤.

⁽٣) النساء (٤): ٨٣.

⁽٤) انظر: عدّة الأصول ١: ٢٧٥، مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٢، المنخول: ١٤٦، نهاية الوصول إلى علم الأصول ٢: ١٥٤ معارج الأصول: ١٢٥.

المكلّف الإمام ولو لم يكن الإمام متّصفاً بهذه الصفة لكان إيجاب طاعته على المكلّف مع مساواته إيّاه ترجيحاً بغير مرجّح، وكان إيجاب طاعته له ليحصل ما لم يفعله بنفسه لغيره من الحكيم محال.

وثانيهما: أنّ «لولا» يدلّ على امتناع الشيء لوجود غيره، وفضل الله هو المانع للمكلّفين من اتّباع الشيطان، فإمّا بإمام معصوم أو بغيره، والثاني لم يوجد فدلّ على الأوّل.

لا يقال: جاز أن يكون الفضل بالتكليف وخلق العقل والدلالة على القبيح ليحترز عنه وعلى الواجب ليفعله وذلك كاف؛ لأنّ حصول ذلك مشروط باتباع المكلّف وطاعته للأمر، فلا يحتاج إلى توسّط الإمام؛ لأنّ الإمام لا يكرهه، وإلّا لنافى التكليف، فإن سمع أوامر الله تعالى وأطاع حصل مقصوده، وإلّا فكما لا يسمع لله لا يسمع للإمام.

لأنّا نقول: في الإمام فوائد:

أحدها: إعلام المكلّفين المجمل والمتشابه.

وثانيها: الحكم بينهم فيما اختلفوا فيه لقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُـولِ وَإِلَىٰ أُولِى الأَمْرِ ﴾ ويجب عليهم الاتّباع.

وثالثها: الجهاد والقتال وإقامة الحدود، فإنّها من أعظم الروادع.

ورابعها: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والمعاقبة عليه من غير لزوم إكراه؛ لتجويز المكلّف عدم علم الإمام، ولا يتصوّر ذلك في حقّ الله تعالى فقد ظهر أن لا يتمّ ذلك إلّا بإمام معصوم (١٠).

⁽١) الألفين: ٤١٦ السابع من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عليُّ .

٣٤٦البات الإمامة /ج٢

وأُيّد بما في تفسير الصافي: في الجوامع عنهم البَيْثِيّ: «فـضل الله ورحـمته» النبيّ عَيَائِلُهُ وعلى اللهِ الله ورحـمته» النبي عَيَائِلُهُ وعلى اللهِ (١٠).

والعيّاشي عن الباقر عليُّا: «فضل الله» رسوله، ورحمته الأئمّة (٢).

وعن الكاظم اليُّلا: الرحمة رسول الله، والفضل عليّ بن أبي طالب(٣).

٥٠٣ - ﴿ إِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴾ (١٠).

تحذير عن عدم الردّ وعن التجاوز إلى حدّ الإفراط والتفريط في كلّ ما خالف حكمه تعالى في التحيّة وغيرها، وهو ليس إلّا بالمعصوم.

وأُيّد بما في تفسير الصافي عن الباقر الله قال: مرّ أميرالمؤمنين الله بقوم فسلّم عليهم، فقالوا: عليك السلام ورحمة الله وبركاته ومغفرته ورضوانه. فقال لهم أمير المؤمنين الله: لا تجاوزوا بنا مثل ما قالت الملائكة لأبينا إبراهيم، إنّما قالوا: ﴿ رَحْمَةُ اللّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ (٥). (٦)

٥٠٤ ـ ﴿ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُم بِمَا كَسَبُوا ﴾ (٧).

⁽١) تفسير الصافي ١: ٤٧٤، وراجع: تفسير جوامع الجامع ١: ٤٢٣.

⁽٢) تفسير العيّاشي ١: ٢٦٠ ح٢٠٧ وفيه: «ولاية الأئمّة» بدل «الأئمّة»، وراجع: تفسير الصافي ١: ٤٧٤.

 ⁽٣) تفسير العيّاشي ١: ٢٦١ ح ٢٠٩، وراجع: تفسير الصافي ١: ٤٧٥، تفسير نور الشقلين ١: ٥٢٢ ٥٣٥ ح ٢٣٢، تفسير كنز الدقائق ٢: ٥٥١.

⁽٤) النساء (٤): ٨٦.

⁽٥) هود(١١): ٧٣.

⁽٦) تفسير الصافي ١: ٤٧٧، وراجع: الكافي ٢: ٦٤٦ ح١٣ باب من يجب أن يبدأ بالسلام.

⁽٧) النساء (٤): ٨٨.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام الطُّي /سورة النساء......٧٤٧

كلّ غير معصوم يمكن أن يكون كذلك، فلا شيء من الإمام كذلك بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة أو دائماً.

٥٠٥ ـ ﴿ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴾ (١).

في الألفين: المراد من قوله «يضلل الله» عدم خلق الهدى فيه أو عدم إعطاء لطف زائد على ما هو شرط المكلّف.

إذا عرفت ذلك فنقول: وجه الاستدلال: كلّ غير معصوم كذلك بـالفعل، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

لا يقال: قوله «ومن يضلل الله» إلخ، هذه شرطيّة والشرطيّة لا تستلزم وقوع الطرفين، كقوله تعالى: ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ (٢) مع عدم وقوع أحدهما وذلك؛ لأنّ المقصود نفس الملازمة، والمقدّم والتالي حال كونهما جزءَي المتصلة ليستا بقضيّتين بلا تعريضهما الوقوع وعدمه إلّا باستثناء، ولم يذكر.

وأيضاً المقدّم وهو: ومن يُضلل الله، وغير المعصوم لا يلزم أن يكون بإضلال الله تعالى، ومطلق الإضلال أعمّ من إضلال الله تعالى واستلزام الخاصّ لأمر لا يستلزم استلزام العامّ إيّاه.

لأنّا نقول: الجواب عن الأوّل أنّ المحذور الضلال وهو ممكن الوقوع ممّن غير واجب العصمة هو بالإمكان، ومن غير المعصوم بالفعل واقع في الجملة منه بالفعل. وأمّا صدور الإضلال من الله تعالى عند الإماميّة (٣) والمعتزلة (٤) محال، وأمّا

⁽١) النساء (٤): ٨٨.

⁽٢) الأنبياء (٢١): ٢٢.

⁽٣) انظر: تجريد الاعتقاد: ٢٠٢، نهج الحق وكشف الصدق: ٧٥.

⁽٤) انظر: مقالات الإسلاميين: ٢٦٢، أبكار الأفكار في أصول الدين ١: ٦٢٢.

عند أهل السنة (١) فجائز، بل واقع؛ لأنّ كلّ واقع فاعله الله تعالى عندهم، فلو كان الإمام غير معصوم بالفعل لكان الضلال فيه موجوداً، فعند أهل السنّة إنّه منه فيكون المقدّم واقعاً.

وأمّا عند المعتزلة فالضلال هو المحذور، سواء كان من الله أو من غيره، فإنّه هو مستلزم للتالى.

وهو الجواب عن الثاني، فإنّ المستلزم للتالي هو الضلال، فإنّ الضال أيضاً ليس على طريق الصواب في ضلاله، إذا كان الإمام ضالاً في شيء ما عُرف منه أنّ عقله ونفسه لا يقتضي ركوب طريق الصواب؛ لأنّ كلّ ما جاز مجامعة النقيضين فإنّه لا يصلح أن يقتضي أحدهما بذاته، بل بأمر زائد، فإذا لم يعلم حصوله لم يعلم ارتكابه لطريق الصواب، وإذا جوّز المكلّف ذلك لم يبق له وثوق به، وقد ذُكر هذا البحث مراراً وهو بديهي (٢).

٥٠٦ ـ ﴿ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ ﴾ (٣).

هذا يتوقّف على نصب الرئيس المعصوم لأنّ غيره لا وثوق به فانتفى فائدته. .

٥٠٧ - ﴿ وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا ﴾ الآية (٤).

ويتمّ الاستدلال به مثل من الشكل الثاني، كما مرّ مراراً.

٥٠٨ ـ ﴿ فَتَبَيُّنُوا ﴾ (٥) في الموضعين يتوقّف على المعصوم.

⁽١) انظر: نهج الحق وكشف الصدق: ٧٥، تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل (باب الهدى والضلال): ٣٨٧-٣٨٧، أصول الدين (لعبد القاهر التميمي): ١٤٠- ١٤١ المسألة السادسة.

⁽٢) الألفين: ٤١٧ التاسع من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للكُّلِّ.

⁽٣) النساء (٤): ٩١.

⁽٤) النساء (٤): ٩٣.

⁽٥) النساء (٤): ٩٤.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة النساء.....

٥٠٩ ـ ﴿ لَا يَسْتَوِى الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَرَحْمَةً ﴾ (١).

إِنَّ عليًا لللهِ مجاهد في سبيل الله، وأقوى جهاداً في كلّ جهاد راجح، ومن كان كذلك فهو أفضل وأولى، فهو أولى. أمّا الصغرى؛ فهي ظاهرة للمنصف المتتبّع للسير والآثار (٢). وأمّا الكبرى؛ فبتلك الآية من عدم التسوية بين القاعد والمجاهد،

محراباً: أي معروفاً بالحرب عارفاً بها،النهاية في غريب الحديث والأثر ١: ٣٥٩.

ذكر المنقري في كتابه «وقعة صفين» عن معاوية: والله ما بارز ابن أبي طالب رجلاً قط إلّا سقى الأرض من دمه، وقعة صفّين: ٢٧٥. وعن عتبة بن أبي سفيان: عليّ لا نظير له في شجاعته وصولته، وقوّته، المناقب للخوارزمي: ٢٣٥. وبطولاته في الغزوات والحروب مشهورة، وبسيفه قام الدين واعتدل، واضمحل الكفر وبطل، ولا يخفى ذلك على أحد.

ونقل أحمد بن حنبل في مسنده، قال: خطب الحسن بن علي ـ بعد شهادة الإمام على علي الحيلا فقال: «لقد فار قكم رجل بالأمس لم يسبقه الأؤلون بعلم، ولا يدركه الآخرون، كان رسول الله عليه الله عليه بالراية، جبرئيل عن يمينه وميكائيل عن شماله، لا ينصرف حتى يفتح الله تعالى له»، مسند أحمد ١: ١٩٩، وانظر: ذخائر العقبى: ١٣٦، حلية الأولياء ١: ٦٥.

لقد جاهد الإمام عليه تحت راية الرسول الأعظم عليه وكان يخوض الحروب الصعبة ويبرز للأبطال، فقد جمع بين مباشرة الحرب ومنازلة الأقران، وكانت له ضربتان في المبارزة طولاً وعرضاً، فإذا ضرب طولاً قطّ، وإذا ضرب عرضاً قدّ، وهذا لم تجده في غيره من الأبطال. وطالما كشف الكرب عن جه النبي عليه أن ونصر الدين المبين. عن ابن عباس عن رسول الله علي أنه المناقب (للخوارزمي): ٢٩٠ ح ٢٧٩، أشجع الناس قلباً »، المناقب (لابن المغازلي): ٢٥١ ح ١٨٨، المناقب (للخوارزمي): ٢٩٠ ح ٢٧٩، الأمالي للصدوق ٤٢٤ ضمن الحديث ٤٠٩، الفضائل (لابن شاذان): ٢٠١. و يكفينا قول الرسول علي المناقب (والله لو تظاهرت العرب على الرسول على لما وليت عنها، ولو أمكنت الفرص من رقابها سارعت إليها... » نهج البلاغة: الكتاب ٤٥. لقد كانت شجاعته عليه قد أنست الناس ذكر من كان قبله، ومحا اسم من يأتي بعده، وكانت مقاماته في الحرب معلومة ومشهورة.

ولنشير أيضاً الى دوره البطولي في نصرة الإسلام ومدى شجاعته البارزة ما رواه البعض، منها:

⁽١) النساء (٤): ٩٦_٩٥.

⁽٢) كان الإمام على المُثَلِّ معروفاً بالحرب عارفاً بها، ليس له نـظير. عـن ابـن عـباس ـفـي وصـف على المُثِلاً: قال: ما رأيت مِحراباً مثله.

ما رواه الحاكم النيسابوري في المستدرك على الصحيحين أن يحيى بن آدم قال: ما شبهت قتل عليّ عمراً إلّا بقول الله عزّوجل: ﴿ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللهِ وَقَتَلَ ذَاوُدُ جَالُوتَ ﴾ البقرة: ٢٥١. راجع: المستدرك على الصحيحين ٣: ٣٤.

ولمّا تقابلا قال الرسول الأعظم لليُّلاِّ _كما ذكروها أهل السير _عبارته الخالدة:

«برز الإيمان كلّه إلى الشرك كلِّه»، شرح نهج البلاغة ١٣: ٢٨٥، ينابيع المودة ١: ٢٨١، أعيان لشيعة ١: ٣٩٧.

وبعد قتال شديد عاجله الإمام المثلِلِ بهجمة سريعة، فقضى عليه، وملأت صيحة «الله أكبر» الآفاق، فلاذ أصحاب عمرو حينئذ بالفرار، وتبدد جيش الأحزاب على ماكان عليه من قوة وشوكة، وبعد أن صُرع هذا القائد المغرور، ولّى أصحابه مدبرين خائفين وألقى الإمام المثلِلِ بضربته القاتلة تراب الذل والخوف والرعب على وجوه المشركين.

فكان لقتل عمرو بن عبدود في تـلك اللـحظات الخـطيرة والظـروف الصـعبة، دوراً مـهمّاً ومصيريّاً في تاريخ المسلمين إلى درجة أن رسول الله ﷺ قال:

«لمبارزة علي بن أبي طالب لعمرو بن عبدود يوم الخندق أفضل من أعمال أمتي إلى يوم القيامة»، المستدرك على الصحيحين ٣: ٣١، بحار الأنوار ٣٩: ١.

وفي رواية: «لضربة عليّ لعمرو يوم الخندق تعدل عبادة الثقلين » عوالي اللآلي ٤: ٨٦، بحار لأنوار ٣٩: ٢.

وفي شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: إنّ عليّاً كانت هيبته قد تمكّنت في صدور الناس، فلم يكن يُظنّ أنّ أحداً يقدم عليه غيلة أو مبارزة في حرب، فقد كان بلغ من الذكر بالشجاعة مبلغاً عظيماً لم يبلغه أحدمن الناس؛ لامن تقدّم ولا من تأخّر، حتّى كانت أبطال العرب تفزع من اسمه. شرح نهج البلاغة ١٠: ٢٥٩.

وقيل لعلي التَّلِيِّ: كيف كنت تقتل الأبطال؟ قال: لأنّي كنت ألقى الرجل فأقدر أنّي أقتله، وهو يقدر أنّي قتلته، فأكون أنا ونفسه عوناً عليه، راجع: المستطرف في كلّ فن مستظرف ١: ٢٢١. وهذا ممّا يكشف لنا شدّة خوف الأبطال منه التَّلِيُّ وشدّة فزعهم.

وأمًا ثباته في الحروب وعدم فراره لقد شهد له بذلك الرسول الأعظم ﷺ.

ومن فضائل الإمام على للنَّالِج أنّه صاحب راية الرسول الأعظم ﷺ في حروبه، وحامل رايته في جميع المواطن.

عن رسول الله عَيَالِلللهِ عَلَيْلِللهِ عنه وصف عليَ الشَّلا _: «إنَّه صاحب لوائي عند كلُّ شديدة وكراهية»،

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة النساء.....٢٥١

وتفضيله عليه، وأيضاً رجحان المجاهد ليس إلّا بما أتى من مرضيّ الله تعالى، وهو ليس إلّا بالعلم به وهو على المعصوم.

٥١٠ _ ﴿ فَأُولٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ (١).

الاستدلال به على الشكل الثاني كما مرّ.

وأَيِّد بما في تفسير الصافي عن القمّي أنّها نزلت فيمن اعتزل أميرالمؤمنين الله ولم يقاتلوا معه، فقالت الملائكة لهم عند الموت: فيم كنتم؟ قالوا: كنّا مستضعفين

⇒ تاریخ ابن عساکر ٤٢: ٣٣١.

وعن جابر بن سمرة: قالوا: يا رسول الله! مَنْ يحمل رايتك يوم القيامة؟ قال: «مَنْ يُحسِنُ أَن يحملها إلّا من حملها في الدنيا، عليّ بن أبي طالب»، المعجم الكبير للطبراني ٢: ٢٤٧ رقم ٢٠٣٦، تاريخ ابن عساكر ٤٢: ٧٤.

ومن أخلاقه الفاضلة مع ماكان عليه من الشجاعة والبأس رأفته اللله بالأسارى: عن يزيد بن بلال، قال شهدت مع علي الله صفين، فكان إذا أتى بالأسير قال الله الله التله : «لن أقتلك صبراً، إنّي أخاف الله ربّ العالمين» وكان إذا أخذ الأسير أخذ سلاحه، وحلّفه أن لا يقاتله، وأعطاه دراهم، ويخلّي سبيله، الكنى والألقاب (للدولابي) ٢: ٤٢ ط. حيدراً باد الهند، المصنف (لابن أبي شيبة) ٨: ٧٢٠.

ومن خطبة الإمام الحليلا يوم الجمل: «... وقد كنتُ وما أهدّد بالحرب، ولا أرهّب بالضرب، فلغيري فليُبرقوا وليُرعدوا فأنا أبوالحسن الذي فللتُ حدّهم -أي كسرت حدّهم - وفرّقت جماعتهم، وبذلك القلب ألقى عدوّي، وأنا على ما وعدني ربّي من النصر والتأييد والظفر، وإنّي لعلى يقين من ربّي، وغير شبهة من أمري. أيها الناس! إنّ الموت لا يفوته المقيم، ولا يعجزه الهارب، ليس عن الموت محيص، ومن لم يمُت يُقتل، وإنّ أفضل الموت القتل، والذي نفسي بيده، لألف ضربة بالسيف أهون عليّ من ميتة على فراش »، الكافي ٥: ٥٣ ح ٤، وانظر: الأمالي للطوسى: ١٦٩ ح ٢٨٤، نهج البلاغة: الخطبة ١٧٤، الفتوح (لابن أعثم) ٢: ٤٧٢.

وعن ابن عباس، وقد سأله رجل: أكان عليّ عليه إلى السّر القتال يوم صفّين؟ فقال: والله ما رأيتُ رجلاً أطرح لنفسه في متلف من عليّ، ولقد رأيته يخرج حاسر الرأس بيده السيف إلى الرجل الدارع فيقتله، ذخائر العقبى: ٩٩، جواهر المطالب ١: ٢٦٦.

⁽١) النساء (٤): ٩٧.

٢٥٢إثبات الإمامة /ج٢

في الأرض أي لم نعلم مع من الحقّ. فقال الله: ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها، أي دين الله وكتاب الله واسع فتنظروا فيه (١).

٥١١ - ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ ﴾ (٧).

المراد بـ «ما أراك الله» طريق الوحي لا تبعيّة الهوى، لقوله عزّ وجلّ: ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴾ (٤) ولقوله: ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ ﴾ (٤) فهو ينظِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴾ (١) ولقوله: ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ ﴾ (٤)، فهو جرى مجرى من قبيل: أنزل عليك الكتاب بالحقّ، أي المطابق لما في الواقع الذي هو مراده جلّ وعزّ، وبهذا ثبت عصمة الإمام عليه لأنّه قائم مقامه في أداء الحقّ، وبه ثبت عصمته، ولأنّ الإمام بيّن الحقّ من كتابه تعالى بالدوام، وكلّ من بيّن الحقّ من الكتاب لابد أن يكون معصوماً ما دام مبيّناً للحقّ بالضرورة أو الدوام ؛ فالإمام لابد أن يكون معصوماً.

وأمّا الصغرى؛ فلأنّه إمّا أن يجوز عليه العمل بالكتاب أو لا، والثاني باطل بالإجماع على ذلك، ولأنّ غيره يعلم الكتاب بالجملة فهو أولى به فثبت الأوّل، فإمّا أن يكون بالظنّ أو العلم، والأوّل غير جائز؛ لأنّه منهيّ عنه ولأنّه لا يغني من الحقّ شيئاً فكيف ولأنّه مقتدى برسوله تعالى بآية الأسوة ولا يجوز عليه ذلك بتلك الآية، ولأنّه جلّ سبحانه حكم بالتسوية بينه وبينه في قوله: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ اَمْنُوا أَطِيعُوا اللّهَ وَأَطِيعُوا الرّسُولَ وَأُولِى الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (٥) وهو يمنع عن ذلك،

⁽١) تفسير الصافي ١: ٤٩٠، وراجع: تفسير القمّي(علي بن إبراهيم) ١: ١٤٩.

⁽۲) النساء (٤): ١٠٥.

⁽٣) النجم (٥٣): ٣ و ٤.

⁽٤) صَ (٣٨): ٢٦.

⁽٥) النساء (٤): ٥٩.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام عليه /سورة النساء......٢٥٣

ولأنّه قال تعالى: ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ﴾ الآية (١) وما آتاه ليس إلّا الحقّ كما ثبت بتلك الآية، فكذا من قام مقامه ففيه العلم، فلا بدّ أن يكون عالماً بالكتاب ناسخه ومنسوخه، ومحكمه ومتشابهه. أمّا الكبرى؛ فلأنّه لو لم يكن معصوماً لجاز عليه خلاف الحقّ بالإطلاق فلزم النقيضان، فتأمّل.

وأُيّد بما في الكافي عن الصادق الله عزّ وجلّ: لا والله ما فوّض إلى أحد من خلقه إلّا إلى الرسول عَيَالله والأثمّة الله عزّ وجلّ: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيك ﴾ إلخ، وهي جارية في الأوصياء الله (٢).

وفي الاحتجاج عنه ﷺ: إنّه قال لأبي حنيفة: وتزعم أنّك صاحب رأي، وكان الرأي من رسول الله ﷺ صواباً ومن دونه خطأ؛ لأنّ الله قال: ﴿ فَاحْكُمْ ﴾ الآية، ولم يقل ذلك لغيره (٣).

٥١٢ - ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا * يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ ﴾ الآية (٤).

كلّ غير معصوم له هذه الصفات بالإمكان، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

وأُيِّد بما في تفسير الصافي في الكافي عن الكاظم اللَّهِ في قوله تعالى: ﴿إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ ﴾ يعني فلاناً وفلاناً وأبا عبيدة بن الجرّاح (٥).

⁽١) الحشر (٥٩): ٧.

⁽۱) العسر(۱). ۲.

⁽٢) الكافي ١: ٢٦٧ ـ ٢٦٨ ح ٨ باب التفويض إلى رسول الله ﷺ وإلى الأئمّة المِهَيِّكُ .

⁽٣) الاحتجاج ٢: ١١٧.

⁽٤) النساء (٤): ۱۰۸_۱۰۷.

⁽٥) تفسير الصافي ١: ٣٩٩، وراجع: الكافي ٨: ٣٣٣_ ٣٣٤ ح ٥٢٥.

ومثله العيّاشي عنه، وعن الباقر الله قال: وفي رواية: الأوّل والثاني وأبو عبيدة ابن الجرّاح (١).

٥١٣ إلى ٥١٦ - ﴿ وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبَعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُولِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ (٢).

وجه الاستدلال بها من وجوه:

الأوّل: ما في الألفين: هو سبيل الإمام وهو سبيل كلّ المؤمنين، والثاني حقّ دائماً فكذلك الأوّل، وكلّ من كان سبيله حقّ دائماً فهو معصوم؛ لأنّ السبيل هو الطريق، ويطلق أيضاً على أحوال الإنسان كلّها، أعني أفعاله وأقواله وتروكه وجميع ما يتعلّق به، فإذا كانت كلّها حقّاً كان ذلك الإنسان معصوماً.

وإنّما قلنا: إنّ الطريق يطلق على ذلك؛ لأنّ المشهور في العرف ذلك حتّى إنّه بلغ إلى الحقيقة العرفيّة أو أغلب من اللغويّة.

وإنّما قلنا: إنّ سبيله سبيل كلّ المؤمنين؛ لأنّ كلّ من عدا الإمام يجب عليه اتّباع الإمام، ولا يجوز له مخالفته.

وإنّما قلنا: إنّ سبيل المؤمنين حقّ؛ لقوله تعالى في هذه الآية، وهذا تحديد لمن عدل عن سبيل المؤمنين (٣).

الثاني: قال: قول الإمام مساو للإجماع، والإجماع دليل قطعي، ومساوي القطعي قطعي.

فقول: الإمام دليل قطعيّ، ولا شيء من غير المعصوم قوله دليل قطعيّ؛ لأنّ

⁽١) تفسير العيّاشي ١: ٢٧٤ ح ٢٦٧ و ٢٧٥ ح ٢٦٨.

⁽٢) النساء (٤): ١١٥.

⁽٣) الألفين: ١٣٠ التسعون من أدلَّة المائة الثامنة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عليُّلاً.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام عليٌّ /سورة النساء.......... ٢٥٥

غير المعصوم معناه جائز الخطأ عمداً، فيحتمل قوله النقيض، وكل ما احتمل النقيض فليس بقطعي.

أمّا مساواة قول الإمام للإجماع؛ فلأنّ الكلّ أُمروا باتّباعه لقوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا اللَّهِ مِنْكُمْ ﴾ (١) أمر بالطاعة العامّة العامّة للإمام، وهي الاتّباع في أقواله كلّها وأفعاله، وإذا أمر الكلّ اتّباعه في القول والاعتقاد، فيكون قوله مساوياً للإجماع، وهو ظاهر.

وأمّا كون الإجماع دليلاً قطعيّاً فلما بيّن في الأصول(٢) لقوله تعالى في تـلك الآية (٣).

الثالث: استدلّ الأصوليّون (٤) على عصمة الإمام الله الله ﴿ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى ﴾ (٥) إنّ حرمة ترك اتّباع سبيلهم في شيء ما يستلزم وجوب اتباعهم في كلّ الأشياء، والسبيل هو أقوالهم وأفعالهم وتروكهم، فيلزم أن يكون ذلك كلّه حقّاً؛ لأنّه لو لم يكن حقّاً لم يوجب الله عزّ وجلّ اتّباعه وتوعّده على تركه بالنار وبالعذاب. ولا نعنى بالعصمة إلّا ذلك.

إذا تقرّر ذلك فنقول: إنّه تعالى أمر جميع المكلّفين النبيّ وغيره بطاعته، وأمر من عدا النبيّ بطاعة النبيّ ﷺ، وأمر من عدا الإمام بطاعة الإمام، ثمّ جعل طاعة

⁽١) النساء (٤): ٥٩.

 ⁽٢) مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٩٠، الذريعة إلى أصول الشريعة ٢: ٦٠٤_ ٦٠٥، المحصول
 في علم أصول الفقه ٤: ٣٥.

⁽٣) الأَلفين: ٣٠٠السادس والخمسون من أدلّة المائة السابعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليٌّ.

⁽٤) انظر: الذريعة إلى أصول الشريعة ٢: ٦٠٧ ـ ٦٠٩، العدَّة في أصول الفقه ٢: ٦٠٥.

⁽٥) النساء (٤): ١١٥.

الإمام مساوية لكلّ واحد من الطاعتين؛ لقوله عزّ وجلّ ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ ﴾ (١) الآية، فعطف أُولو الأمر على الرسول وصيغة الطاعة لهما واحدة، وهذا صريح في تساوي وجوب طاعتهما، فيجب اتباع الإمام على الأُمّة كافّة، فيلزم أن يكون سبيله حقّاً، أي أقواله وأفعاله وتروكه كلّ واحد منها حقّاً، ولا نعني بالعصمة إلا ذلك (٢).

الرابع: أنّ كلّ قول أو فعل أو تقرير أو ترك من الإمام سبيل المؤمنين، ومن خالف سبيل المؤمنين، ومن خالف سبيل المؤمنين استحقّ الذمّ بالضرورة، ينتج: من خالف قول الإمام أو فعله أو تركه أو تقريره استحقّ الذمّ بالضرورة:

أمّا المقدّمة الأُولى؛ فلآية أُولي الأمر، فإنّه تعالى أوجب على المكلّفين كافّة اتباع الإمام مطلقاً وطاعته كلّية، والطريق التي أوجب الله تعالى على كلّ المكلّفين اتباعها ولا يجوز مخالفتها هي سبيل المؤمنين أيضاً.

وأمّا المقدّمة الثانية؛ فلقوله تعالى في تلك الآية وهو نصّ عامّ.

إذا تقرّر ذلك فنقول: الإمام كلّ من خالفه، مستحقّ الذمّ مطلقاً بالضرورة، ولا شيء من غير المعصوم كذلك من خالفه يستحقّ الذمّ قطعاً بالضرورة؛ لإمكان خطئه وأمره بمعصية، فلا يعصى مخالفه وإلّا لزم أحد الأمرين: إمّا انقلاب الحرام إلى الواجب بأمر الإمام، أو اجتماع النقيضين. واللّازم بقسميه باطل فالملزوم مثله. وأمّا الملازمة فظاهرة.

وأمّا بيان بطلان اللّازم: أمّا الأوّل فبإجماع المسلمين، وأمّا الثاني فبالضرورة.

⁽١) النساء (٤): ٥٩.

⁽٢) الألفين: ٣٧٣ الثالث والتسعون من أدلَّة المائة الثامنة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام عليٌّ /سورة النساء........... ٢٥٧

وينتج: لا شيء من الإمام بغير معصوم؛ وهو المطلوب(١).

٥١٧ _ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَاءُ وَمَن يُشْرِكُ باللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ (٢).

كلّ غير معصوم يمكن أن يكون مشركاً وضالاً ومضلاً بالضرورة، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة، وأكّد بما مرّ سابقاً من مثله من لزوم سبب استحقاق قد تعلّق بمشيّته.

فقلت: يا رسول الله، هذا لشيعتى؟

قال: بلى وربّي لشيعتك ومحبّيك خاصّة، وإنّهم ليخرجون من قبورهم وهم يقولون «لا إله إلّا الله، محمّد رسول الله، عليّ وليّ الله» فيؤتون بحُلَل خُضْر من الجنّة، وأكاليل من الجنّة، وتيجان من الجنّة، فليلبس كلّ واحد منهم حلّة خضراء

⁽١) الألفين: ٢٩٨ ـ ٢٩٩ الخامس والخمسون من أدلّة المائة السابعة الدالّـة عـلى و جـوب عـصمة الإمام اللِّلا .

⁽٢) النساء (٤): ١١٦.

وتاج الملك وأكليل الكرامة، ثمّ يركبون النجائب(١) فتطير بهم إلى الجنّة، لا يحزنهم الفزع الأكبر وتتلقّاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون(٢).

وفي هذا المعنى ما ذكره الشيخ في أماليه بإسناده عن محمد بن عطيّة، عن أبى عبدالله عليه قال: قال رسول الله عليه الموت كفّارة لذنوب المؤمنين (٣).

٥١٨ ـ ﴿ وَمَن يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِن دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا... وَمَـا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴾ (٤).

المكلّف قابل لأن يعصمه عن ولاية الشيطان ووعده وغروره، والإمام فاعل ونسبته الفعل إلى القابل بالإمكان، وإلى الفاعل بالوجوب؛ فتجب العصمة بالنسبة إلى الإمام؛ وهو المطلوب(٥).

٥١٩ ـ ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِن تَـحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ الآية (٦).

الجمع المحلّى باللّام يفيد العموم على ما تقرّر (٧)، والعلم بها شرط العمل وهو يتوقّف على المعصوم؛ وهو الظاهر.

⁽١) النجيب: الفاضل من كلّ حيوان. وقد نجب ينجب نجابة، إذا كان فاضلاً نفيساً في نوعه. النهاية لابن الأثير ٥: ١٧ «نجب».

⁽٢) من لا يحضره الفقيه ٤: ٤١١ ح ٥٨٩٧، بحار الأنوار ٦٥: ١٣٩ ح ٨٢، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٤٠ ح ٢٢.

⁽٣) أمالي الشيخ الطوسي: ١١٠ ح٢١/١٦٧، ورواها أيضاً الشيخ المفيد في أماليه: ٢٨٢ ح٨كذلك.

⁽٤) النساء (٤): ١١٩ ـ ١٢٠.

⁽٥) انظر: الألفين: ١٩٦ الخامس والأربعون من أدلَة المائة الرابعة الدالّة على وجوب عصمة الامام الليِّلا.

⁽٦) النساء (٤): ١٢٢.

⁽٧) انظر: العدّة في أصول الفقه ١: ٢٧٦.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام عليه /سورة النساء....... ٢٥٩

٥٢٠ ـ ﴿ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَبِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا * وَمَن يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنْغَىٰ وَهُـوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَـدْخُلُونَ الْـجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴾ (١).

في الألفين: غاية نصب الإمام كونه لطفاً للمكلّفين في تحصيل هاتين المرتبتين أحدهما: أن يجتنب جميع المعاصي، وثانيهما: أن يفعل جميع الطاعات، ولا يتمّ ذلك إلّا بالمعصوم؛ لأنّه لو لم يكن الإمام معصوماً لساوى غيره فلا يندفع حاجة المكلّف به، لأنّ وجه الحاجة عدم العصمة، فإذا تحقّقت في الإمام لم يصلح لدفع الحاجة.

ولأنّه لو كفى غير المعصوم لم يحتج إلى إمام؛ لمساواة المكلّف الإمام، ولاستلزام الترجيح بلا مرجّح (٢).

وثاني الوجهين: أنّ هذه الآية _المذكورة في الوجه المقدّم بلا فصل _دلّت على أنّ من فعل سوءًا يُجز به، ومن فعل طاعة أثيب عليها، فلا يخلو إمّا أن يتوقّف على الإعلام المكلّف الفعل وصفته أو لا.

والثاني محال، وإلّا لزم تكليف الغافل.

والأوّل إمّا أن يكون العلم بديهيّاً أو كسبيّاً، والأوّل مننتف بـالضرورة فـتعيّن الثانى، فإمّا أن يكون عقليّاً أو نقليّاً.

⁽۱) النساء (٤): ۱۲۳_۱۲٤.

⁽٢) الألفين: ٤١١ ـ ٤١٢ الثامن والتسعون من أدلّ المائة التاسعة الدالّ على وجوب عصمة الامام الم

والأوّل منتف عند أهل السنّة والجماعة (١)، وعندنا (٢) يوجد في بعض الأحكام وهو ما علم بالضرورة وهو نادر جدّاً، وليس من الفقه. والثاني إمّا أن يكفي فيه الظنّ أو لا.

والأوّل باطل؛ لأنّه تعالى ذمّ المتتبّع للظنّ في مواضع، ولقوله تعالى: ﴿إِنَّ الظَّنَّ الظَّنَّ الْمَاكِ وَالْأَنَه لُو اكتفى بالظنّ لكان ذلك الظنّ إمّا ممّن كلّف بأن يكلّف بالاجتهاد ويلزم منه الحرج العظيم في تكليف جميع المكلّفين بالاجتهاد بالأحكام الجزئيّة الفرعيّة وهو محال، وينفى لقوله تعالى: ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَج ﴾ (٤).

ولأنّه يلزم إفحام الإمام؛ لأنّه إذا أمر المكلّف بشيء يقول لا يجب علَيّ امتثال ذلك إلّا إذا أدّى اجتهادي إليه، وإنّ اجتهادي لم يؤدّ إليه فيلزم إفحام الإمام من كلّ من أراد الإمام إلزامه بشيء، وهو ينفي فائدة الإمامة.

ولأنّه يلزم أن يكون كلّ مجتهدٍ مصيباً، وهو باطل لما بُيِّن في الأصول (٥).

وأمّا من غيره وهو ترجيح بلا مرجّح مع تساويهما، ولأنّ الحجّة للمكلّف ثابتة ينئذِ.

فتعيّن الثاني، وهو أن يكون الطريق المؤدّي إلى الأحكام يفيد العلم، وهو إمّا

⁽١) انظر: المحصول في علم أصول الفقه ١: ١٦٧، ميزان الأصول ١: ١٠٥_١٠٠.

 ⁽٢) العدّة في أصول الفقه ٢: ٧٥٩_ ٧٦٢، الاقتصاد فيما يتعلّق بالاعتقاد: ٨٦، الذريعة إلى أصول الشريعة ٢: ٨٢٨_ ٨٢٨.

⁽٣) يونس (١٠): ٣٦، النجم (٥٣): ٢٨.

⁽٤) الحجّ (٢٢): ٧٨.

⁽٥) مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ٢٤٤ ـ ٧٤٥، تهذيب الوصول إلى علم الأصول: ٢٨٦ ـ ٢٨٧، وانظر: العدّة في أصول الفقه ٢: ٧٢٥ ـ ٧٢٦ (فصل في الاجتهاد).

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام الطيخ /سورة النساء.....٢٦١

أن يكون بوجود من علم وجوب عصمته بحيث يمكن أن يستفاد منه الأحكام يقيناً أو غيره.

والثاني منتف؛ للإجماع على أنّ مثل هذا لم يوجد.

فلو لم يكن الأوّل موجوداً لانتفى الطريق المفيد للعلم، وهو باطل لما قلنا؛ وهو المطلوب، وهذا هو مذهب الإماميّة.

فإنّهم يقولون: الأحكام مستفادة من النبيّ عَلَيْ لأنّه المبلّغ للقرآن والمفسّر له، والمبيِّن لمحكمه ومتشابهه، والسنّة تُعلم منه يقيناً. وبالجملة، ما دام النبيّ موجوداً يتمكّن المكلّف من الوصول إلى العلم، فإذا مات النبيّ عَلَيْ وجد بعده إمام واجب العصمة يفيد قوله العلم، فكذا كلّ إمام يموت يوجد بعده آخر واجب العصمة إلى انتهاء الدنيا، فدائماً يحصل العلم بالأحكام للمكلّفين، وهذا طريق إذا جرّد الإنسان ذهنه وفكره عن العناد، وجرد طرفي المطلوب عمّا يعرض بسببه الغلط فإنّه يعلم صحّة هذا الطريق وفساد غيره، وأنّ الحكيم الكامل لا يصدر منه إلّا الكمال، وأنّ هذا هو الطريق الأكمل والدين القويم الذي لا يعتريه شكّ.

لا يقال: الحاجة إلى الإمام منتفية بقوله: ﴿ لِنَلّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللّهِ حُجّةٌ بَعْدَ الرّسُلِ ﴾ (١)، فلو لم يكف الرسول عن الإمام لكان للناس حجّة على الله بانتفائه مع وجود الرسول، لكنّه نفى الحجّة مع ثبوت الرسل، وهذا يدلّ على أنّه تمام ما يتوقّف على أيّ شيء آخر بعده فأقلّ مراتبه أن يكون هو الجزء الأخير، فلا يكون الإمام شرطاً في شيء، ولأنّ دليلكم هذا يلزم أحد أمور ثلاثة:

⁽١) النساء (٤): ١٦٥.

إمّا ارتفاع التكليف مع عدم ظهور الإمام للمكلّفين.

أو إخلاله تعالى باللطف، ويلزم منه نقض غرضه.

أو بطلان هذا الدليل على تقدير صحّته، وهو يستلزم اجتماع النقيضين.

واللّازم بأقسامه باطل، فالملزوم مثله.

والملازمة وبطلان التالي ظاهران، فيبطل دليلكم.

لأنّا نقول: إنّ الجواب عن الأوّل: فبأنّ في الآية إضمار تقديره: لئلّا يكون للناس على الله حجّة بعد الرسل وتشريعهم الأحكام وبيانهم الخلال من الحرام، ونصب الأدلّة و(۱)البراهين وجميع ما يحتاج إليه المكلّفون في علمهم وعملهم، لأنّه لولا ذلك لم يكن في نصب الرسول فائدة، ولأنّ مجرّد وجود الرسول بلا نصب الأدلّة وتشريع الأحكام لا ينفي الحجّة مطلقاً، ومن جملة الأدلّة ووجوه الإرشاد نصب الإمام، وفي الأحكام ووجوب طاعته وبيان ذلك بنصّ جليّ (۱).

وعن الثاني: يمنع الملازمة؛ لأنّ الواجب عليه نصب الإمام والدلالة عليه وإيجاب طاعته، وعلى الإمام القبول، وعلى المكلّفين طاعة الإمام ونصرته والجهاد معه، وذلك ليس من فعله تعالى على سبيل الإجبار لهم؛ لأنّه ينافي التكليف، والمكلّفون تبعوا أنفسهم (ومنعوه عن الظهور فيقضون بذلك) (٣)، كما أنّ المكلّف يعصى بترك الواجب من الصلاة والصيام.

لا يقال: غيبة الإمام ليست من كلّ المكلّفين، بل من بعضهم، فذلك البعض الآخر إمّا أن يبقى مكلّفاً أو لا.

⁽١) في المخطوط: «هو » وما أثبتناه من المصدر.

⁽٢) في المخطوط: «بنص عمليّ» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٣) ما بين القوسين لم يرد في المصدر.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة النساء.....

والثاني ينفي التكليف عمّن لم يكن له مدخل في منع الإمام ولا أوجب غيبته، وهو محال إجماعاً.

والأوّل إمّا أن يُكلّف بالعلم، وهو باطل، وإلّا لزم تكليف ما لا يطاق، فيبقى أن يكفي الظنّ فيم لا يكفي ابتداء.

لأنًا نقول: الاكتفاء بالظنّ هنا رخصة، وهو طريق ناقص لا يفعله الله ابتداء، بل من تقصير المكلّفين، والمعارضة بقتل الأنبياء، ولا خلاص من هذه المعارضة (١٠). ٥٢١ _ ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ (١).

لا شيء من غير المعصوم كذلك بالفعل، وكلّ إمام هو كذلك بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة عند قوم، ودائماً عند قوم آخرين، وهو المطلوب^(۱).

وعن الهادي الله إنما اتّخذ الله إبراهيم خليلاً لكثرة صلاته على محمّد وأهل بيته صلوات الله عليهم (٤).

٥٢٧ ـ ﴿ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّـهَ وَإِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِى السَّمْوَاتِ وَمَا فِى الأَرْضِ وَكَانَ اللَّـهُ خَـنِيًّا ... وَكَـفَىٰ بِـاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ (٥).

⁽١) الألفين: ٤١١ التاسع والتسعون من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّخ.

⁽۲) النساء (٤): ١٢٥.

⁽٣) راجع: الألفين: ٤١٨ العاشر من أدلَّة الماثة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للرُّلِّا.

⁽٤) علل الشرائع: ٣٤ ح٣، بحار الأنوار ١٢: ٤ ح ٩، الوسائل ٧: ١٩٤ ح ١٠ باب استحباب الإكثار من الصلاة على محمّد عليه المنافقة المنافقة الصلاة على محمّد عليه المنافقة ال

⁽٥) النساء (٤): ١٣١ _ ١٣٢.

دلّ على أنّ الغرض في القبل والبعد واحد وهو التقوى، أعني الانتهاء عن المحرّمات وعن ترك الواجبات، وعلى أنّ المالك ليس إلّا هو، وعلى أنّه هو الغنيّ المطلق والكلّ محتاج إليه سبحانه، وأنّه حافظ على ما دلّ عليه حكمة العقل، فنقول: لو كان الإمام نصبه باختيار غيره لزم كونه غير معصوم على ما هو المتفق عليه لانتفى الغرض ولزم التصرّف في ملكه بغير إذنه وعدم احتياج الكلّ إليه أو احتياجه بالضرورة، أو التخلّف أو احتياجه إليه في استحصال الشرّ والخطأ واستحالة الكلّ ممّا نبيّنه في علم الكلام.

وفي مصباح الشريعة قال الصادق في هذه الآية: قد جمع الله ما يتواصى بـه المتواصون من الأوّلين والآخرين في خصلة واحدة وهي التقوى، وفيه جماع كلّ عبادة صالحة، وبه وصل من وصل إلى الدرجات العلى (١).

٥٢٣ _ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ ﴾ (٧).

لا يمكن ذلك إلّا بإمام معصوم، لعدم فهم الكتاب والسنّة كما هو، والعقل غير مستقلّ في الكلّ ولا جزم بالقسط إلّا به، وهو ظاهر.

٥٢٤ ــ ﴿ فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَن تَعْدِلُوا ﴾ (٣).

هذا النهي يفيد عدم جواز تبعيّة الهوى مطلقاً، والنهي عن المطلق يستلزم النهي عن المقيّد على الإطلاق ضرورة استلزام المقيّد المطلق وانتفاء الثاني انتفاء الأوّل؛ لاستحالة الأوّل بدون الثاني، وهو ضروريّ، فنقول خلافه، والثلاث بالأراء والأهواء، وكلّ ما هو بالآراء والأهواء باطل غير جائز فخلافه الثلاث باطل

⁽١) مصباح الشريعة: ١٦٣ الباب السابع والسبعون في الوصيّة.

⁽٢) النساء (٤): ١٣٥.

⁽٣) النساء (٤): ١٣٥.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة النساء.....

غير جائز. أمّا الصغرى؛ فبالإجماع. وأمّا الكبرى؛ فبتلك الآية.

فإن قلت: إنّ ظاهر الآية في الشهادة فكيف؟

قلت: إنّ القول بالاختيار مبنيّ على الشهادة وأنّى يجوز ذلك فيما هو الأصل الكلّيّ ولم يجز في جزءَي من جزئيّاته مع أنّ الكلّ أولى به.

٥٢٥ ـ ﴿ وَإِن تَلْوُواْ أَوْ تُعْرِضُوا ﴾ (١).

غير المعصوم كذلك بالإمكان، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة. أمّا الصغرى؛ فضروريّة، وأمّا الكبرى؛ فلأنّ الآية في معرض التحذير والتوبيخ، والإمام إذا لم يكن الإعراض عن قوله جائزاً فكيف يجوز عليه، ولو جاز عليه لكان إمّا أن يكون إثماً مخلّداً في النار، أو اختصاص الحكم بغيره، والكلّ خلاف إجماع الكلّ.

وأَيُّد بما في المجمع عن الباقر الله الله الله الله الله الشهادة و «تعرضوا» أي تكتموها (٢).

وفي الكافي عن أبي بصير عن أبي عبدالله الله فقال: إن تلووا الأمر أو تعرضوا عمًا أُمرتم به في ولاية على الله فإنّ الله كان بما تعملون خبيراً (٣).

٥٢٦ ـ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا * بَشِّر الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (٤).

⁽١) النساء (٤): ١٣٥.

⁽٢) تفسير مجمع البيان ٣: ٢١٣.

⁽٣) الكافي ١: ٤٦١ ح ٤٥، باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية. وفيه: «فقال: وإن تلووا الأمر و تعرضوا عمّا أُمرتم به فإنّ الله» الآية عنه في تفسير كنز الدقائق ٢: ٦٥١ _ ٦٥٢، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٤٢ ح ٢٤.

⁽٤) النساء (٤): ١٣٧ و ١٣٨.

٢٦٦إثبات الإمامة /ج٧

والاستدلال به مثل ما مرّ.

وأُكِّد بما في كتاب الكليني عن عبد الرّحمن بن كثير عن أبي عبدالله الله في قول الله عزّ وجلّ: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ ﴾ الآية ، نزلت في فلان وفلان آمنوا بالنبيّ أوّل الأمر وكفروا حين عرضت عليهم الولاية حين قال النبيّ عَلَيه: «من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه» ، ثمّ آمنوا بالبيعة لأميرالمؤمنين ثمّ كفروا حين مضى النبيّ عَلَيه فلم يقرّوا بالبيعة ، ثمّ ازدادوا كفراً بأخذهم من بايعه بالبيعة لهم فهؤلاء لم يبق فيهم من الإيمان شيء (۱).

٥٢٧ ـ ﴿ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَفْعُدُوا مَعَهُمْ ﴾ (٧). الاستدلال به مثل ما مرّ بالشكل الثاني.

وأُيِّد بما في تفسير الصافي عن القمّي: آيات الله هم الأئمّة ٣٠).

٥٢٨ _ ﴿ وَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ (٤).

عمومه يشمل الحجّة لو لم يخصّ بها، واختصاصه أولى لجواز مغلوبيّة أوليائه تعالى بالقوّة على ما به العيان، فنقول: ينبغي أن يكون في كلّ دهر معصوم ليغلب به؛ لأنّك قد عرفت عدم استقلال غيره فلو لم يكن لكان سبيل، وقد نفى الله ذلك

⁽١) الكافي ١: ٤٢٠ ح٤٢ باب فيه نكت ونتف من التنزيل، وراجع: تفسير نـور الثقلين ١: ٥٦٢ ح-٦٢٠.

⁽۲) النساء (٤): ١٤٠.

⁽٣) تفسير الصافي ١: ٥١٢، وراجع: تفسير القمّي (على بن إبراهيم) ١: ١٥٦.

⁽٤) النساء (٤): ١٤١.

على التأبيد أو التأكيد فلابد أن يكون الإمام حتماً معصوماً عالماً بجميع الأديان أصولها وفروعها، كليّاتها وجزئيّاتها، ويعرف أيّ المعقولات يجب أن يفعل وأن يقول، وأن لا يقول، وبرئ عنه السهو والغلط وإلّا لزم كونه ملزماً مغلوباً بذلك عمّا في جواب خصمه.

وأيّد هذا بما في العيون عن الرضا الله قيل: وفيهم قوم يزعمون أنّ الحسين بن على الله على حنظلة بن سعد الشامي وأنّه رُفع إلى السماء كما رُفع عيسى بن مريم الله ويحتجون بهذه الآية، فقال: كذبوا، عليهم غضب الله ولعنته، وكفروا بتكذيبهم النبي الله في إخباره بأنّ الحسين الله سيقتل، والله لقد قُتِل الحسين وقُتِل من كان خيراً من الحسين أميرالمؤمنين والحسن بن عليّ، وما منّا إلّا مقتول، وإنّي والله مقتول باغتيال من يغتالني أعرف ذلك بعهد معهود إليّ من رسول الله الله أخبره به جبرئيل عن ربّ العالمين عزّ وجلّ. فأمّا قوله «ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً» فإنّه يقول: لن يجعل الله للكافرين على المؤمنين حجّة، ولقد أخبر الله تعالى عن كفّار قتلوا نبيّين بغير الحجّة ومع قتلهم إيّاهم لن يجعل الله لهم على أنبيائه المؤمنين من طريق الحجّة (۱).

٥٢٩ ـ ﴿ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمِ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَإِن مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ (٢).

فيه تحذير عن اتباع الظنّ، فنقول: الإمام واجب الإطاعة ولازم الاتباع

⁽١) عيون أخبار الرضا لما لله ١: ٢١٩ ح ٥ باب ٤٦ ما جاء عن الرضا لله في وجه دلائل الأئمّة للمهم الله (١) وعنه في تفسير الصافى ١: ٢١٥.

⁽٢) النساء (٤): ١٥٧_١٥٩.

بالضرورة، وكلّ من كان كذلك يجب أن يفيد قوله وفعله العلم، فالإمام يجب أن يفيد قوله وفعله العلم، فالإمام يجب أن يفيد قوله وفعله العلم. أمّا الصغرى فلقوله تعالى: ﴿ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِى الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (١) مضافاً إلى الإجماع. أمّا الكبرى فبهذه الآية وذلك يستلزم عصمته الحِيد، والمراد بأهل الكتاب هم الذين قال الله تعالى: ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا والمراد بأهل الكتاب هم الذين قال الله تعالى: ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ اللّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ (٢) والأعمّ على ما دلّ عليه في تفسير الصافي والقمّي عن شهر بن حوشب قال: قال لى الحجّاج: يا شهر، آية في كتاب الله قد أعيتني.

فقلت: أيّها الأمير، أيّة آية هي؟

فقال: ﴿ وَإِن مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ ، والله إنّي لآمر باليهودي والنصراني فيُضرب عنقه ثمّ أرمقه (٣) بعيني فما أراه يحرّك شفتيه حتّى يخمد (٤). فقلت: أصلح الله الأمير، ليس على ما تأوّلت.

قال: كيف هو ؟

قلت: إنّ عيسى ينزل قبل يوم القيامة إلى الدنيا فلا يبقى أهل ملّة يهوديّ ولا غيره إلّا أمن قبل موته ويصلّي خلف المهدي.

قال: ويحك! أنَّىٰ لك هذا؟ ومن أين جئت به؟

قلت: حدّثني به محمّد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب الشيء.

قال: جئت بها من عين صافية (٥).

⁽١) النساء (٤): ٥٩.

⁽۲) انساء (۳۵): ۳۲. (۲) فاطر (۳۵): ۳۲.

⁽٣) رمقْتُهُ أرمْقُهُ رمْقاً: نظرت إليه. ورَّمقَ تَرْمِيقاً: أدام النظر. الصحاح ٤: ١٤٨٤ «رمق».

⁽٤) خمد: خَمَدَت النار تَخْمُد خُموداً: سكن لهبها ولم يطفأ جمرها. وقوم خامدون: لا تسمع لهم حسّاً. لسان العرب ٣: ١٦٥ «خمد».

⁽٥) تفسير الصافي ١: ٥١٩، وراجع: تفسير القمّي (على بن إبراهيم) ١: ١٥٨.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام عليٌّ /سورة النساء......... ٢٦٩

والعيّاشي عن الباقر لليَّلِا في تفسيرها: ليس من أحد من جميع الأديان يموت إلّا رأى رسول الله وأميرالمؤمنين اليّلِيّا حقًا من الأوّلين والآخرين (١).

وفي الجوامع عنهما للهما الله على روح [امرئ](١) أن تفارق جسدها حتّى ترى محمّداً وعليّاً(١).

والأخبار في هذا المعنى كثيرة(٤).

مــن مـؤمن أو مـنافق قُـبلا بــعينه واســمه ومـا فـعلا

يا حار هَـمُدان مـن يَـمُت يَـرني يـــعرفني طـــرفه وأعـــرفه وراجع: تفسير نور الثقلين ١: ٥٧١.

وعن الإمام الصادق عليه أنه قال: «إذا بلغت نفس أحدكم هذه قيل له: أمّا ماكنت تحزن من همّ الدنيا وحزنها فقد أمنت منه، ويقال له: أمامك رسول الله وعليّ وفاطمة عليه أهم بحار الأنوار ٦: ١٧٤ -١٧٧.

وعن سدير الصيرفي قال: قلت لأبي عبدالله عليه الله على الموت لقبض روحه جزع عند ذلك المؤمن على قبض روحه ؟ قال: «لا والله إنه إذا أتاه ملك الموت لقبض روحه جزع عند ذلك فيقول له ملك الموت: يا ولي الله لا تجزع، فوالذي بعث محمّداً صلّى الله عليه وآله لأنا أبرّ بك وأشفق عليك من والد رحيم لو حضرك، افتح عينيك فانظر؛ قال: ويسمثّل له رسول الله عَلَيْهِ وأميرالمؤمنين وفاطمة والحسن والحسين والأثمّة من ذرّيتهم المهليم فيقال له: هذا رسول الله

⁽١) تفسير العيّاشي ١: ٢٨٤ ح ٣٠٣، عنه المجلسي في البحار ٦: ١٨٧ ـ ١٨٨ ح ٣٠، والفيض الكاشاني في تفسير الصافي ١: ٥٧٢ - ٦٦٤.

⁽٢) ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.

 ⁽٣) تفسير جوامع الجامع ١: ٤٦١، وعنه في: تفسير الصافي ١: ٥١٩، وتفسير كنز الدقائق ٢: ٠٦٨٠.
 وراجع: البحار ٦: ١٩١ ح٦ و ٣٩: ٢٤٢ ح ٢٩.

⁽٤) قال الطبرسي في مجمع البيان ٣: ٢٣٧ في ذيل تفسير الآية مورد البحث: في هذه الآية دلالة على أن كلّ كافر يؤمن عند المعاينة وأنّ إيمانه ذلك غير مقبول كما لم يقبل إيمان فرعون في حال اليأس عند زوال التكليف، ويقرب من هذا ما رواه الإماميّة فإنّ المحتضرين من جميع الأديان يرون رسول الله عَلَيْ الله وخلفاءه الأنمّة المُنتِينُ عند الوفاة ويروون عن الإمام عليّ عليه أنّه قال للحارث الهمداني:

والعيّاشي عن الصادق الله أنه سُئل عن هذه الآية ، فقال: هذه نزلت فينا خاصّة ، إنّه ليس رجل من ولد فاطمة يموت ولا يخرج من الدنيا حتّى يقرّ للإمام وبإمامته كما أقرّ ولد يعقوب ليوسف حين قالوا: «تالله لقد آثرك الله علينا»(١).

يعنى ولد فاطمة هم المعنيّون بأهل الكتاب على ما عرفت (٢).

٥٣٠ ـ ﴿ لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۞ لٰكِنِ الرَّاسِخُونَ فِى الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِن قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ ﴾ إلى آخر الآية (٣).

وجه الاستدلال بها أنّها تدلّ على أنّ الناس ثلاثة أقسام: طرفان ووسط:

فالأوّل: من كانت قوّته العقليّة وافية لكمالها بمعارضة القوّة الشهويّة بحيث لا يرجّح مقتضي القوّة الشهويّة ويفيء بمنعها قوّته الراسخة العقليّة دائماً وهو المعنيّ به المعصوم وقد صرّح به سبحانه بقوله: «لكن الراسخون في العلم منهم»

 [⇒] وأميرالمؤمنين وفاطمة والحسن والحسين والأئمة رفقاؤك... الحديث». بحار الأنوار ٦: ١٩٦
 ح ٤٩. والروايات في ذلك كثيرة تثبت حضور أهل الكساء التيكي عند كل ميّت.

و قال ابن أبي الحديد المعتزلي في شرح نهج البلاغة ، الخطبة ٢٠ بعد أن نقل الشعر المنسوب إلى الإمام عليّ طليًا الذي قاله للحارث الهمداني:

يا حار هَمْدان من يَمُت يَرَني مسن من مومنٍ أو منافق قُبُلا قال (ابن أبي الحديد): وليس هذا بمنكر؛ إنْ صحّ إنّه عليه قاله عن نفسه، ففي الكتاب العزيز ما يدلّ على أنّ أهلِ الكتاب لا يموت منهم ميّت حتّى يصدّق بعيسىٰ بن مريم عليه وذلك قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لِا يَمُومُ مِنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ النساء (٤): ١٥٩؛ قال كثير من المفسّرين: معنى ذلك أنّ كلّ ميّت من اليهود وغيرهم من أهل الكتب السالفة إذا احتُضِر رأى المسيح عيسى عليه عنده، فيصدّق به مَنْ لم يكن في أوقات التكليف مصدّقاً به. راجع: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١: ٢٩٩ ـ ٣٠٠.

⁽١) تفسير العيّاشي ١: ٢٨٣ ـ ٢٨٤ ح ٣٠٠.

⁽٢) تفسير الصافى ١: ٥٢٠.

⁽٣) النساء (٤): ١٦١ _ ١٦٢.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة النساء.....

على ما مرّ في قوله جلّ وعزّ: ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ (١). والثاني: مَنْ قوّته الشهويّة غالبة دائماً، بإهمال ذي القوّة وهو المعنيّ بقوله سبحانه: «للكافرين منهم عذاباً أليماً» وهؤلاء كانوا في تحت قوله: ﴿ خَتَمَ اللّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ (٢).

والثالث: من تفي قوّته العقليّة بالمنع في وقت دون وقت، وهو المعنيّ به في قوله تعالى: «والمؤمنون يؤمنون» الآية، وهم المؤتمرون التائبون.

ويعبّر عن النفس الأُولى بالمطمئنة، وعن الثانية بالأمّارة، وعن الثالثة باللوّامة (٣)، ويستحيل أن يكون الإمام من الثاني والثالث؛ لأنّه إمّا أن يجب طاعته دائماً في جميع الأحوال وهو محال وإلّا لزم كون الخطأ صواباً، والأمر بالمعصية وهو تناقض، وإمّا أن يجب امتثاله في حال غلبة القوّة العقليّة على القوّة الشهويّة خاصّة وهو محال لوجوه:

الأوّل: حال قوّته الشهويّة لابدٌ من رئيس مانع لتلك القوّة لاستحالة خلوّ الزمان عنه، ومحال أن يكون هو محتاجاً إلى رئيس آخر، وحاله كما ذكر فيقع الخبط والهرج.

الثاني: أن يكون حينئذ هو محتاجاً إلى رئيس عليه في تلك الحال؛ لأنّ علّة الاحتياج إلى الرئيس ونصبه هو غلبة القوى الشهويّة في بعض الأحوال وذلك الرئيس يكون حاله كذلك فيلزم إمّا التسلسل أو الدور والهرج وانتفاء الفائدة.

⁽١) آل عمران (٣): ٧.

⁽٢) البقرة (٢): ٧.

 ⁽٣) في قوله تعالى في سورة الفجر: ٢٧ ﴿ يَا أَيْتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴾ وقوله تعالى في سورة يوسف:
 ٣٥ ﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةُ بِالسُّوءِ ﴾ وقوله تعالى في سورة القيامة: ٢ ﴿ وَلَا أَتْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ﴾ .

الثالث: الرئيس أنّه إذا كان تجب طاعته في حال ما يحصل للمكلّف اليقين بقوله: ويجوز في كلّ حال أن تكون هي تلك الحالة فلا يتبعه فينتفي فائدة نصبه لعدم الوثوق.

الرابع: يلزم إفحامه لأنّه يقول له المكلّف: لا يجب علَيّ اتّباعك حتّى أعرف أنّ تلك الحالة هي حالة غلبة القوّة العقليّة وإنّ ما تقوله صواب، ولا أعرفه إلّا بقولك وقولك ليس بحجّة دائماً، ولا أعرف أنّ هذه الحال هي حال حجيّة قولك فينقطع الإمام.

الخامس: أنّه على تقدير ذلك وإمكان المعصوم فإمّا أن يكون هو برضائه وإرادته أو لا، والثاني باطل سيّما على قولهم، والأوّل يستلزم رضاه وإرادته بترجيح المرجوح أو عدم قدرته، وقد برهن في الحكمة إبطاله.

لا يقال: لم لا يجوز معرفة قوله بالاجتهاد؟ سلّمنا لكن لا يجب قبول قوله كقبول فتوى المفتي فإنّه يجب على المقلّد دائماً قبول قوله وإن لم يكن معصوماً.

لأنّا نقول: أمّا الاجتهاد فإنّه يلزم إفحامه أيضاً لأنّه إذا لزم المكلّف أن يقول إنّي اجتهدت وأدّى اجتهادي إلى عدم وجوب قبول قولك في هذه الحالة فينقطع، وأمّا وجوب قبول قوله كالمفتي فهو باطل بوجوه:

الأوّل: أنّ قبول قول المفتي إنّما هو على العامي الذي لا يتمكّن من معرفة الصواب من الخطأ بالاجتهاد، وأمّا من تمكّن فإنّه لا يجب قبول اجتهاد آخر.

الثاني: أنّه راجع إلى القسم الأوّل الذي أبطلناه من وجوب طاعته في جميع الأحوال.

الثالث: إمّا أنّ يكون إماماً بالنصّ أو بغيره.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام عليُّ /سورة النساء............ ٢٧٣

والأوّل يستحيل منه تعالى إيجاب قبول قول من يجوز عليه الخطأ في جميع الأحوال وعلى جميع التقادير.

والثاني مع الشكّ فإمّا أن يتخيّر المكلّف كالمفتي فيلزم الهرج وإثارة الفتن فيلزم منه محالات، وإمّا أن لا يتخيّر، فإمّا أن يكون مكلّفاً بالاجتهاد فيلزم مع الهرج وإثارة الفتن إفحام الإمام، أو لا فيلزم تكليف ما لا يطاق (١).

الرابع: أنّ ما ذكر إن كان من الضروريّات المجمع عليها فقياس مختلف فيه، وما نحن فيه قياس مع الفارق، وإن لم يكن كذلك، فهو أوّل المسألة لابدّ أن ينظر فيه الإمام عليه وإن كان باجتهاد هكذا إلى ما يتناهى لزم التسلسل والهرج وإلّا فالدور. ودعوى أنّ مطلق الاجتهاد بالنصّ بعدم السماع حريّ فتأمّل، فتعيّن أن يكون الإمام من القسم الأوّل، وهو المطلوب.

071 - ﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ ﴾ الآية (٢)، على تقدير عدم الإمام المعصوم لزم عدم إتمام الحجّة بعدهم؛ لأنّ كلّما وجب عصمة النبيّ ﷺ هو موجب عصمة الإمام، والمقدّم حقّ، فالتالي مثله. أمّا حقيّة المقدّم فبتلك الآية فلو لم يكن الرسول معصوماً لكان للمكلّف حجّة لاحتمال النقيضين، أمّا الملازمة؛ فلأنّ مع عدم عصمة الإمام منع الحجّة لإجمال القرآن والسنّة، وقول غير المعصوم ليس بدليل، فثبت الحجّة الممتيقّنة.

٥٣٢ ـ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا * إِلَّا

⁽١) ورد نحو هذا الاستدلال مع اختلاف قليل في الألفين: ١٥٣_١٥٦ الثامن عشر من أدلَـة المــائـة الثالثة الدالّة على و جوب عصـمة الإمام للثَّلاِ.

⁽٢) النساء (٤): ١٦٥.

٢٧٤اثبات الإمامة /ج٢

طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾ (١).

الإمام هو الجاعل على الهداية وسبب الغفران لكلّ من يعلمه من المكلّفين الجائزين على الخطأ المغمورين في الكفر والظلم في كلّ حال مع تمكّنه، ومانع الكلّ من ضدّ ذلك مع تمكّنه دائماً، فلو أخطأ وقتاً مّا لم يكن إماماً؛ لأنّ المطلقة العامّة نقيض الدائمة، فخطؤه ملزوم للمحال فيكون محالاً.

وأُيُّد بما قال في تفسير الصافي والكافي والعيّاشي عن الباقر للسَّلِا قال: نـزل جبرئيل اللِّه بهذه الآية هكذا: «إنّ الذين كفروا وظلموا آل محمّد حقّهم لم يكن الله» الآية (٢).

والقمّى: قرأ أبو عبدالله: «إنّ الذين كفروا وظلموا آل محمّد حقّهم» الآية (٣).

٥٣٣ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالحَقِّ مِن رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِن تَكْفُرُوا ﴾ الآية (٤).

الإمام كالرسول في إيجاب الإطاعة ووصول آيات الأحكام فكما امتنع عليه الباطل والضلالة امتنع على الإمام تحقيقاً للمساواة؛ لأنّه تعالى أرسله بالحقّ دائماً بما في الآية فلو لم يكن على الحقّ لكان على الضلال لأنّه ليس بعد الحقّ إلّا الضلال، وهو ظاهر على القول(٥) بتقابل السلب والإيجاب بين الحقّ والضلال على ما صرّح به المحقّقون ويشهد به العرف وإنّ الإقرار بالإمامة أمر واجب أهمّ

⁽١) النساء (٤): ١٦٨ _ ١٦٩.

⁽٢) تفسير الصافي ١: ٥٢٣، الكافي ١: ٤٢٤ ح ٥٩ مع اختلاف قليل، باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية، تفسير العيّاشي ١: ٢٨٥ ح ٣٠٧.

⁽٣) تفسير القمّي (على بن إبراهيم) ١: ١٥٩.

⁽٤) النساء (٤): ١٧٠.

⁽٥) العقول: خ ل.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة النساء....... ٢٧٥

فلو لم يكن داخلاً في الحقّ ولزوم المحال، على ما عرفت أكثر من مرّة.

وأَيِّد بما في الكافي عن أبي حمزة، عن أبي جعفر الله قال: نزل جبرئيل الله بهذه الآية هكذا: «إنّ الذين كفروا وظلموا آل محمّد حقّهم لم يكن الله ليغفر لهم» الآية. ثمّ قال: «يا أيّها الناس قد جاءكم الرسول بالحقّ من ربّكم في ولاية عليّ فأمنوا خيراً لكم فإن تكفروا بولاية عليّ فإنّ لله ما في السماوات والأرض» (١٠). هم فأمّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ (٢).

الإمام حامل لذلك، والجمع يفيد العموم، وليس ذا الإمام معصوم، وهو ظاهر. ٥٣٥ - ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذَّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ (٣).

وجه الاستدلال على ما في الألفين: أن يقول كلّ غير معصوم يمكن أن يكون له هذه الصفات، ولا شيء من الإمام بهذه الصفات بالضرورة، فينتج: لا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة (٤٠).

٥٣٦ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُم بُرْهَانٌ مِن رَبِّكُمْ وَأَنْزِلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ﴾ (٥٠). في الألفين: وجه الاستدلال أنّ هذا إشارة إلى القرآن، وفيه متشابه ومجاز، فلابد أن يكون له مبيِّن دلالته معه يقينيّة، وهو في غير المعصوم محال؛ فثبت المعصوم (٦٠).

⁽١) الكافي ١: ٤٢٤ - ٥٩ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية.

⁽٢) النساء (٤): ١٧٣.

⁽٣) النساء (٤): ١٧٣.

⁽ ٤) الألفين: ٣٨٣السابع عشر من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على و جوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

⁽٥) النساء (٤): ١٧٤.

⁽٦) الألفين: ٣٨٤ الثامن عشر من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليًّا.

وفي المجمع: عن الصادق لليُّلا: النور ولاية علىّ لليُّلاً(٢).

٥٣٧ ـ ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ (٣).

إمّا أن يكون الإمام معتصماً داخلاً في رحمته قائماً على الصراطِ المستقيم الملازم للعصمة بالضرورة، أو ليس كذلك بالضرورة، أو يكون يمكن أن يكون كذلك ويمكن أن لا يكون كذلك، وكلّما كان ليس كذلك بالضرورة أمكن أن لا يكون ذلك الإمام إماماً دائماً مع وجود النصّ عليه أو الإجماع، وكلّ ما يمكن أن يكون كذلك ويمكن أن لا يكون إمام أن لا يكون إماماً دائماً، ينتج دائماً إمّا أن يكون الإمام كذلك بالضرورة أو يمكن أن لا يكون إماماً دائماً مانعة الخلوّ.

أمّا الصغرى؛ فصدقها مانعة خلوّ ظاهر، وأمّا صدق الشرطيتين؛ فلأنّ غير من كان كذلك يمكن أن لا يدعو إلى الإطاعة دائماً، فإذا لم يكن مقرِّباً أصلاً لم يكن إماماً، وإلّا لكانت إمامته عبثاً.

وإذا تحقّقت النتيجة فنقول: الثاني محال؛ لأنّه لو أمكن أن لا يكون إماماً دائماً

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٤٤ ح ٢٧، وعنه المجلسي في البحار ١٦: ٣٥٧ ح ٤٦ و ٣٢: ٣١٠- ١٥. ٣١١ ح ١٥.

⁽٢) تفسير مجمع البيان ٣: ٢٥٢، وراجع: تفسير الصافي ١: ٥٢٥.

⁽٣) النساء (٤): ١٧٥.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام اليُّل /سورة المائدة....... ٢٧٧

مع وجود النصّ عليه أو الإجماع لم يكن للمكلّف طريق إلى معرفة إمامته أصلاً، فيكون تكليف المكلّف بهذه المعرفة محالاً فلا يجب؛ فتعيّن الأوّل وهو أن يكون الإمام معصوماً بالضرورة.

وأيِّد بما في تفسير الصافي عن الصادق الله البرهان محمّد، والنور عليّ، والصراط المستقيم عليّ (١).

والقمّي: النور إمامة عليّ، والاعتصام التمسّك بولايته وولاية الأئمّة من بعده (٢).

فانظر بعين الإنصاف إلى ما تحتوي هذه السورة من الآيات الجليلة والبراهين القاطعة أبان بها فضل آل محمّد على غيرهم، فمنن الله سبحانه وتعالى عليهم صلوات الله عليهم لا تناهي لها، بل عنده المزيد، ما غرّب شارق، وما شرق غارب، في كلّ يوم جديد إنّه بكلّ شيء عليم.

سورة المائدة وما فيها من الأيات الدالّة على عصمة الإمام ﷺ

٥٣٨ _ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ (٣).

عموم الجمع المحلّى باللّام والأولويّة والتلازم يـقتضي دخـول أمر الإمـامة وإيجاب طاعة أُولي الأمر، فلو كان غير معصوم لزم أمره عزّ وجلّ بالخطأ أو الخطأ صواباً، وبطلان كلّ منهما ضروريّ.

⁽١) تفسير الصافي ١: ٥٢٥، حكاه عن تفسير العيّاشي ١: ٢٨٥ ح٣٠٨.

⁽٢) تفسير القمّي (علي بن إبراهيم) ١: ١٥٩، وعنه في: تفسير الصافي ١: ٥٢٥، وتفسير نور الثقلين ١: ٥٧٩ ح ٦٩٩، وتفسير كنز الدقائق ٢: ٦٩٩.

⁽٣) المائدة (٥): ١.

٢٧٨اثبات الإمامة /ج٢

وأُيِّد بما في تفسير الصافي: القمّي عن الجواد للله أنَّ رسول الله عقد عليهم لعلي صلوات الله على الله عقد عليهم لعلي صلوات الله عليه بالخلافة في عشرة مواطن ثمّ أنزل الله: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ التي عقدتُّ عليكم لأميرالمؤمنين للله (١٠).

٥٣٩ _ ﴿ تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْم وَالْعُدْوَانِ ﴾ (١).

الإمام داعي إلى الأوّل ومحذِّر عن الثاني بأمره سبحانه بالضرورة، وكلّ من كان كذلك فهو معصوم ما دام كذلك بالضرورة، فكلّ إمام معصوم بالضرورة، والمقدِّمتان ظاهرتان، وبالشكل الثاني بجعل الكبرى هكذا: لا شيء من غير المعصوم كذلك.

٥٤٠ ـ ﴿ الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن دِينِكُمْ ﴾ (٣).

الاستدلال به على طريق ما عرفت من الشكل الثاني فظاهر.

وأَيِّد بما في تفسير الصافي: القمّي قال: ذلك لمّا نزلت ولاية أميرالمؤمنين الله (١٤).

٥٤١ ـ ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلَامَ دِينًا ﴾ (٥٠).

⁽١) تفسير الصافي ٢: ٥، وراجع: تفسير القمّي(علي بن إبراهيم) ١: ١٦٠، بـحار الأنــوار ٣٦: ٩٢ ح ٢٠.

⁽٢) المائدة (٥): ٢.

⁽٣) المائدة (٥): ٣.

⁽٤) تفسير الصافي ٢: ٩، حكاه عن تفسير القمّي ١: ١٦٢، وكذلك حكاه الحويزي في تفسير نور الثقلين ١: ٥٨٧ ح ٢٣ عن القمّي أيضاً.

⁽٥) المائدة (٥): ٣.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام الطِّيخ /سورة المائدة....... ٢٧٩

بيان الاستدلال: أنّه قد تواترت الأخبار (١) عن طرق الأخبار العامّ والخاصّ أنّ

(١) أحصى العلامة الأميني في الجزء الأوّل من موسوعته القيمة «الغدير» رواة حديث الغدير فكانوا مائة وعشرة من الصحابة، وأربعة و ثمانين من التابعين، وسبعة و خمسين من العلماء ومعظمهم بل جميعهم من علماء السنة ممّا لا ريب في تواتر حديث الغدير وكثرة طرقه. انظر: الغدير ١: ١٤ وما بعدها.

ولقد صرّح بتواتر الحديث حتّى بعض العلماء المتشددين كصاحب الفتاوى الحامدية في رسالته المختصرة الموسومة بالصلوات الفاخرة في الأحاديث المتواترة، كما حكاه عنه السيّد شرف الدين في المراجعات: ٢٤٦، المراجعة رقم ٣٦. الغدير ١٤ ٤ وما بعدها.

و لقد ذكر صاحب غاية المرام في الباب السادس عشر تسعة وثمانين حديثاً من طرق أهل السنّة في نصّ الغدير . راجع: غاية المرام وحجّة الخصام في تعيين الإمام من طريق الخاصّ والعامّ ١: ٤٨٢.

وذكر الذهبي في ترجمة الطبري صاحب التاريخ والتفسير المشهورين، بعد أن حكى عن الفرغاني أنه قال: «ولمًا بلغه أنّ ابن أبي داود تكلّم في حديث غدير خُم! عمل كتاب الفضائل وتكلّم على تصحيح الحديث، ثمّ قال: قلت: رأيت مجلّداً من طرق هذا الحديث لابن جرير، فاندهشت له ولكثرة تلك الطرق!». انظر: تذكرة الحفاظ ٢: ٧١٣.

نعم، إنّ الطبري كان عنده من طرق حديث الغدير الكثرة الهائلة التي استغرقت مجلدين، ومجلد منهما أدهش حافظاً مثل الذهبي!

قال ابن كثير في البداية والنهاية في ترجمة الطبري أيضاً: «إنّي رأيت له كتاباً جمع فيه أحاديث غدير خُمّ في مجلّدين ضخمين». البداية والنهاية ١١: ١٤٦.

و قال ابن حجر في تهذيب التهذيب في ترجمة الإمام عليّ بن أبي طالب السَّلِا بعد أن أشار إلى ما جمعه الطبري من طرق حديث الغدير: «و اعتنى بجمع طرقه أبو العبّاس بن عقدة فأخرجه من حديث سبعين صحابيًا أو أكثر ». تهذيب التهذيب ٧: ٢٩٧ ط. دار الفكر.

قال ابن بطريق في العمدة: وقد ذكر محمّد بن جرير الطبري صاحب التاريخ خبر يوم الغدير وطرقه في خمسة وسبعين طريقاً، وأفرد له كتاباً سمّاه «كتاب الولاية». العمدة: ٥٥، وانظر: نفحات الأزهار ٦: ٨١.

ذكر ابن المغازلي في مناقبه بعد أن ذكر الروايات الواردة في حديث الغدير: قال أبوالقاسم الفضل بن محمّد: هذا حديث صحيح عن رسول الله عَلَيْظَ وقد روى حديث غدير خم عن رسول الله عَلَيْظٌ وقد روى حديث غدير خم عن رسول الله عَلَيْظٌ نحو مائة نفس منهم العشرة (العشرة المبشرة بالجنّة عندهم)، وهو حديث ثابت لا

الآية نزلت في يوم الغدير، ومضمون الكلّ نصب علي الله بالخلافة، ومن جملة ذلك ما في الطرائف (١)، فقال: ومن ذلك ما أكده (٢) النبيّ عَلَيْهُ لعليّ بن أبي طالب بمنى ويوم غدير خمّ من التصريح بالنصّ عليه والإشارة إليه في مقام يشهد له بيان المقال ولسان الحال بأنّه الخليفة والقائم مقامه في أُمّته، وقد صنّف العلماء بالأخبار كتباً كثيرة في حديث يوم الغدير، وتصديق ما قلناه.

وممّن صنّف تفصيل ما حقّقناه أبو العبّاس أحمد بن محمّد بن سعيد الهمداني الحافظ المعروف بابن عقدة وهو ثقة عند أرباب المذاهب، وجعل ذلك كتاباً محرّراً سمّاه «حديث الولاية» (٣) وذكر الأخبار عن النبيّ عَيْنَا بذلك، وأسماء الرواة من الصحابة، وهذه أسماء من روى عنهم حديث يوم الغدير ونصّ النبيّ عَيْنَا على على على على الخلافة، وإظهار ذلك عند الكافّة، ومنهم من هنّاه بذلك:

أبو بكر بن عبدالله بن عثمان، وعمر بن الخطّاب، وعثمان بن عفّان، وعليّ بن أبي طالب (٤)، وعبدالله بن مسعود، وعمّار بن ياسر، وأبو ذرّ جندب بن جنادة

أعرف له علّة تفرّد عليّ الثيلا بهذه الفضيلة ليس يشركه فيها أحد. المناقب لابن المغازلي: ٧٧.

 نكتفي بهذا المقدار من الإشارة إلى طرق حديث الغدير، ومن أراد التفصيل فعليه بمراجعة الموسوعات والكتب التي تعرضت إلى ذلك. وسيذكر المصنّف المزيد في كلامه.

⁽١) الطرائف: ١٣٩.

⁽٢) في الطرائف: «ما ذكره».

⁽٣) قال ابن طاووس في إقبال الأعمال: ٧٦٧ في الفصل ٢ في مختصر الوصف مما رواه علماء المخالفين عن يوم الغدير، ط. الأعلمي. وفي: ط. مركز النشر التابع لمكتب الإعلام الإسلامي في الباب الخامس الفصل الثاني ٢: ٣٣٩: والكتاب الذي عندي الآن لهذا حديث الولاية، كتاب قد كتب في زمن أبي العبّاس بن عقدة، تاريخه سنة ثلاثين وثلاثمائة صحيح النقل والمقابلة، عليه خط الشيخ العالم الرباني الشيخ أبي جعفر الطوسي في وجماعة من شيوخ الإسلام، لا يخفى صحّة ما تضمّنه على أهل الأفهام. وراجع: كتاب الولاية لابن عقدة: ١٤٧.

⁽٤) كذا في المصدر والبحار، وأيضاً عن طلحة بن عبيدالله، الزبير بن العوام، وعبدالرّحمن بـن

الغفاري، وسلمان الفارسي، وأسعد بن زرارة الأنصاري (۱)، وسمرة بن جندب، وسلمة بن أكوع الأسلمي، وزيد بن ثابت الأنصاري، وحذيفة بن اليمان، وعبدالله ابن عمر بن الخطّاب، البراء بن عازب الأنصاري، رفاعة بن رافع الأنصاري، ثابت ابن زيد بن وديعة، كعب بن عجرة الأنصاري، أبو الهيثم بن التيّهان الأنصاري، عديّ بن حاتم الطائي، هاشم بن عتبة بن أبي وقّاص الزهري، المقداد بن عمر بن الكندي، عمر بن أبي سلمة عبدالله بن أبي عبدالله الأسدي المخزومي، عمر بن حصين الخزاعي، بريد بن الحصيب الأسلمي، جبلة بن عمرو الأنصاري، أبو هريرة الدوسي.

أبو برزة فضل بن عتبة الأسلمي، أبو سعيد الخدري، جابر بن عبدالله الأنصاري، جرير بن عبدالله، زيد بن أرقم الأنصاري، أبو رافع مولى رسول الله على أبو عمرة بن عمرو بن محصن الأنصاري، أنس بن مالك الأنصاري، ناجية بن عمر الخزاعي، أبو زينب بن عوف الأنصاري، معلى بن مرة الثقفي، سعيد بن سعد بن عبادة الأنصاري، حذيفة بن أسيد، أبو شريحة الغفاري، عمرو بن الحمق الخزاعي، زيد بن حارثة الأنصاري، ثابت بن وديعة الأنصاري، مالك بن الحويرث أبو سليمان بن جابر بن السمرة السوائي، عبدالله ابن وافي الأسلمي.

 [⇒] عوف، وسعيد بن مالك، والعباس بن عبدالمطلب، والحسن بـن عـليّ بـن أبـي طـالب الكُيْر، والحسين بن علي الكِيْر، وعبدالله بن عباس، وعبدالله بن جعفر بن أبي طالب. هذه الأسماء ذكرها ابن طاووس في الطرائف: ١٤٠ ولم يذكرها المصنّف هنا.

⁽١) بعض الأسماء _هنا_لم يذكرها المصنّف مثل: خزيمة بن ثابت الأنصاري، أبو أيّوب خالد بن زيد الأنصاري، سهل بن حنيف الأنصاري.

يزيد بن شراحيل الأنصاري، عبدالله بن بشير المازني، عامر بن أبي ليلى الغفاري، أبو الطفيل عامر بن واثلة الكناني، عبد الرّحمن بن عبد ربّه الأنصاري، حسّان بن ثابت الأنصاري، سعد بن جنادة العوفي، عامر بن عمير النميري، عبدالله ابن ياميل، حبّة بن جوين العرني، عقبة بن عامر الجهني، أبو ذؤيب الشاعر، أبو شريح الخزاعي، أبو جحيفة وهب بن عبدالله السوائي، أبو أمامة الصديّ بن عبدلان الباهلي، عامر بن أبي ليلى بن ضمرة، جندب بن سفيان العلقمي البجلي، أسامة بن زيد بن حارثة الكلبي، حبشي بن حرب بن قيس بن ثابت بن شماس الأنصاري، عبد الرّحمن بن مديح، حبيب بن بديل بن ورقاء الخزاعي، فاطمة بنت رسول الله عَيْنَ عائشة بنت أبي بكر، أمّ سلمة أمّ المؤمنين، أمّ هاني بنت أبي طالب، فاطمة بنت حمزة بن عبد المطّلب، أسماء بنت عميس الخثعميّة.

ثمّ ذكر ابن عقدة ثمانية وعشرين رجلاً من الصحابة لم يـذكرهم ولم أذكر أسماءهم أيضاً (١).

وفي المجالس نقل عن ابن كثير الشامي الشافعي أنّه قال: لمحمّد بن جرير الشافعي كتاب في مجلّدين في باب أخبار يوم الغدير(٢).

وعن أبي عليّ أنّه قال: رأيت هذا الخبر في مأتين وخمسين حديثاً بطرق مختلفة (٣).

وفي الطرائف: وقد روى الحديث في ذلك محمّد بن جرير الطبري(٤)صاحب

⁽١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٤٢، عنه: بحار الأنوار ٣٧: ١٨١.

 ⁽٢) لم نعثر عليه في المجالس، ولكن في البحار ٣٧: ٣٣٥ ورد ما ذكره الماتن عن إحقاق الحق.

⁽٣) لم نعثر عليه.

⁽٤) هو الحافظ أبو جعفر الطبري، محمّد بن جرير أحد الأعلام وصاحب التصانيف الكثيرة منها:

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام الطُّي /سورة المائدة.......٢٨٣

التاريخ في خمس وسبعين طريقاً، وأفرد له كتاباً سمّاه كتاب (١) الولاية (٢).

ورواه أيضاً أبو العبّاس أحمد بن محمّد بن سعيد المعروف بابن عقدة (٣) من مائة وخمس طرق، وأفرد له كتاباً سمّاه حديث الولاية (٤).

وذكر محمّد بن الحسن الطوسي في كتاب الاقتصاد وغيره أن قد روى خبر يوم الغدير غير المذكورين من مائة وخمس وعشرين طريقاً (٥).

ورواه أيضاً أحمد بن حنبل في مسنده من أكثر من خمسة عشر طريقاً(٦).

 ^{◄ «}تاريخ الأمم والملوك»، «تفسير جامع البيان»، «تهذيب الآثار» وغيرها. كان من أهل طبرستان واستوطن بغداد حتّى توفي فيها عام ٣١٠ه. راجع: تاريخ بغداد ٢: ١٥٩. وقال الذهبي في ترجمته: «وجمع طرق حديث غدير خم في أربعة أجزاء». سير أعلام النبلاء ١٤: ٢٧٧.

⁽١) في المصدر: «حديث» بدل «كتاب».

⁽٢) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٤١ ـ ١٤٢.

⁽٣) ابن عقدة: هو الحافظ أبو العباس، أحمد بن محمّد بن سعيد بن عبدالرّحمن الكوفي، المعروف بابن عقدة، مات عام ٣٣٣ هـ. قال الشيخ الطوسي في ترجمته: أمره في الثقة والجلالة وعظم الحفظ أشهر من أن يذكر، وكان زيدياً جارودياً. وقال الخطيب البغدادي: كان حافظاً عالماً مكثراً جمع التراجم والأبواب والمشيخة وأكثر الرواية وانتشر حديثه. وكان إليه المنتهى في قوّة الحفظ وكثرة الحديث، حدّث عنه الجعابي والطبراني وابن عدي والدار قطني وغيرهم.

وقال ابن النجّار: كان عقدة (والده) زيديًا، وكان ورعاً ناسكاً، سمّي عقدة لأجل تعقيده في التصريف وكان ورّاقاً جيّد الخط، وكان ابنه أبو العبّاس أحفظ من كان في عصرنا للحديث. انظر: الفهرست للشيخ الطوسى: ٦٨ رقم ٢٣٦، رابط بغداد ٥: ١٤ ـ ١٨ رقم ٢٣٦، رجال النجاشي ٩٤: رقم ٢٣٣.

⁽٤) راجع: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٣٩ ـ ١٤٠ وقال النجاشي في رجاله: ٩٤ و والطوسي في فهرسته: ٦٩: ابن عقدة له كتاب الولاية ومن روى حديث غدير خم. و قال ابن حجر العسقلاني في فتح الباري حول حديث الغدير ٧: ٦١: وهو كثير الطرق جدًا و قد استوعبها ابن عقدة في كتاب مفرد وكثير من أسانيدها صحاح و حسان. و راجع كتاب «الولاية» المطبوع: ٥٥١ ـ ٢٥٥ فإنّه ذكر أكثر الطرق فيه.

⁽٥) الاقتصاد فيما يجب على العباد: ٤٢٥ ـ ٤٢٧.

⁽٦) حكاه عنه ابن طاووس في الطرائف: ١٤٢.

ورواه الفقيه الشافعي ابن المغازلي في كتاب المناقب من اثني عشر طريقاً (۱)، وقال ابن المغازلي الشافعي بعد روايته لخبر يوم الغدير: هذا الحديث صحيح عن رسول الله على وقد روى حديث غدير خم نحو مائة نفس منهم العشرة، وهو حديث ثابت لا أعرف له علّة، تفرد علي بهذه الفضيلة لم يشركه فيها أحد (۲). هذا لفظ ابن المغازلي.

ومن روايات الفقيه الشافعي ابن المغازلي في كتاب المناقب بإسناده إلى جابر ابن عبدالله الأنصاري قال: قال رسول الله على بمنى وإنّي لأدناهم إليه في حجّة الوداع حين قال: لا ألفينّكم ترجعون بعدي كفّاراً يضرب بعضكم رقاب بعض، وايم الله لئن فعلتموها لتعرفني في الكتيبة التي تضاربكم. ثمّ التفت إلى خلفه فقال: أو عليّ ـ ثلاثاً ـ فرأينا جبرئيل غمزه وأنزل الله تعالى على أثر ذلك ﴿ فَإِمّا فَقَال: بَكَ فَإِنّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ﴾ (١) إلى آخره (١).

ومنها أيضاً ما رواه الفقيه الشافعي ابن المغازلي بإسناده إلى الوليد بن صالح عن امرأة (٥) زيد بن أرقم قال: أقبل النبيّ عَنَيْ في حجّة الوداع حتّى نزل بغدير الجحفة بين مكّة والمدينة، فأمر بالدوحات فقُم ما تحتهن من شوك، ثمّ نادى بالصلاة جامعة، فخرجنا إلى رسول الله عَنْ في يوم شديد الحرّ؛ إن منا ليضع رداءه على نفسه وتحت قدميه من شدّة الحرّ حتّى انتهينا إلى رسول الله عَنْ ،

⁽١) راجع: المناقب لابن المغازلي: ١٦ ـ ٢٧، ط. المكتبة الإسلاميّة. (فصل في حديث غدير خم عند قوله عَلَيْ اللهُ: «من كنت مولاه فعليّ مولاه»).

⁽٢) المناقب لابن المغازلي: ٢٧، وراجع: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٤٢.

⁽٣) الزخرف (٤٣): ٤١.

⁽٤) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٤٣.

⁽ ٥) في المخطوط: «عن ابن امرأة زيد بن أرقم» وما أثبتناه من المصدر.

فصلّى بنا الظهر ثمّ انصرف إلينا بوجهه الكريم، ثمّ ذكر تحميده لله تعالى و توحيده وشهادته برسالته، ثمّ قال:

أيّها الناس، إنّه لم يكن بشيء من العمر إلّا نصف ما عمّر من قبله، وإنّ عيسى بن مريم لبث في قومه أربعين سنة وإنّي قد أسرعت في العشرين، ألا وإنّي يوشك أن أفارقكم، ألا وإنّي مسؤول وأنتم مسؤولون، فهل أبلغتكم؟ فما أنتم قائلون؟

فقام من كلّ ناحية من القوم مجيب يقول: أشهد أنّك عبدالله ورسوله قد بلّغت رسالته وجاهدت في سبيله، وصدعت بأمره، وعبدته حتّى أتاك اليقين، جزاك الله عنّا خير ما جزى نبيّاً عن أُمّته.

ثمّ ذكر تفصيل ما بلّغ إليهم من الوحدانيّة والرسالة والجنّة والنار وكتاب الله، ثمّ قال: وإنّي فرطكم وأنتم متّبعي توشكون أن تردوا عليّ الحوض فأسألكم حين تلقوني عن ثقلي كيف خلفتموني فيهما.

قالوا: فأعد علينا ما ندري ما الثقلان؟ حتّى قام رجل من المهاجرين فقال: بأبي أنت وأُمّي يا نبيّ الله، ما الثقلان؟

قال: الأكبر منهما كتاب الله سبب طرفيه بيد الله وطرف بأيديكم فتمسكوا به ولا تزلّوا ولا تضلّوا، والأصغر منهما عترتي، ثمّ ذكر وصيّته بعترته ثمّ قال: فإنّي سألت لهما اللطيف الخبير فأعطاني؛ ناصرهما لي ناصر، وخاذلهما لي خاذل، ووليّهما لي وليّ، وعدوّهما لي عدوّ، ألا وإنّها لم تهلك أُمّة قبلكم حتّى تدين بأهوائها وتظاهر على نبوّتها وتقتل من قام بالقسط منها.

ثمَّ أخذ بيد عليّ بن أبي طالب فرفعها فقال: من كنت مولاه فعليّ مولاه، ومن

كنت وليّه فعليّ وليّه، اللهمّ وال من والاه وعاد من عاداه _ قالها تـلاتاً _ آخر الخطبة (١).

ومن ذلك ما رواه أبو بكر بن مردويه الحافظ بإسناده إلى أبي سعيد الخدري أنّ النبيّ عَيْنِ يَهُ يوم دعا الناس إلى غدير خمّ (٢) أمر بما كان تحت الشجر من الشوك فقُمّ (٣)، وذلك يوم الخميس، ثمّ دعا الناس إلى عليّ الله فأخذ بضبعه فرفعها حتّى نظر الناس إلى بياض إبط رسول الله، لم يفترقا حتّى نزلت هذه الآية: ﴿ اَلْيَوْمَ أَكُمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ الآية، فقال رسول الله عَنْ الله أكبر على إكمال الدين وإتمام النعمة ورضا الربّ برسالتي والولاية لعليّ، ثمّ قال: اللهم من كنت مولاه فعليّ النعمة ورضا الربّ برسالتي والولاية لعليّ، ثمّ قال: اللهم من كنت مولاه فعليّ

⁽١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٤٣ ـ ١٤٤ ح ٢١٨، وراجع المناقب لابن المغازلي: ١٦ ـ ١٨ رقم ٢٣.

⁽٢) الغدير ويجمع على غُدُر _بضم أوّليه _وغُدر _بضم أوّله وسكون ثانيه وأغدُرة، وغُدران. راجع: لسان العرب «غدر»، وهو المنخفض الطبيعي من الأرض يجتمع فيه المطر، أو ماء السيل، ولا يبقى إلى القيظ. انظر: لسان العرب ٥: ٩، تاج العروس ٧: ٢٩٥.

و لهذا سمّي الموضع المذكور بالغدير ؛ لأنّه منخفض الوادي.

أمًا « نُحُم »: لقد ورد في معجم البلدان عن الزمخشري : خُم اسم رجل صبّاغ أضيف إليه الغدير الذي هو بين مكة والمدينة بالجحفة، ثمّ نقل عن صاحب المشارق أنّه قال : إنّ خُماً اسم غيضة هناك وبها غدير نسب إليها. انظر : معجم البلدان ٢: ٣٨٩ «خُم».

و أمّا الموقع الجغرافي: نصّ غير واحد من اللغويين والجغرافيين والمؤرخين على أن موقع غدير خم بين مكّة والمدينة عندالجحفة، وقال بعضهم على ثلاثة أميال منها. انظر: لسان العرب ٥: ٩، تاج العروس ١٦: ٢٢٦ «خمم»، معجم البلدان ٢: ٣٨٩،السيرة النبوية لابن كثير ٤: ٢٤.

و يُقيد لفظ «الغدير» بإضافته إلى «خُم» تمييزاً بينه وبين غُدران أخرى قُيدت هي الأخرى بالإضافة، أمثال: غدير الأشطاط (موضع قرب عُسفان)، غدير سلمان (في وادي الأعراف)، غدير البركة (بركة زبيدة)، وغيرها.انظر البحث الذي نشره الدكتور الشيخ عبدالهادي الفضلي حول موقع «غدير خم» في مجلة تراثنا العدد ٢٥، ودائرة المعارف الشيعية لحسن الأمين ١٦٠.

⁽٣) قُمّ: مبني للمجهول على زنة مُدّ، قمّ الشيء كنس. لسان العرب، مادة «قمم».

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة....... ٢٨٧

مولاه، اللهمّ وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله. فقال حسّان بن ثابت: أتأذن لي أن أقول أبياتاً؟

قال: قل على بركة الله.

فقال حسّان بن ثابت: يا معشر قريش اسمعوا شهادة رسول الله عَيْشُا:

بسخم واسمع بالنبي مناديا فقالوا ولم يبدو هناك التعاديا ولن(١) تجدن منّا لك اليوم عاصيا رضيتك من بعدي إماماً وهاديا وكن للذي عادى عليّاً معاديا

يسناديهم يسوم الغدير نسبيهم بأني مسولاكم ونعم وليكم اللهك مسولانا وأنت وليسنا فيقال له قم يا علي فائني هسناك دعا اللهم وال وليه

فقال: ولقاه عمر بن الخطّاب بعد ذلك فقال: هنيئاً لك يابن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة (٢).

ومن ذلك رواية الشيخ الموسوم (٣) بأبي عبدالله محمّد بن عمران المرزُباني لهذا الحديث أيضاً بألفاظه في أواخر الجزء الرابع من كتاب مرقاة الشعر (٤) إلى

⁽۱) في المخطوط: «ولم»، وفي الطرائف: «ولا» وما أثبتناه من بعض المصادر التي نقلت ذلك، مثل: خصائص الوحي المبين لابن بطريق: ٩٢، وكتاب الأربعين للماحوزي: ١٤٧، نهج الإيمان لابن جبر: ١١٥. وأقدم كتاب سبق إلى رواية هذا الشعر هو كتاب سليم بن قيس الهلالي التابعي الصدوق الثبت و تبعه على روايته لفيف من علماء الإسلام. راجع: كتاب سليم بن قيس ٢: ٨٢٨ ح ٣٠ وانظر: موسوعة الغدير ٣: ٥٦ في ترجمة حسان بن ثابت، ط. المحققة.

⁽٢) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٤٦ ح ٢٢١، وراجع: المناقب لابن مردويه: ٢٣٢ ـ ٢٣٣ رقم ٢٣٣، المناقب للخوارزمي ١٣٤ ـ ١٣٥ ح ١٥١، الدر النظيم لابن حاتم: ٢٥١ ـ ٢٥١، غاية المرام للبحراني ١: ٢٥٥، وأيضاً راجع المصادر المذكورة في الهامش السابق.

⁽٣) الموصوف _خل.

⁽ ٤) في المخطوط: «سرقات الشعراء» وما أثبتناه من الطرائف وموسوعة «الغدير» للعلّامة الأميني، ط. المحققة.

۲۸۸إثبات الإمامة /ج ۲

آخر أبيات التي أنشدها حسّان بن ثابت^(۱).

ومن ذلك ما رواه ابن المغازلي في كتابه أيضاً بإسناده إلى أبي هريرة قال: من صام ثماني عشر من ذي الحجّة كتب الله له صيام ستّين شهراً وهو يوم غدير خمّ لمّا أخذ النبيّ على بيد عليّ بن أبي طالب الله فقال: ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: بلى يا رسول الله. قال: من كنت مولاه فعليّ مولاه. فقال عمر بن الخطّاب: بخ بخ لك يابن أبي طالب، أصبحت مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة. فأنزل الله تعالى: ﴿ الْيَوْمَ أَكُمُلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴾ (١٠). (١١)

ومن ذلك ما رووه في فضيلة يوم نزول هذه الآية في صحاحهم وقد رواه مسلم في صحيحه أيضاً في المجلّد الثالث عن طارق (٤) بن شهاب قال: قالت اليهود لعمر: لو علينا معشر اليهود نزلت هذه الآية ونعلم اليوم الذي أُنزلت فيه لاتّخذنا ذلك اليوم عيداً، الخبر (٥).

ومن ذلك أيضاً ما رواه الخطيب المخالف لأهل البيت في كتابه تاريخ بغداد (٢) بإسناده إلى أبي هريرة كما رواه ابن المغازلي لحديث يوم الغدير ونزول هذه الآية. ومنها ما ذكره ابن المغازلي في كتابه ورواه بإسناده إلى عَميرة (٧) بن سعد قال:

⁽١) الطرائف: ١٤٧ ذيل الحديث ٢٢١، موسوعة الغدير ٣: ٦٦.

⁽٢) المائدة: ٣.

⁽٣) المناقب لابن المغازلي: ١٩ ح ٢٤، وراجع: الطرائف: ١٤٧ ح ١٢٢.

⁽٤) في المخطوط: «طاوس» بدل «طارق» وما أثبتناه من المصدر والطرائف والبحار.

⁽٥) حكاه عنه ابن طاووس في الطرائف، وراجع: صحيح مسلم ٨: ٢٣٨ ـ ٢٣٩ ط. دار الفكر. وانظر: صحيح البخاري ١: ١٦ كتاب الإيمان، ط. دار الفكر، مسند أحمد ١: ٢٧ ـ ٢٨، ط. دار الصادر، البحار ٣٧: ١٣٣، كنز العمال ٢: ٢٩٧ ـ ٢٩٨ ح ٤٣٥٠.

⁽٦) تاريخ بغداد ٨: ٢٩٠ في ترجمة حبشون بن موسى رقم ٤٣٩٢، ط. دار الكتاب العربي.

⁽٧) في المخطوط: «عمر بن سعد» وما أثبتناه من المصدر والطرائف.

شهدت عليّاً على المنبر أنشد أصحاب رسول الله ﷺ من سمع رسول الله ﷺ يوم غدير خمّ يقول ما قال فليشهد، فقام اثنا عشر رجلاً منهم أبو عليّ سعيد الخدري وأبو هريرة وأنس بن مالك فشهدوا أنّهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول: «من كنت مولاه فعلىّ مولاه، اللهمّ وال من والاه وعاد من عاداه»(۱).

ومنها ما في تأويل الآيات الظاهرة: ورد عن أبي نعيم عن رجاله عن أبي سعيد الخدري أنّ رسول الله عليه دعا الناس إلى علي يوم الغدير وأمر بقلع ما تحت الشجر من الشوك وقام ودعا الله فأخذ بضبعيه حتّى نظر الناس إلى إبطيه وقال: من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، وانصر من نصره واخذل من خذله، ثمّ لم يفترقا حتّى أنزل الله عزّ وجلّ: ﴿ الْيَوْمَ أَكُم مَلْتُ لَكُمْ وَالله عَرْ وجلّ: ﴿ الْيَوْمَ الله عَرْ ورضا النبي عَلَيْ الله أكبر على إكمال الدين وإتمام النعمة ورضا الربّ برسالتي وبولاية على من بعدي (٢).

وقد تركت باقي ما رووا بهذه المعاني في باب يوم الغدير خوف الإطالة، وقد ذكرت طرفاً منها فيما مضى ونذكر أيضاً في ما يأتي إن شاء الله في بيان آية ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾.

وقد تواتر ما ذكرنا أيضاً عن أئمتنا صلوات الله عليهم مثل ما في المجمع عنهما الله : إنّما نزلت بعد أن نصب النبي على علياً الله علماً للأنام يوم غدير خمّ عند منصرفه من عجّة الوداع. قالا: وهي آخر فريضة أنزلها الله، ثمّ لم ينزل بعدها فريضة (٣).

⁽١) المناقب لابن المغازلي: ٢٦ ح٣٨، حكاه عنه ابن طاووس في الطرائف: ١٤٨ ح٢٢٣.

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة 1: ١٤٥ ح٣.

 ⁽٣) تفسير مجمع البيان ٣: ٢٧٤، عنه: الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ٢: ١٠، الحويزي في
 تفسير نور الثقلين ١: ٥٨٩ ح ٣١.

وفي الكافي عن الباقر الله: ﴿ الْمَوْيَضَةُ تَنزل بعد الفريضة الأُحرى ، وكانت الولاية آخر الفرائض فأنزل الله: ﴿ الْمَوْمَ أَكُمَلْتُ ﴾ الآية ، قال: لا أنزل عليكم بعد هذه فريضة ، قد أُكملت لكم الفرائض (١).

والعيّاشي والقمّي عنه الطِّلِ ما يقرب منه (۲).

وقد قال خصومنا ومن كان خرج مخرج العناد: إنّ المولى في هذا الخبر ليس حمله على الأولى بالتصرّف أولى من حمله على المحبّة والنصرة على ما جاء في اللغة مشتركاً، فمع الاحتمال كيف اللزوم؟

ولنا أجوبة منها [الأوّل]: أنّ الاحتجاج بهذا الخبر أنّ لفظ «المولى» (٣) قد يطلق

⁽١) الكافي ١: ٢٨٩ ح ٤ باب ما نصّ الله عزّو جلّ ورسوله على الأئمّة للهي واحداً فواحداً، وعنه في تفسير الصافي ٢: ١٠.

 ⁽٢) تفسير العيّاشي ١: ٢٩٢ ح ٢٠ و ٢٩٣ ح ٢٢، تفسير القمّي (علي بن إبراهيم) ١: ١٦٢، وعنهما الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ٢: ١٠.

⁽٣) لقد استدل بلفظ «المولى» التي هي محور الاستدلال في الحديث على ولاية أميرالمؤمنين التيلال ، حيث يراد بها الأولى بالتصرف والطاعة ، وليس غيرها من المعاني المحتملة ؛ وذلك للقرائن اللفظية والعقلية .

و لكن حاول البعض تأويل «المولى» باعتبار إطلاقها على معانٍ أخر، لا تنسجم مع كثير من الأمور في حديث الغدير.

و لأهميّة حديث الغدير وآثاره المترتّبة على المسلمين، تصدّى علماؤنا للجواب عن ذلك _ قديماً وحديثاً _فكتبوا الرسائل، وصنّفوا الكتب في توضيح المراد من الحديث وبالأخص كلمة «المولى» الواردة فيه وعالجوا الشبهات التي تشبث بها البعض من أجل صرف الكلام العذب عن مجراه الطبيعي!!

فرد الباحثون وأهل العلم على جميع التأويلات بشواهد لغوية وقرآنية، و دعموا أبحاثهم بالقرائن المنطقية، وانتهجوا منهجاً يتسم بالإنصاف والدقّة، منهم: الشيخ المفيد (ت ٤١٣ه) كتب رسالتين أحدهما في أقسام «المولى» والأخرى في «معاني المولى»، وبحث السيّد المرتضى (ت ٤٣٦ه) في كتابه «الشافي في الإمامة» حول الموضوع، وكذلك الشيخ الطوسي

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام عليه /سورة المائدة......... ٢٩١

بمعنى الأولى، وقد يطلق بمعنى الناصر والمعين، وقد يطلق بمعنى الجار وابن العمّ وغيرها.

أمّا إطلاقه بمعنى الأوّل فيدلّ عليه الكتاب والسنّة، أمّا الكتاب فقوله تعالى: ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ ﴾ الآية (١)، قال المفسّرون (٢): المراد به من كان أولى بالميراث وأحقّ به، وقوله تعالى: ﴿ مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلُكُمْ ﴾ (٣) أي أولى بكم على ما ذهب إليه المفسّرون (٤).

وأمّا السنّة فقوله على «أيّما امرأة نكحت نفسها بغير إذن مولاها فنكاحها باطل» (٥) والمراد به المالك لأمرها والأولى بالتصرّف فيها، وشهادة المعاني الأُخر

^{⇒ (}ت ٤٦٠هـ) في «تلخيص الشافي» وأيضاً ابن البطريق (ت ٦٠٠هـ) في كتابه «العمدة».

حيث ذكروا المعاني المحتملة لكلمة «المولى» وتطرقوا إلى عشرة منها وهي: الأولى بالتصرّف، الناصر، مالك الرق، العبد المعتّق، المالك المعتّق، ابن العم، المتولّي للجريرة، الحليف، الجار، السيد المطاع.

ثمّ أكّدوا على أنّ المعنى الأوّل هـ و المراد بالحديث أي كلمة «المولى» بمعنى الأولى بالتصرف، بعد تفحص النصوص القرآنية، ودراسة متون اللغة والتفسير، مع الاستعانة بالأشعار العربية القديمة.

و أخيراً بُحث الموضوع بشكل أكثر تفصيلاً في الموسوعات القيمة، مثل: «الغدير» و «عبقات الأنوار» وغيرهما.

و إلى هذا ذهب أبو إسحاق الزجاج وغيره، راجع: معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٥: ١٢٥. (١) النساء (٤): ٣٣.

⁽٢) انظر: تفسير جوامع الجامع ١: ٣٩٤، تفسير مجمع البيان ٣: ٧٦، تفسير الصافي ١: ٤٤٧. (٣) الحديد(٥٧): ١٥.

⁽٤) ذكر الأديب المفسّر الكوفي المشهور أبو زكريا يحيى بن زياد، المعروف بالفرّاء (ت ٢٠٧ه) في تفسير الآية ١٥ من سورة الحديد ما نصّه : ﴿ مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلاَكُمْ ﴾ : أي أولى بكم. راجع : معاني القرآن للفراء ٣: ١٣٤. وإلى هذا ذهب أبو إسحاق الزجاج في كتابه معاني القرآن وإعرابه ٥: ١٢٥.

⁽٥) بحار الأنوار ٣٧: ٢٣٨، عوالي اللآلي ١: ٣٠٦ ح ٨ و٧. وحكى المجلسي عن بعض أهل اللغة

ظاهرة مسلّمة عندهم وعند ذلك فإمّا أن يكون لفظ «المولى» المراد به الوضع الأوّل أو غيره، فإن كان الأوّل وجب الحمل عليه عملاً بالظاهر والأصل، وإن كان الثاني فيجب الحمل عليه أيضاً؛ لوجهين:

الأوّل: أنّ اللفظ متّحد إذا أُطلق وله محامل وقد أقرن به مانعين:

أحدهما: فيجب الحمل عليه؛ نظراً إلى الترجيح. وثانيهما أنّ المذكور في بعد الحديث وهو قوله «أولى بكم» صالح لتفسير لفظ المولى وبيانه وهو محتاج إلى البيان، فوجب الحمل عليه.

الثاني: اشتراك الناصر كما في قوله تعالى: ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أُولِياءُ بَعْضُهُمْ أُولِياءُ بَعْضٍ ﴾ (١) و: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ الآية (١)، ولا تصلح المعاني الأخر باعتراف الخصم ولزوم الكذب.

الثالث: قد تحقّق عند أرباب الحديث والأصوليين (٣) أنّه إذا أُجمل الخبر وأُطلق وورد مشاركه مقيّداً وخاصًا فأوجبوا حمل المطلق على المقيّد. وقد مرّ التصريح في بعض تلك الأخبار بالتنصيص.

وأكّد بما في الطرائف من روايات أجمد بن حنبل في مسنده بإسناده إلى زيد ابن أرقم قال: قال ميمون بن عبدالله قال: قال زيد بن أرقم _وأنا أسمع _: نزلنا مع

[⇒] كالمبرّد والفراء: أنّ الولي والمولى معناهما واحد. وفي لسان العرب ١٥: ٧٠٤، ٤٠٨ «ولي»: ولي المرأة الذي يلي عقد النكاح عليها ولا يدعها تستبد بعقد النكاح دونه. وفي الحديث: «أيما امرأة نكحت بغير إذن مولاها فنكاحها باطل»، وفي رواية وليها، أي متولي أمرها، ثم حكى أيضاً عن أهل اللغة: أنّ الولى والمولى بمعنى واحد. وراجع أيضاً: العمدة لابن بطريق: ١١٣-١١٤.

⁽١) التوبة (٩): ٧١.

⁽٢) الحجرات (٤٩): ١٠.

⁽٣) انظر: معارج الأصول: ١٣٤، تهذيب الوصول إلى علم الأصول: ١٥٤.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة......٢٩٣

رسول الله عَيْنَ بواد يقال له وادي خم (١) فأمر بالصلاة جامعة فصلاها. قال: فخطب بنا وظلّل رسول الله عَلَيْ بثوب على شجرة من الشمس، فقال النبيّ عَلَيْنَ الله الله عَلَيْ أَولَى بكلّ مؤمن من نفسه؟

قالوا: بلي.

قال: فمن كنت مولاه فعليّ مولاه، اللهمّ وال من والاه وعاد من عاداه (٢).

ومن روايات أبي ليلى الكندي من مسند أحمد بن حنبل أنّه سأل زيد بن أرقم عن قول النبيّ عَيَّا لله الكندي من كنت مولاه فعليّ مولاه»؟ فقال زيد: نعم، قالها رسول الله عَيْن أربع مرّات (٣).

الرابع: أنّ المراد به في الآية إمّا المعنى الأولى والمحبّ والناصر لعدم صلوح معاني أُخر باعترافهم، فإن كان الأوّل فثبت المطلوب، وإن كانت الثاني فثبت أيضاً لأنّ محبّة النبئ عَيْد ونصرته واجبة عليه لمن اتّبع أمره ونهيه على ما قال تعالى:

⁽١) يُسمّى به وادي خم» أخذاً من واقع الموضع. أخرج أحمد بن حنبل من حديث زيد بن أرقم: قال: «نزلنا مع رسول الله عَيَّمُ بواد يقال له: وادي خُم، فأمر بالصلاة فصلَاها بهجير». راجع: مسند أحمد ٤: ٣٧٢ وانظر: المراجعات، المراجعة ٥٤.

و يقال له «الخرّار». قال السكوني: «موضع الغدير غدير خُم يقال له: الخـرّار». معجم ما استعجم ٢: ٥١٠.

و أمّا الاسم الحالي الذي يسمّيه أبناء تلك المنطقة في هذه الأيّام «الغُرَبَة».

قال البلادي: ويُعرف غدير نُحم اليوم باسم «الغُربة» وهو غدير فيه نخل قليل لأنـاس مـن البلادية من حرب، وهو من ديارهم يقع شرق الجحفة على ٨أكيال. معجم معالم الحجاز ٣: ٥٧٣.

 ⁽٢) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٥٠ ح ٢٢٧، وراجع: مسند أحمد بـن حـنبل ٤: ٣٧٢، فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل ٢ ٧٩٥ ح ١٠١٧، وانظر: العمدة لابن بطريق: ٩٢ ـ ٣٩ ح ١١٤.

⁽٣) حكاه عن مسند أحمد، ابن طاووس في الطرائف ١: ١٤٩ ـ ١٥٠ ح ٢٢٨، والمجلسي في البحار ٣٧: ١٨٧ ـ ١٨٨ ح ٧١. والحديث في فضائل أحمد. راجع: فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل ٢: ٦١٣ ح ١٠٤٨.

﴿إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ (١)، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٢) آيات الحصر الدالة على أنّه تعالى ناصر المؤمنين، وكلّ من كان الله محبّه وناصره فرسوله أيضاً كذلك، كيف ولو لم يكن واجباً لجاز عليه على تركه ويلزمه جواز قتل المؤمن في حضوره بدون استحقاق مع قدرته على استخلاصه ومنعه، وهلّا يجوز ذلك عليه على مذهب من المذاهب؟! فالمعنى على هذا أنّ كلّ من أوجب عليه نصرته ومحبّته وجب على عليّ نصرته ومحبّته، وكلّ ما لم يجز لم يجز ذلك ").

فنقول: إنّ النبيّ عَيَّ إمّا أن يكون ناصراً ومحبّاً للخلفاء في الواقع بحيث لو أُريد قتلهم أو قُتِلوا لأعان في استخلاصهم وطالب دمهم وديتهم من قاتلهم، وأجرى القصاص والحدّ عليه أو لا؛ فعلى الأوّل يلزم كذب النبيّ عَيْ ولا يجوز ذلك عليه، وقد لعن الله تعالى الكاذب وقال: ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ (٤) ورضاءَه عليّ الله بقتل المؤمن الذي به استحق الكفر والظلم

⁽١) آل عمران (٣): ٣١.

⁽٢) البقرة (٢): ١٩٥ وغيرها.

⁽٣) وممّا يدلّ على أنّ المولى هنا بمعنى الذي ذكرنا لا غير ما روي في تفسير ﴿ سَأَلُ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقَعٍ ﴾ فإنّه نزل في حارث بن النعمان حين أنكر دعاءه على ما يجيء إن شاء الله تعالى، فإنّ شدّة العناد والعتو من الحارث ليس إلّا لأجل كونه بي مولا بالمعنى الذي ذكرنا لا لأجل كونه بمعنى النصرة والمحبّة، وقد قيل: إنّ نزول النبي عَنَي في الوادي الذي هو في غاية الحرارة حتّى إنّ الناس لأجل الحرارة بسطوا أرديتهم تحت أقدامهم وأمر عَنَيْ للهُ برجوع الناس وخطب خطبة طويلة وأكّد وبالغ فيها غاية المبالغة، وكلّ ذلك لا ينبغي إلّا لأجل أمر عظيم وليس ذا لمجرّد إظهار المحبّة والنصرة وغير ذلك على مادلّ عليه أيضاً خصوص «ألست أولى بكم من أنفسكم» ثمّ نزول «أليوم أكملت لكم دينكم» (منه).

⁽٤) النجم (٥٣): ٣و٤.

والخسران بقوله تعالى: ﴿ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ القَتْلِ ﴾ (() وقوله: ﴿ مَن يَـ قُتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا ﴾ (() وقال: ﴿ وَمَن لَمْ يَحْكُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ (() وقد اتفقوا على رفع ذلك الإسناد إليها، فبقي أنّ الثالث قد استحقّ القتل فترتبت عليه أنه عَيْنُ لم يكن محبًا ولا ناصراً له فكيف به عنه راضياً عنه بالخلافة، وأنّى لرضاه تعالى، وهو يكفى في القدح.

لا يقال: إنّه لا يلزم من ذلك عدم الرضا لجواز كونه الله حينئذ غير قادر على دفع قتلته فكيف القدح؟

لأنّا نقول: إذا كان غير قادر فكيف يخاطب وأنّى يجوز لعائشة ومعاوية محاربته على ذلك على ما روي في السير والآثار، وإذا لم يخاطب عنده تعالى كما أخبر بأنّه لا يكلّف نفساً إلّا وسعها فأنّى يجوز هذا لغيره جلّ وعزّ وليس هذا إلّا الحكم بغير ما أنزل الله، على أنّهم ادّعوا الاتفاق على اشتراط بسط اليد للإمام، وهو ينافي ما ذكر للزوم القدح به على عليّ أو على الثالث فكيف إمامته؟ وعلى أيّ حال لا مفرّ لهم عن إجرائه في فلانة ومعاوية وذلك يكفي في قدح مطلوبهم فإنّ كلّ من قال بالأربعة قال بإيجاب محبّتهما ونصرتهما، فإذا ثبت نفي الثاني ثبت في الأوّل؛ لبطلان خرق الإجماع.

وأيضاً عمومه يقتضي دوام نصرته وعلمه لكلّ من كان النبيّ ﷺ ناصراً له، بل ضروريّته لعدم جواز الكذب على مصدر الوحي الإلهي، وليس ذلك إلّا لمن ثبت له العصمة.

⁽١) البقرة (٢): ١٩١.

⁽۲) النساء (٤): ٩٣.

⁽٣) المائدة (٥): ٤٤.

وأيضاً نقول لخصومنا عدانا الله وإيّاكم -: هل يجوز أن يقول من أنصف وتتبّع موارد نقل هذا الخبر وعرف نقلته أن ليس هذا منه على على شفقته ومحبّته لعليّ على غيره سيّما على الحاضرين في هذا الجمع الكثير والجمّ الغفير، ولا يقوله إلّا متعنّت أو جاهل، وإنّ شدّة المحبّة تستلزم تفضيله على غيره من أصحابه على المرجوح.

الخامس: أنّ نفس الآية تفيد رجحان ما ذكرنا، فإنّ نزول تلك الآية إمّا في يوم عرفة على ما نطقت به بعض الأخبار الآتية والسالفة ـ أو في ثمانية عشر من ذي الحجّة وهو في يوم الغدير على ما هو ظاهر بعض الأخبار، والجمع بين ذلك: بأنّه نزل في يوم عرفة والتبليغ كان في يوم الغدير أولى على ما فصّل في بعض الأخبار الآتية، وعلى التقديرين اتفق المفسّرون على أنّه لم تنزل آية بعدها وهي آخر آية نزلت على ما صدر به أخبار أهل العصمة الميلان، فنقول: لو كان المراد بها عدم كمال الدين قبل ذلك اليوم لزم عدمه قبله، وهذا يقتضي عدم إيمان من كان قبله و تكذيبه نفسه؛ لأنّه سبحانه قبل ذلك قال: ﴿إِنَّ الدّينَ عِندَ اللّهِ الإِسْلامُ ﴾ (١) وقد وصفه بالقيّم، وذكر المؤمنين في موارد المدح، وكمال الإيمان، فلابد أن يكون المراد به ما كان بعد النبيّ عيلاً لئلًا يكون للناس حجّة بعده.

وأيضاً المجمع عليه كون الخليفة بعده واجب الإطاعة فلو لم يكن كذلك لزم عدم إيجاب إطاعته بعده، وإذا كان من متمّمات الدين وأساس الإسلام فلابد أن يكون من الذي اهتم به بالنسبة إلى أُمور أخرى، والأمر الذي هو أهم وأولىٰ ليس بعد النبوّة إلّا الإمامة، فلو أجمل أو صرّح بغيره دونه لزم تأخير البيان على ما هو

⁽١) أل عمران (٣): ١٩.

الاحتياج إليه الموجب لنقص الدين وعدم كماله، والتصدير بما هو الأدنى منه فهو أيضاً يوجب النقص وخلاف ما قال تعالى.

فإن قلت: ما ذكرت يوجب المجاز فإنها إرادة المستقبل من الماضي مجاز في ذلك، ومع هذا يلزم أن يكون الحال ظرفاً للماضي.

قلت: أمّا أوّلاً فلأنّ المجاز جاز إذا كان للحقيقة مانع ، والمانع تحصيل الحاصل أو نقص الدين في زمن النبيِّ عَيْلِيُّ وغير ذلك ممّا ذكرت آنفاً ومع هذا يمكن أن يُقال: اليوم فعلت لك كذا إذا قال ذلك في الظهر _مثلاً _وصدر منه الفعل في أوّل اليوم، فجميع الألفاظ تُستعمل في الحقيقة، وهو الجواب الثاني. وأمّا ثالثاً فيمكن ذكره بتقرير آخر غير هذا التقرير؛ بحيث يحصل المدّعي ولا يلزم شيء منه من المفاسد وهو أنّ المعنى: أكملت لكم دينكم في مثل هذا اليوم في الصدر الأوّل أو العالم العقلي على ما يؤيّده الأخبار التي وردت على أنّ الولاية كالنبوّة يقع في بدو الفطرة، ودلّ عليه مثل قوله الله: «كنت وليّاً وآدم بين الماء والطين»(١) وفي هذا التوجيه مجاز واحد بالتقدير، وفي الأوّل أكثر من واحد فهو أرجح، فلو كان الإمام مخطئاً لزم النقض كعدمه فيجب عصمته؛ فتأمّل فيها وذلك هو المصحّح لهذا الخبر المبيّن له، وبه اضمحلّ القول بأنّ المراد به اليوم أكملت حجّكم، أو القول بأنّ المراد أظهرتكم على عدوّكم مع مخالفة الأصل والحقيقة. والعجب من الخصوم من منع ذلك!!

قال: وأمّا قولهم: الأُمّة مجتمعة على صحّته فقد سبق إبطال احتجاجهم بالإجماع وإن صحّ احتجاجهم بالإجماع، ولكن لا نسلّم أنّ هذا الحديث ممّا

⁽١) عوالي اللآلي ٤: ١٢٤، مجلي مرآة المنجي لابن أبي جمهور الأحسائي ٤: ١٢٣٢.

اجتمعت عليه بالصحة لطعن كلّ من أبي داود وحاتم، لا يخفى أنّ الشيعة لا يدّعون إبطال الإجماع مطلقاً فلو كان مراده بذلك الإطلاق لزم إبطال مراده، فلو كان مراده الإجماع المصحوب بالنصّ فكيف حجّية غيره وهو أولى بذلك؛ لأنّ ما قالوه قد أتى من هو منهم في ذلك كالقائل بالتنصيص على أبي بكر والقائل بعدم حجيّة الإجماع أو عدم إمكانه في نفسه مطلقاً على ما هو مذكور في موضع النزاع ويجيء طرف منه، بخلاف الذي ادّعيناه فإنّ الشيعة قاطبة وأهل السنّة كلاهما _ باعتراف ذلك القائل _ قالوا بذلك، فكيف ترجيحه دونه.

وأعجب من ذلك ما قال من قوارص (۱) قد رسخت في جبلته أنّه إن سلّمنا صحّته لا نسلّم الزيادة، أعني «ألست أولى بكم من أنفسكم». لا يخفى أنّه بعد حكم الأصل بالصحّة وتقدّم الإثبات على النفي وتوافقه بظاهر الآية وكثير من الأخبار فلا يبقى وجه لصحّة هذا الكلام، فكيف تكفرون ببعض الكتاب وتؤمنون ببعض مع أنّ إنكاره ينجر إلى إنكار قوله سبحانه، فإنّه تعالى قال: والنبيّ أولى بكم من أنفسكم، وإنكاره دون ما ثبت لمّا كان النبيّ على أولى في الواقع، وهو يكفي في الرجحان، وإنّه لله قائم مقامه في الجملة فثبت كونه أولى بذلك المعنى يكفي في الرجحان، وإنّه لله قائم مقامه في الجملة فثبت كونه أولى بذلك المعنى المطلوب، وهذا من خواصّ العصمة وليست لغيره الله بعده عليه في الإطلاق يستلزم نفي الشرط المجمع عليه في الإمام.

وبعض هؤلاء قال: إنّه من أخبار الآحاد، وخبّط في ذلك؛ لأنّ شيوع الخبر وظهوره وكثرة طرقه ورواته ليس في مرتبة يمكن إنكاره، حتّى إنّ الشيخ محمّد

⁽١) القارصة: الكلمة المؤذية. الصحاح ٣: ١٠٥٠ «قرص».

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة....... ٢٩٩

الجزري الشافعي (١) صنّف رسالة في تواتر حديث الغدير وأثبت تواتر هذا الحديث بطرق متعدّدة.

وعن البعض^(٢) أنّه قال: إنّ هذا الحديث أرويه بمائتين وخمسين طريقاً.

وفي كتاب حديقة الشيعة قال: ادّعى الغزالي الناصبي الإجماع على صحّة حكاية يوم الغدير ونقل عبارة عمر المشتملة على كلمة «بخّ بخّ» فقال: هذا تحكيم ورضا وتسليم ثمّ بعد هذا غلب الهوى لحبّ الرئاسة وحمل عمود الخلافة وخفقان الستور (٣) في قعقعة الرايات واشتباك ازدحام الخيول وفتح الأمصار وسقاهم كأس الهوى فعادوا إلى الخلاف الأوّل ونبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون.

وهذه عبارة الغزالي نقلها ابن الجوزي وهو من أكابر هذه الطائفة(٤).

لأنّهم صرّحوا بحجيّة أخبار الآحاد على ما قاله شارح المقاصد (٥) في باب فدك في: نحن معاشر الأنبياء لا نوّرث درهماً ولا ديناراً. فإن كانت حجّة فكيف لم يكن فيما كان مشهوراً مستفيضاً لا أقلّ دونه؟ وإلّا فثبت القدح بفدك وغيره.

٥٤٧ ـ ﴿ وَمَن يَكْفُرْ بِالإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٧).

⁽١) حكاه عنه الماحوزي في كتاب «الأربعين»: ١٤٠ وراجع: «أسنى المطالب في مناقب آل أبي طالب» للجزري.

 ⁽۲) قال العاملي (ت ۷۷۷ه) في كتابه «الصراط المستقيم» ۱: ۳۰۱ قال محمد بسن شهر آشوب:
 سمعت الهمذاني يقول: أروى هذا (حديث الغدير) على مائتين و خمسين طريقاً.

⁽٣) في المخطوط: «البنود» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٤) حديقة الشيعة ١: ١٢٩، الفصل الرابع دلائل تعيين الإمام عليه (٤)

⁽٥) انظر: شرح المقاصد ٥: ٢٧٨ وما بعدها، المبحث الخامس الإمام بعد رسول الله عَيْنِيَّالْهُ.

⁽٦) المائدة (٥): ٥.

٥٤٣ ـ ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِنْ حَرَجٍ ﴾ (١).

في الألفين: وجه الاستدلال أن نقول: أمرنا الله بالتقوى، وهي الاجتناب عن جميع المحرّمات والأخذ بما يؤدّي إلى الطاعات، واجتناب المعصية يقيناً، وكلّما عرض في شيء شبهة تحريم يجتنبه، مع اشتمال القرآن على المجمل والمؤوّل ومع كون الإمام دالاً لنا [على المراد من التنزيل والتأويل] (٣) غير معصوم [فوجوب] (١٩) مع وجوب طاعته علينا حرجٌ عظيم؛ لعدم حصول اليقين بقوله فلا يحصل لنا التقوى، والحرج منفيّ، [فلازم] (٥) كون الإمام غير معصوم وهو الحرج العظيم منفي، ونفي اللّازم يستلزم نفي الملزوم (٦).

٥٤٤ ـ ﴿ وَلٰكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَاذْكُرُوانِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَلِيَتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِى وَاثَقَكُم بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ (٧).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّ تطهير المكلّفين _ أي من فعل القبائح والمحرّمات _ لا يتمّ إلّا بإمام معصوم يفيد قوله اليقين، وإتمام النعمة بحصول

⁽١) تفسير الصافي ٢: ١٣ ـ ١٤.

⁽٢) المائدة (٥): ٦.

⁽٣) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط ، بل أثبتناه من المصدر.

⁽ ٤) في المخطوط: «مع وجوبٌ» وفي المصدر «ووجوب» وما أثبتناه للسياق.

⁽٥) في المخطوط: «فلزم» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٦) الألفين: ٣٨٤ التاسع عشر من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام التُّلَّةِ.

⁽٧) المائدة (٥): ٦-٧.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة.......

النجاة يقيناً في الآخرة بفعل جميع الطاعات الواجبة، وإظهارها للمكلّف يقيناً لا يتم إلا بإمام معصوم، ويُعلم من فعله وتركه يقين الصحّة، فيجب أن يُنصّب إماماً معصوماً في كلّ زمان، وإلاكان ناقضاً غرضه، وهو محال، تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً (١).

وأُيّد بما في المجمع عن الباقر الله: المراد بالميثاق ما بيّن لهم في حجّة الوداع من تحريم المحرّمات، وكيفيّة الطهارة، [و] (٢)، فرض الولاية، وغير ذلك ٣٠).

أقول: الولاية داخلة فيها فإنه ﷺ إذا عرض عليهم ذلك في يوم الغدير قالوا: سمعنا وأطعنا فنقضوه.

وأَيّد بما قال القمّي ﴿ قال: لمّا أخذ رسول الله ﷺ الميثاق عليهم بالولاية قالوا: سمعنا وأطعنا، ثمّ نقضوا ميثاقهم (٤٠).

٥٤٥ - ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصَّدُورِ ﴾ (٥).

الأمر بالتقوى والتحذير عن نقض الميثاق لا يتمّ إلّا بالمعصوم، كما مرّ.

٥٤٦ - ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ﴾ (٦).

لا يمكن ذلك إلّا بالمعصوم، فوجب كونه.

٥٤٧ ـ ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْم عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ﴾ الآية (٧).

⁽١) الألفين: ٣٨٤ العشرون من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للكُّلِّ.

⁽٢) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط، بل أثبتناه من المصدر.

⁽٣) تفسير مجمع البيان ٣: ٢٨٩ ـ ٢٩٠، وعنه في: تفسير الصافي ٢: ٢٠.

⁽٤) تفسير القمّي (علي بن إبراهيم) ١: ١٦٣، عنه في: بحار الأنوار ٢٣: ٣٧١ -٤٦، تفسير الصافي ٢: ٢٠.

⁽٥) المائدة (٥): ٧.

⁽٦) المائدة(٥): ٨.

⁽٧) المائدة (٥): ٨.

في الألفين: وجه الاستدلال غير المعصوم يُخاف منه حرمان العدل، والإمام لا يُخاف منه حرمان العدل؛ لأنّه منصوب للعدل، فلو لم ينفَ منه حرمان العدل لمنافقة على المكلّفين مطلقاً، فوجب أن يكون معصوماً (١).

٥٤٨ إلى ٥٥١ ـ ﴿ إِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِـلتَّقْوَىٰ وَاتَّـقُوا اللَّـهَ إِنَّ اللَّـهَ خَـبِيرٌ بِـمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (٢).

الاستدلال بها من وجوه:

الأوّل: ما في الألفين، قال: هذا أمر بالعدل المطلق والتقى (٣) في كلّ الأشياء، وهذه هي العصمة، والإمام هادٍ إليهما بأقواله وأفعاله وأوامره ونواهيه، فيكون معصوماً ٤٠٠.

الثاني: أنَّ غرضه سبحانه منه كون المكلّفين على العدل والتقوى ولا يتيسّر إلّا ببيان ما حصلابه، وهو ليس إلّا بالمعصوم، فلو لم يكن لزم نفي غرضه.

الثالث: أنّ أجناس الفضائل أربعة: الحكمة والعفّة والشجاعة والعدالة: الأولى إنّما تحصل إذا كانت حركة النفس معتدلة، والثانية إنّما تحصل إذا كانت حركة النفس البهيميّة معتدلة منقادة للنفس الناطقة، والثالثة إنّما تحصل إذا كانت حركة النفس السبعيّة منقادة للنفس الناطقة، والرابعة إنّما تحصل من اعتدال الفضائل الثلاث ونسبة بعضها إلى بعض، والإمام لتحصيل هذه الفضائل للمكلّف في كلّ

⁽١) الألفين: ٤٢١ العشرون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للطِّلْج.

⁽٢) المائدة (٥): ٨.

⁽٣) في المخطوط: «التقوى» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٤) الْأَلْفِين: ٤٢١ الحادي والعشرون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتَّلِا

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة.....٣٠٣

وقت، فلابدً أن تكون القوى البهيميّة مغلوبة والقوى الناطقة غالبة في كلّ وقت يفرض، وذلك يستلزم العصمة.

الرابع: عدالة الإمام في كلّ وقت تفرض هي علّة في تقريب المكلّف من فعل الواجب وترك المحرّم، فلابد وأن يكون الوجود أولى بها، وقد بُيّن في العلم الأعلى (١) (٢) أنّ الأولويّة لا تنفكّ عن الوجوب، وذلك هو العصمة (٣).

الخامس: العلّة في الوجود يجب لها الوجود حال كونها علّة، وعدالة الإمام في كلّ وقت تفرض في كلّ حال علّة في عدالة المكلّف، فيجب للإمام، والعدالة المذكورة هي العصمة.

لا يُقال: عدالة الإمام علّة معدّة وهي لا يجب أن تكون موجودة، بل جاز أن تكون عدميّة.

لأنّا نقول: العلل المعدّة (1) إمّا بوجودها أو بعدمها كالأجزاء المفروضة في الحركة الأُولى حال عليّتها يجب لها الوجود[وهو المطلوب](٥)، ثمّ لا يمكن أن يكون هذه معدّة بعدمها؛ لأنّ عدمها حينئذٍ في وقت ما ينافي لطف المكلّفين في ذلك الوقت (٦).

⁽١) العلم الأعلى: هو علم ما بعد الطبيعة كالبحث عن الواجب والمجرّدات وما يتعلّق بذلك. شرح المقاصد ٢: ٤٧.

⁽٢) انظر: كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد: ٤٧.

⁽٣) الألفين: ٢٨٨ التاسع عشر من أدلّة المائة السابعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّد.

⁽٤) العلّة المعدّة: هي ما يقرّب العلّة إلى معلولها بعد بُعدها عنه. راجع: معجم المصطلحات الكلاميّة: ٢٩٨ رقم ٧٧٧.

⁽٥) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط، بل أثبتناه من المصدر.

⁽٦) الألفين: ٢٨٨ العشرون من أدلَّة المائة السابعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّة.

٣٠٤......إثبات الإمامة /ج٢

٥٥٢ ـ ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الْصَّالِحَاتِ لَهُم مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ (١).

إنّما جعل الإمام لتحصيل ذلك للمكلّفين، وحصول كلّ ذلك لكلّ واحد منهم على ما تقتضيه الأُمور نظراً إلى العمومين يتوقّف على تكميل القوّة العمليّة لهم، والتكميل إنّما يحصل من الكامل؛ لاستحالة إفادة الناقص في الكمال، والتكميل المطلوب ليس إلى مرتبة دون ما فوقها؛ لاختلاف ذلك باختلاف المكلّفين، وذلك هو المعصمة (٢).

٥٥٣ _ ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيم ﴾ (٣).

غير المعصوم كذلك بالإمكان، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

٥٥٤ ـ ﴿ فَبِمَا نَقْضِهِم مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً ﴾ الآية (٤).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّ كلّ غير معصوم يمكن له هذه الصفات، ولا شيء من الإمام له هذه الصفات بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة (٥).

٥٥٥ _ ﴿ قَدْ جَاءَكُم مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾ (٦).

في الألفين: يلزم من ذلك أن يستفاد منه العلم بجميع الأحكام يقيناً، فالإمام

⁽١) المائدة (٥): ٩.

⁽٢) ورد بعض هذا الاستدلال في كتاب الألفين: ٢٨٨ في الحادي والعشرين من أدلّة المائة السابعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للظِّلا.

⁽٣) المائدة (٥): ١٠.

⁽٤) المائدة (٥): ١٣.

⁽٥) الألفين: ٣٨٤الحادي والعشرون من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للْكِلْإ.

⁽٦) المائدة (٥): ١٥.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة........ ٣٠٥

المأمور باتّباعه يعلم ذلك يقيناً، وغير المعصوم لا يعلم ذلك يقيناً إجماعاً؛ فالإمام يجب أن يكون معصوماً(١).

وأَيّد بما في تفسير الصافي: القمّي: يعني بالنور أميرالمؤمنين والأئمّة المِيُلِا (٢). ٥٥٦ إلى ٥٥٨ _ ﴿ يَهْدِى بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النَّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيم ﴾ (٣).

في الألفين: لمّا قال تعالى «نور وكتاب مبين» ذكر هنا عقبه غايات:

الأولى: بيان ما فيه رضوانه تعالى وهو فعل الطاعات بامتثال الأوامر والنواهي. الثانية: أنّ من اتبع رضوان الله هُدي به إلى سبل السلام، والجمع المضاف للعموم (٤)، وإنّما يتحقّق بإصابة الصواب (٥) في جميع الأحكام العقليّة والشرعيّة والعلوم التصوريّة والتصديقيّة.

الثالثة: أنّه يخرجهم من الظلمات إلى النور، والظلمات جمع معرَّف بـ«ال» الجنس فيكون للعموم (١)، فيلزم أن يخرجهم من كلّ ظلمة وكلّ جهل وكلّ فعل قبيح وترك واجب ظلمة، فيلزم أن يخرهم من ذلك كلّه.

الرابعة: أنّه يهديهم إلى صراط مستقيم، أي في جميع الأُمور؛ لأنّه تأكيد لكلّ ذلك، فيلزم عمومه ووقوعه، ولا يتحقّق ذلك إلّا في المعصوم.

⁽١) الألفين: ٤٢٢ الثاني والعشرون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّج.

⁽٢) تفسير الصافي ٢: ٣٣، وراجع: تفسير القمّي ١: ١٦٤، وعنه في: تفسير البرهان ٢: ٢٦٤، بحار الأنوار ٩: ١٩٧ ح ٤٨، تفسير نور الثقلين ١: ٦٠١ ح ٩١، تفسير كنز الدقائق ٤: ٦٦.

⁽٣) المائدة (٥): ١٦.

⁽٤) معارج الأصول: ٨٥، مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٢.

⁽٥) في المخطوط: الثواب، وما أثبتناه من المصدر.

⁽٦) العدَّة في أصول الفقه ١: ٢٧٦، مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٢.

والنبيّ والإمام يدعوان الناس ويرشدانهم إلى كلّ هذه الممراتب والغايات المذكورة، فيلزم عصمة النبيّ والإمام، وهو المطلوب(١).

وبوجه آخر: أنّ هذه الآية تدلّ على أنّه تعالى نصب أدلّة يقينية في الكتاب يهدي بها من اتبع رضوانه واتبع سبل السلام هي الطرق التي يستفاد منها أحكام الله تعالى باليقين، وإذا لم يمكن من الكتاب للمجتهدين فهي [للمعصومين] "، فإمّا أن يختصّ بالنبيّ عَيْلُ فيحصل اللطف للمكلّفين في زمانه خاصّة، وهو ترجيح بلا مرجّح، وإمّا أن لا يختصّ بالنبيّ عَيْلُ ، بل تكون مشترك بينه وبين الإمام، فلابد لكلّ زمان من إمام معصوم يعرف به سبل السلام وتلك الطرق اليقينيّة، وتكون آيات الكتاب بالنسبة إليه نوراً؛ لأنّه لا شيء في الهداية مثل النور، فإنّه يفيد الإبصار [اليقيني] " الذي لا يقبل الشك فلهذا شبّه بها طرق الكتاب، وذلك لا يمكن إلّا للمعصوم الذي نفسه قدسيّة تكون العلوم بالنسبة إليها من قبيل وظرية] (١٤) القياس، وهذا هو الحقّ (٥).

وثالث الأوجه: أنّ قوله تعالى «ويهديهم» الآية، يدلّ على أنّ المراد أنّه تعالى أراد الهداية إلى أمره ونهيه، ومن ليس بمعصوم لا يمكن فيه ذلك، فكما [أن] (٦) النبي ينبغي في كلّ زمان كذلك فيكون الإمام معصوماً، وهو المطلوب،

⁽ ١) الألفين: ٤٢٢ الثالث والعشرون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّة.

⁽٢) في المخطوط: «للمعصوم» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٣) في المخطوط: «النفسي» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٤) في المخطوط: «نظرية» وما أثبتناه كما في المصدر.

⁽٥) الألفين: ٣٣٤الرابع والعشرون من أدلّة المائة الثامنة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للنِّلا.

⁽٦) في المخطوط والمصدر: «كان في» وما أثبتناه هو الموافق للسياق ولبعض نسخ الألفين.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام اللَّه / سورة المائدة....... ٣٠٧

وهذا قريب من البديهي (١).

٥٥٩ _ ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَىٰ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَن تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَـلَىٰ كُـلِّ شَـىْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٢).

في الألفين: وجه الاستدلال: أنّ وجه الحاجة إلى الإمام كوجه الحاجة إلى النبيّ، فإنّهم كما يحتاجون إلى مبلّغ يحتاجون إلى حافظ للشرع، وإلى كاشف لمعانيه، ومُفهم لمراد الشرع منه وملزم به، وقائم بالأُمور الشرعيّة المهمّة الصادرة عن رئيس، وتبع الباقي له، فلا يخلو الزمان عن الإمام، ولابدّ أن يكون معصوماً، وإلّا لم يحصل منه هذه الفوائد (٣).

قال الصدوق في إكماله: معنى الفترة أن لا يكون نبيّ ولا وصيّ ظاهر مشهور وقد كان بين نبيّنا وبين عيسى الميني أنبياء وأئمّة مستورون خانفون، منهم خالد بن سنان العبسيّ نبيّ، لا يدفعه دافع ولا ينكره منكر، وبين مبعثه ومبعث نبيّنا خمسون سنة (4).

وبهذا يقطع استبعاد المخالف عن غيبة صاحب زماننا المنظ وتصديق ذلك قول أميرالمؤمنين المنظي: «لا يخلو الأرض من قائم لله بحجّة، إمّا ظاهر مشهور، وإمّا خائف مقهور» (٥).

⁽١) الألفين: ٣٣٤الخامس والعشرون من أدلَّة المائة الثامنة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام لمائيلًا.

⁽٢) المائدة (٥): ١٩.

⁽٣) الألفين: ٤٢٣ الرابع والعشرون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للنُّلِيُّة.

⁽٤) كمال الدين وتمام النعمة: ٦٥٩ ح ٢ باب في نوادر الكتاب.

⁽٥) تحف العقول: ١٧٠، بحار الأنوار ٢٣: ٢٠، وراجع: تفسير القمّي ١: ٣٥٩، تفسير الصافي ٢: ٢٤.

٣٠/ ٢٠.....اإثبات الإمامة /ج٢

٥٦٠ _ ﴿ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ (١).

ثمّ قال أبو جعفر عليه: «قال موسى لقومه: ﴿ يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ اللَّهِ كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ (٣) فردّوا عليه وكانوا ستّمائة ألف، فقالوا: ﴿ يَا مُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ ﴾ الآيات (٤)، قال: فعصى الأربعون ألفاً وسلم هارون وابناه ويوشع ابن نون وكالب بن يوفنا فسمّاهم الله فاسقين فقال: «فلا تأس على القوم الفاسقين» فتاهوا أربعين سنة؛ لأنّهم عصوا وكانوا حذو النعل بالنعل، إنّ رسول الله على أمر الله إلا على والحسن والحسين وسلمان ومقداد وأبو ذرّ فمكثوا أربعين حتى قام على فقاتل من خالفه» (٥).

٥٦١ ـ ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِين يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الأَرْضِ فَسَادًا ﴾ الآية (٦).

⁽١) المائدة(٥): ٢٦.

⁽٢) القُذَّة ـ بالضم والتشديد ـ : ريش السهم، والجمع قُذذ، و «حذو القُذَّة بالقُذَّة» أي كما يقدر كلّ واحدة منها على قدر صاحبتها وتقطع، ضرب مثلاً للشيئين يستويان ولا يتفاوتان. مجمع البحرين ٣: ١٨٦. «قذذ»، وراجع: النهاية لابن الأثير ٤: ٢٨ «قذذ».

⁽٣) المائدة (٥): ٢١.

⁽٤) المائدة (٥): ٢٢.

⁽٥) تفسير العيّاشي ١: ٣٠٣ ح ٦٨، عنه في: بحار الأنوار ١٣: ١٨٠ ح ١٠، تفسير نور الثقلين ١: ٦٠٦ - ١١٣، تفسير كنز الدقائق ٤: ٧٨.

⁽٦) المائدة (٥): ٣٣.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة........ ٣٠٩

وجه الاستدلال: أنّ كلّ غير معصوم يمكن له هذه الصفات، ولا شيء من الإمام له هذه الصفات بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة، والمقدّمتان ظاهرتان.

٥٦٢ _ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾ (١).

الإمام هو الوسيلة إلى ثوابه والزلفي منه من فعل الطاعة وترك المعصية برضائه وإرادته، وكلّ من كان كذلك فهو معصوم بالضرورة؛ فالإمام معصوم.

أمّا الصغرى فإجماعيّة؛ ولأنّه لو لم يكن كذلك لما يوجب إطاعته، وقد قال تعالى بإيجاب إطاعته في ﴿ أَطِيعُوا اللّهَ وَأَطِيعُوا الرّسُولَ وَأُولِى الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (٢) ولأنّه هو المبيّن لأوامره ونواهيه والآمر بهما، وليس الوسيلة إلّا من صدر منه هذا، بل لا وسيلة أعظم منه بعد النبيّ عَيَّا وإنّه هو المقرّب والوسيلة أيضاً من رسل إلى كذا تقرّب فهو وسيلة.

أمّا الكبرى؛ فلأنّه لو لم يكن معصوماً لزم رضا الله تعالى وإرادته بالظلم، وما الله يريد ظلماً، بل لزم جواز كونه تعالى آمراً بالخطأ، وهو تعالى عنه، ولزم كون الوسيلة غير وسيلة؛ لأنّ المراد بها التقرّب، وما فى المخطى ينافيه.

ونقول أيضاً: الأمر بالانتفاء للوسيلة أمر مضيّق بضيق مسبّبه، فلو لم يتبيّن لزم تأخير البيان عن وقت الاحتياج؛ فلزم تنصيصه، فثبت عصمته بالذي مرّ غير مرّة، ولو كان المراد بالوسيلة المسبّب، فيحتاج إلى التمسّك بسببه، وهو ليس إلّا بالإمام المعصوم، ولو كان المراد به أنّه ذو الوسيلة، فهو بالأولى، تأمّل.

⁽١) المائدة (٥): ٣٥.

⁽٢) النساء (٤): ٥٩.

وأُكِّد ذلك بما في تأويل الآيات الظاهرة في تأويله: أي اطلبوا الوسيلة، والوسيلة، والوسيلة،

ذكر أبو عليّ الطبرسي في تفسيره قال: روى أصبغ بن نباتة (٢) عن عليّ بن أبي طالب الله أنّه قال: في الجنّة لؤلؤتان إلى بطنان (٣) العرش إحداهما بيضاء والأخرى صفراء، في كلّ واحدة منهما سبعون [ألف] (٤) غرفة أبوابها وألوانها من [عرق] (٥) واحد، فالوسيلة البيضاء لمحمّد وأهل بيته المهلي (١).

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٤٦ ذيل الحديث ٣.

⁽٢) الأصبغ بن نباتة: هو الحارث بن عمرو التميمي الحنظلي المجاشعي، كان من أصحاب أميرالمؤمنين النبي و خواصه، شهد معه صفين، وكان على شرطة الخميس، وكان شيخاً ناسكاً عابداً شاعراً. أعيان الشيعة ٣: ٤٦٤.

⁽٣) بطنان: أي من وسطه. وقيل من أصله. النهاية لابن الأثير ١: ١٣٧ «بطن».

⁽٤) ما بين العضادتين لم يرد في المخطوط، بل أثبتناه من المصادر.

⁽٥) في المخطوط: «غرف»، ما أثبتناه من المصدر.

 ⁽٦) مجمع البيان ٣: ٣٢٧، عنه في: تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٤٦ ح٤، تفسير نور الشقلين ١: ٦٢٦
 ح٧٠١، العمدة لابن بطريق: ٣٨ ح ٢٠.

⁽٧) راجع: معاني الأخبار: ١١٦ ح ١ باب في معنى الوسيلة، وانظر: الأمالي للصدوق: ١٧٨ ح ١٠٨٠، علل الشرائع ١: ١٦٥ ح ٦، تفسير القمّي ٢: ٣٢٤، وفي الكافي عن أميرالمؤمنين عليًا في خطبة الوسيلة إنّها أعلى درجة في الجنّة ثمّ وصفها وبسط الكلام في ذلك. راجع: تفسير الصافي ١: ٣٣.

⁽٨) حَضْر الفرس: أي عدوها. والحُضْرُ بالضم: العدو، من قولهم أَحْضَرَ الفرسُ: إذا عدا. مجمع البحرين ٣: ٢٧٣ «حضر».

ومرقاة ياقوت إلى مرقاة ذهب إلى مرقاة فضّة ، فيؤتى بها يوم القيامة حتّى تنصب مع درجات النبيّين ، فهي بين درج النبيّين كالقمر بين الكواكب ، فلا يبقى يومئذ نبيّ ولا شهيد ولا صدّيق إلّا قال : طوبى لمن كانت هذه الدرجات درجته ، فيأتي النداء من عند الله عزّ وجلّ فيسمع النبيّون وجميع الخلق : هذه درجة محمّد رسول الله على فأقبل وأنا يومئذ منوّر بريطة (١) من نور ، علَيّ تاج الملك وأكليل الكرامة ، وأخي عليّ بن أبي طالب أمامي ، وبيده لواء ، وهو لواء الحمد مكتوب عليه : «لا إله إلّا الله ، المفلحون هم الفائزون بالله ».

فإذا مررنا بالنبيّين قالوا: هذان ملكان مقرّبان لم نعرفهما ولم نرهما، وإذا مررنا بالملائكة قالوا: هذان نبيّان مرسلان، حتّى أعلو الدرجة وعليّ يتبعني، حتّى إذا صرت في أعلى درجة وعليّ أسفل منّي بدرجة فلا يبقى يومئذ نبيّ ولا صدّيق ولا شهيد إلّا قال: طوبى لهذين الغلامين (٢) ما أكرمهما على الله! فيأتي النداء من قِبَل الله يسمع النبيّون والصدّيقون والشهداء والصالحون: هذا حبيبي محمّد، وهذا وليّى على ؛ طوبى لمن أحبّه، وويل لمن أبغضه وكذب عليه.

ثمّ قال رسول الله ﷺ: فلا يبقى يومئذٍ أحدٌ أحبّك _ يا عليّ _ إلّا استروح (٣) إلى هذا الكلام وابيضٌ وجهه وفرح قلبه، ولا يبقى يومئذٍ أحدٌ عاداك ولك نصب حرباً أو جحد لك حقّاً إلّا اسود وجهه واضطرب قلبه.

فبينا أنا كذلك إذا ملكان قد أقبلا إليّ ؛ أمّا أحدهما فرضوان خازن الجنّة ، وأمّا

⁽١) الرَّيْطة بالفتح: كل ملاءة إذا كانت قطعة واحدة غير ذات لِفقين (أي غير قطعتين)، كلّها نسج واحد وقطعة واحدة، وكلّ ثوب ليّن رقيق. القاموس المحيط ٢: ٥٥١ «ريط».

⁽٢) في بعض المصادر: «العبدين».

⁽٣) استروح: وجد الراحة. القاموس المحيط ١: ٣٠٧.

الآخر فمالك خازن النار، فيدنو رضوان فيقول: السلام عليك يا أحمد، فأقول: وعليك السلام أيّها الملك، مَن أنت؟ فما أحسن وجهك وأطيب ريحك! فيقول: أنا رضوان خازن الجنّة وهذه مفاتيح الجنّة بعث بها ربّ العزّة فخذها يا أحمد. فأقول: قد قبلت ذلك من ربّي فله الحمد على ما فضّلني، وآخذها وأدفعها [إلى على]. ثمّ يرجع رضوان فيدنو مالك فيقول: السلام عليك يا أحمد، فأقول: عليك السلام أيّها الملك، مَن أنت؟ فما أقبح وجهك وأنكر رؤيتك! فيقول: أنا مالك خازن النار وهذه مقاليد النار بعث بها إليك ربّ العزّة فخُذها يا أحمد، فأقول: قد قبلت ذلك من ربّي فله الحمد على ما فضّلني به، فأخذها فأدفعها إلى عليّ، ثمّ يرجع مالك، فيقبل عليٌّ يومئذٍ ومعه مفاتيح الجنّة ومقاليد النار حتّى يقف على حجرة (١) جهنّم وقد تطاير شرارها وعلا زفيرها واشتدّ حرّها، وعلى أخذها بزمامها، فتقول جهنّم: جزني يا عليّ فقد أطفأ نورك لهبي، فيقول عليّ: قرّي يا جهنّم، حذي هذا عدوّي، واتركى هذا وليّى؛ فلجهنّم يومئذٍ أشدّ مطاوعة لعليّ من غلام أحدكم لصاحبه، فإن شاء يذهبها يمنة وإن شاء يذهبها يسرة فهي مطاوعة لعلىّ فيما يأمرها به من جميع الخلائق (٢).

وفي تفسير الصافي: القمّي قال: تقرّبوا إليه بالإمام (٣).

وفي العيون عن النبيِّ عَيِّظِيٌّ: الأئمّة من ولد الحسين من أطاعهم فقد أطاع الله،

⁽١) في بعض المصادر: «عجزة»، كما في علل الشرائع.

⁽۲) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٤٦ ح٦، وراجع: معاني الأخبار: ١١٦ ح١، علل الشرائع: ١٦٤ ح٦، تفسير القمّي ٢: ٣٢٨ - ٢٩٨٠، بحار القمّي ٢: ٣٢٨ - ٢٩٨٠، بحار الأنوار ٧: ٣٢٦ ح ٢٠٨٠.

⁽٣) تفسير الصافي ٢: ٣٣، وراجع: تفسير القمّي ١: ٦٨، عنه في: تفسير البرهان ٢: ٢٩٢ ذيل الحديث ٣٠٧٦، بحار الأنوار ٦٧: ٢٧١.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة.....٣١٣...

ومن عصاهم فقد عصى الله، هم العروة الوثقى والوسيلة إلى الله(١).

٥٦٣ ـ ﴿ يُرِيدُونَ أَن يَخْرُجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُم بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَـهُمْ عَـذَابٌ مُقِيمٌ ﴾ (٢).

غير المعصوم كذلك بالإمكان، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

وأُيِّد بما في تفسير الصافي عن العيّاشي عنهما للنِّك : أنّهم أعداء علىّ اللِّه (٣).

07٤ - ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنًا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمّاعُونَ لِقَوْمٍ إِفْوَاهِهِمْ وَلَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَواضِعِهِ ﴾ الآية (٤).

كلّ غير معصوم يمكن له هذه الصفات، ولا شيء من الإمام له هذه بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة، والمقدّمتان ظاهرتان.

٥٦٥ - ﴿ وَمَن يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَن تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَن يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ * سَمّاعُونَ لِلْكَذِبِ يُطَهِّرَ قُلُونَ لِلسُّحْتِ ﴾ الآية (٥٠).

وجه الاستدلال مثل ما مرّ.

⁽١) عيون أخبار الرضا لما الله ٢: ٥٨ ح٢١٧ باب ٣١ فيما جاء عن الرضا لما الله من الأخبار المجموعة. وعنه في: تفسير الصافي ٢: ٣٣، بحار الأنوار ٣٦: ٢٤٤ ح٥٤.

⁽٢) المائدة (٥): ٣٧.

⁽٣) تفسير الصافي ٢: ٣٣ ح ١٣٧، وراجع: تفسير العيّاشي ١: ٧٣ ح ١٤٥.

⁽٤) المائدة (٥): ٤١.

⁽٥) المائدة (٥): ٤١_٢٤.

٣١٤......إثبات الإمامة /ج٢

٥٦٦ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ (١).

الإمام على القسط بالضرورة أو الدوام، وكلّ من كان كذلك كان معصوماً ما دام على على القسط والعدل بالضرورة؛ فكلّ إمام معصوم بالضرورة أو الدوام على اختلاف.

٥٦٧ _ ﴿ وَمَن لَمْ يَحْكُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ (٣).

غير المعصوم كذلك بالإمكان، وتمّ بمثل ما مرّ، وإنّ هذا الشخص إمام حكم شرعيّ، وكلّ حكم شرعيّ لابدّ أن يكون فيما أنزل لعمومه؛ فهذا الشخص إمام لابدّ أن يكون فيه، وبه بطل الاختيار، تأمّل.

٨٦٥ ـ ﴿ فَأُولٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٣).

ند مرّ.

٥٦٩ _ ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِن لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ (٤).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّه تعالى امتحن عباده فيما آتاهم ليثيب من صبر على الامتحان والتزم بالحقّ (٥) وذلك لا يتمّ إلّا بالمعصوم، لما تقدّم غير مرّة فيستحيل خلق الزمان من إمام معصوم.

وأيضاً: أمر الله تعالى بأن يستبقوا إلى الخيرات، ولا يلتفتوا إلى الشبهات (٦)،

⁽١) المائدة (٥): ٤٢.

⁽٢) المائدة (٥): ٤٤.

⁽٣) المائدة (٥): ٥٥.

⁽٤) المائدة (٥): ٤٨.

⁽٥) في المخطوط: «صبر على امتحان ألزم بالحق» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٦) بعد كلمة «الشبهات» توجد في المخطوط زيادة كلمة «والمحرمات» وما أثبتناه من المصدر.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة....... ٣١٥

ولا إلى معارض الحقّ ومخالف فيه، ولا يتمّ مع اشتمال النصّ على المتشابه إلّا بمن يفيد قوله اليقين ويبيّن متشابهات النصّ، بحيث لا يكون للمختلفين على الله حجّة؛ إذ المكلّف إذا خوطب بالمتشابه ولم يحصل له ما يفيده اليقين حتّى ظنّ خلاف الحقّ؛ لعدم وقوفه على قرينة أو قصور عقله عن تحصيل يقين مع عدم ذلك، ولا مفسّر للمتشابه إلّا هو (۱).

٥٧٠ _ ﴿ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ (٢).

النهي عن تبعيّته لأهواء الغير على العموم في الآيات كثيرة على ماترى، وقد أُمرنا بإطاعته على قوله ﴿ أَطِيعُوا اللّهَ وَالرّسُولَ ﴾ (٣) وبالاقتداء به على وجه العموم كما في آية الأُسوة وغيرها، وأمرنا الله تعالى أيضاً بتبعيّته على الإطلاق والعموم كما في قوله سبحانه: ﴿ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّهُ ﴾ (٤)، فنقول: إنّه عَيْلُهُ لا يجوز عليه تبعيّة أهواء الغير فلا يجوز علينا؛ لأنّا نتبعه.

وأيضاً: إنّ القول بالاختيار قول بالآراء والأهواء، وكلّ ماكان كذلك منهيّ عنه، فهو منهيّ عنه؛ الأوّل بالإجماع واعترافهم، والثاني بهذه الآية، ولو كان القول بالاختيار مرضيّاً في الواقع لكان مرضيّاً للرسول؛ وهذا خلف.

٥٧١ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَمَن يَتَوَلَّهُم مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ﴾ (٥).

⁽١) انظر: الألفين: ٣٨٥ الرابع والعشرون من أدلّـة المائة التاسعة الدالّـة عـلى وجـوب عـصمة الإمام لليُّلاِّ.

⁽٢) المائدة (٥): ٤٩.

⁽٣) آل عمران (٣): ٣٢.

⁽٤) أل عمران (٣): ٣١.

⁽٥) المائدة (٥): ٥١.

٣١٦......إثبات الإمامة /ج٢

بالشكل الثاني كما مرّ.

في تفسير الصافي والعيّاشي عن الصادق الله على المحمّد وقدّمهم على جميع الناس بما قدّمهم من قرابة رسول الله على الله من آل محمّد بمنزلة آل محمّد لا أنّه من القوم بأعيانهم وإنّما هو منهم بتوليه واتّباعه إيّاهم، وكذلك حكم الله في كتابه: «ومن يتولّهم منكم فإنّه منهم» وقول إبراهيم: ﴿ فَ مَن تَبِعَنِي فَ إِنّهُ منهم منهم ﴾ وقول إبراهيم: ﴿ فَ مَن تَبِعَنِي فَ إِنّهُ منهم هُمْ ﴾ (١). (١)

٥٧٢ _ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٣).

مثل ما مرّ.

٥٧٣ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِى اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّهُمْ وَيَحِبُّهُمْ وَيُحِبُّهُمْ وَيَحِبُّهُمْ وَيَحِبُّهُمْ وَيَحِبُّهُمْ الْكَافِرِينَ يُحَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخُافُونَ لَوْمَةَ لَاثِمِ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ﴾ (٤).

وجه الاستدلال: أنّه قوله سبحانه «فسوف يأتي الله بقوم» للاستقبال، وهو يوجب كون القوم غير موجودين على ما تقرّر في علوم الأدب (٥٠)، ثمّ تخصيصه تعالى بقوم خاصّ بهذه الأوصاف على الإطلاق والعموم إنّما يوجب لهم مزيّة على غيرهم، وتلك المزيّة ليست إلّا بجعل استعداد العصمة فيهم لاشتراك الكلّ فيما عداها، وهذا تمّ بما برهن عليه من إبطال ترجيح المساوي في فعل الحكيم

⁽۱) إبراهيم (۱٤): ٣٦.

⁽٢) تفسير الصافي ١: ٤١، وراجع: تفسير العيّاشي ٢: ٢٣١ ح ٣٤، وأيضاً انظر: تفسير البرهان ٣: ٢٠١ ح ٢٣١ ح ٢٣١ ح ٥٤٨ على ١٠٤ - ١٠٤ م

⁽٣) المائدة (٥): ٥١.

⁽٤) المائدة (٥): ٥٤.

⁽ ٥) انظر : عروس الأفراح في شرح تلخيص المفتاح للسبكي ٢: ٣٥، مفتاح العلوم للسكاكي: ١٩٣.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة.....٣١٧

فكيف بترجيح المرجوح؟!

وعلى طريق الإلزام فإنّ الله عزّ وجلّ أخبر عن علمه بذلك فإذا كان علمه علّة للوجود على هذا النحو، فيجب كونهم غير جايزين (١) عن التبعيّة؛ لأنّ المحبّة رتّبت عليها على ما قال سبحانه: ﴿إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَا تَبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّهُ ﴾ (١) فتم ذلك على القول بالجبر والتكليف بما لا يطاق، وهو يستقيم على قولنا أيضاً لأنّا قرّرنا أنّ تكليف أهل العصمة صلوات الله عليهم غير ما كُلف غيرهم.

قال: ويؤيّد هذا قول النبيّ عَيَّالَةُ يوم خيبر: لأُعطين الراية غداً رجلاً يُحبّ الله ورسولَه ويحبّه الله ورسولُه، كرّاراً غير فرّار حتّى يفتح الله على يديه (٤).

⁽١) كذا الكلمة في المخطوط.

⁽۲) آل عمران(۳): ۳۱.

⁽٣) تفسير مجمع البيان ٣: ٣٥٨.

⁽٤) تفسير مجمع البيان ٣: ٣٥٨، وراجع: الإرشاد ١: ٦٣ _ ٦٤.

⁽٥) تفسير مجمع البيان ٣: ٣٥٨، وانظر: الإرشاد ١: ١٢٢، نهج الحق وكشف الصدق: ٢٢٠ الحديث السابع عشر حديث خاصف النعل.

وروي عن أميرالمؤمنين على أنه قال يوم البصرة: ما قوتل أهل هذه الآية حتى اليوم؛ يعني أنّهم ارتدوا عن الدين، وهو وأصحابه الذين يحبّون الله ويحبّهم (١).

وفي تأويل الآيات الظاهرة: ذكر عليّ بن إبراهيم الله في تفسيره: أنّ المخاطبة بقوله عزّ وجلّ «من يرتدّ منكم عن دينه» لأصحاب النبيّ على الذين ارتدّوا بعد وفاته وغصبوا آل محمّد حقوقهم، وقوله «فسوف يأتي الله بقوم» الآية فإنّها نزلت في قائم آل محمّد على (١٠).

وفي تفسير الصافي: عن النبيّ ﷺ: يرد علَيّ يوم القيامة رهط من أصحابي فيُحلَّرُون (٣) عن الحوض، قال: يا ربّ، أصحابي أصحابي، فيقال: لا علم لك بما أحدثوا بعدك، إنّهم ارتدوا على أدبارهم القهقريٰ (٤).

والقمّي: إنّها نزلت في مهدي الأُمّة وأصحابه، وأوّلها خطاب لمن ظلم آل محمّد وقتلهم وغصبهم حقّهم (٥).

وينتصر ذلك بما قال خصومنا في كتبهم من جملة ذلك ما في الطرائف من أنّ ما رواه أحمد بن حنبل في مسنده من أكثر من ثلاثة عشر طريقاً، فمنها عمر بن سعد (٦) قال: سمعت أبي يقول: حضرنا خيبر فأخذ اللواء أبو بكر فانصرف ولم يفتح له، ثمّ أخذها من الغد عمر فرجع ولم يفتح له، ثمّ أخذها من الغد عثمان ولم يفتح له، وأصاب الناس يومئذٍ شدّة، فقال رسول الله ﷺ: إنّي دافع الراية غداً إلى

⁽١) تفسير مجمع البيان ٣: ٣٥٨، وانظر: تفسير الصافي ٢: ٤٣، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٤٩.

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٥٠، وانظر: تفسير القمّي ١: ١٧٠، عنه في تفسير الصافي ٢: ٤٢.

⁽٣) حلأت الإبل عن الماء: إذا طردتها عنه ومنعتها أن تَرِدَه. الصحاح ١: ٤٥ «حلاً».

⁽٤) تفسير الصافى ٢: ٤٤.

⁽٥) تفسير الصافي ٢: ٤٤، وراجع: تفسير القمّي ١: ١٧٠.

⁽٦) في المصدر والبحار ومسند أحمد: «عبدالله بن بريدة».

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة....... ٣١٩

رجل يحبّه الله ورسوله ويحبّ الله ورسوله، لا يرجع حتّى يفتح الله له، وبتنا طيبة أنفسنا أنّ الفتح غداً، ثمّ قام قائماً ودعا باللواء والناس على مصافهم ودعا علياً علياً علياً وهو أرمد وتفل في عينيه ودفع إليه اللواء وفتح له(١).

وروى البخاري في صحيحه في أواخر الجزء الثالث عن سلمة بن الأكوع، ورواه أيضاً البخاري في الجزء الرابع في ثلثه الأخير من صحيحه في مناقب أمير المؤمنين عليه ورواه البخاري في الجزء الخامس من صحيحه في رابع كرّاس من أوّله من النسخة المنقول منها.

ورواه مسلم أيضاً في صحيحه في نصف رأس الأولى منه من النسخة المنقول منها، ورواه مسلم في صحيحه في أواخر كرّاس من الجزء المذكور من النسخة المشار إليها.

⁽١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٥٥ رقم ٥١، وراجع: بحار الأنوار ٣٩: ٧، ومسند أحمد ٥٠ ٣٥٣ ط. دار صادر _بيروت.

حقّ الله فيه، فوالله لئن يهدي الله بك رجلاً واحداً خيراً لك من أن يكون لك حمر النعم(١).

ورووه في الجمع بين الصحاح الستّة في الجزء الثالث في غزوة خيبر من صحيح الترمذي (٢).

وروي في الجمع بين الصحيحين للحميدي في مسند سهل بن سعد، وفي مسند سعد بن أبي وقاص، وفي مسند أبي هريرة، والمغازلي في كتاب المناقب عن سعد بن المسيّب عن أبي هريرة قال: بعث رسول الله ﷺ أبا بكر إلى خيبر فلم يفتح له، ثمّ بعث عمر فلم يفتح له، فقال: لأعطين الراية غداً رجلاً كرّاراً غير فرّارٍ، يحبّ الله ورسوله ويحبّه الله ورسوله، فدعا عليّ بن أبي طالب الله وهو أرمد العين، فتفل في عينه ففتح عينه كأنّه لم يرمد قطّ، فقال: خذ هذه الراية فامض بها حتّى يفتح الله على يديك، فخرج يهرول وأنا خلف أثره حتّى ركّز رايته في أصلهم تحت الحصن، فاطّلع رجل يهوديّ من رأس الحصن قال: مَن أنت؟ قال عليّ بن أبي طالب، فالتفت على أصحابه وقال: غُلِبْتُم والذي أنزل التوراة على موسى الله قال: فما رجع حتّى فتح الله عليه (٣).

وروى العلماء في التاريخ مثل: محمّد بن يحيى الأزدي وابن الجرير الطبري

⁽١) صحيح البخاري ٤: ٢٠ باب دعاء النبي عَيَّلُهُ إلى الإسلام والنبوة، ط. دار الفكر ـ بيروت و ٥: ٧٦ باب غزوة خيبر، صحيح مسلم ٧: ١٢٢ باب فضائل عليّ ﷺ، ط. دار الفكر ـ بيروت.

حُمْر النَّعُم، هي بضمّ الحاء وسكون الميم: الإبل الحمر، وهي أنفس أموال النعم وأقـواهـا وأجلدها، فجعلت كناية عن خير الدنيا كلّه. مجمع البحرين ٣: ٧٧٦ «حمر».

⁽٢) في: الطرائف: ٥٧ والبحار ٣٩: ٨عن الجمع بين الصحاح الستّة، وانظر: صحيح الترمذي ٥: ٣٢ ح ٣٨٠٨ باب مناقب على بن أبي طالب الشيات .

⁽٣) راجع: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٥٧، بحار الأنوار ٣٩: ٨.

والواقدي ومحمّد بن إسحاق وأبي بكر البيهةي في دلائل النبوّة وأبي نعيم في كتاب الحلية والأشبيهي في الاعتقاد عن عبدالله بن عمر وسعد بن سعد وسلمة بن الأكوع وأبي سعيد الخدري وجابر الأنصاري: أنّ النبيّ عَيْلُ بعث أبا بكر برايته مع المهاجرين في راية بيضاء فعاد يؤنّب قومه ويؤنّبونه، ثمّ بعث عمر من بعده فجعل يجبّن أصحابه ويجبّنونه حتّى ساء ذلك النبيّ، فقال عَيْلُ : لأعطين الراية غداً رجلاً يحبّ الله ورسوله ويحبّه الله ورسوله، كرّاراً غير فرّار، لا يرجع حتى يفتح الله على يديه؛ فأعطاها عليّاً الله فقتح الله على يديه (۱).

ورواه الثعلبي في تفسير قوله تعالى ﴿ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ (٢) وذلك في فتح خيبر، قال: لمّا حاصر رسول الله ﷺ خيبر حتّى أصابتنا مخمصة (٣) شديدة، وأنّ رسول الله ﷺ أعطى اللواء عمر بن الخطّاب ونهض من نهض معه من الناس، فلقوا أهل خيبر فانكشف عمر وأصحابه ورجعوا إلى رسول الله ﷺ ويجبّنونه ويُحبّنهم، [فكان رسول الله ﷺ] قد أخذته الشقيقة (٤) فلم يخرج إلى الناس، فأخذ أبو بكر راية رسول الله ﷺ ثمّ نهض فقاتل ثمّ رجع، فأخذها عمر فقاتل ثمّ رجع، فأخذها عمر فقاتل ثمّ رجع، فأخذها عمر يحبّ الله ورسوله ويحبّه الله ورسوله، يأخذها عنوة.

وليس ثمّ عليّ، فلمّا كان الغد تطاول إليها أبو بكر وعمر ورجال من قريش

⁽١) حكاه عنهم: ابن طاووس في الطرائف: ٥٧، والمجلسي في بحار الأنوار ٣٩: ٨_٩.

⁽٢) الفتح (٤٨): ٢.

⁽٣) المخمصة: المجاعة، وهو مصدر مثل المَغْصَبة والمَعْتَبة، وقد خمصه الجوع خمصاً ومخمصة. الصحاح ٣: ١٠٣٨ «خمص».

 ⁽٤) الشقيقة: نوع من صداع يعرض في مقدّم الرأس إلى أحد جانبيه، النهاية لابن الأثير ٢: ٤٩٢
 «شقق».

رجاءً كلّ واحد منهم أن يكون صاحب ذلك، فأرسل رسول الله عَلَيْ سلمة بن الأكوع إلى علميّ الله عَلَيْ وهو أرمد وقد عصّب عينيه بشقّة برد قِطْريّ (١)، قال سلمة: فجئت به أقوده إلى رسول الله عَلَيْ الله عَ

فقال رسول الله ﷺ: مالك؟ قال: رمدت، قال: ادن منّي، فدنا منه، فتفل في عينيه، فما شكا وجعاً بعد حتّى مضى لسبيله، ثمّ أعطاه الراية فنهض بالراية.

ثمّ ذكر الثعلبي صورة حال الحرب بين عليّ وبين مرحب: وكان على رأس مرحب مغفر مصفر وحجر قد ثبّته مثل البيضة على رأسه، ثمّ قال: فاختلفا ضربتين بدره عليّ الله بضربة فقد الحجر والمغفر وفلق رأسه حتّى أخذ السيف بالأضراس، وأخذ المدينة، وكان الفتح على يديه (٢).

٥٧٤ إلى ٥٧٦ ـ ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ * وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ ٣٠.

وجه الاستدلال من وجوه:

الأوّل: أنّ لفظ «الولي» يطلق ويراد به الأولى والأحقّ بالتصرّف، ويدلّ عليه النقل اللغوي (٤) والنصّ والعرف في الاستعمال؛ أمّا النقل اللغوي فقول المبرّد،

⁽١) البُرْد: من الثياب، الجمع بُرُود وأبراد. الصحاح ٢: ٤٤٧ «برد». وفي لسان العرب ٥: ١٠٦ «قطر» وتاج العروس ٧: ٤٠٤ «قطر»: البرود القِطْريّة حُمْرٌ لها أعلام فيها بعض الخشونة.

⁽٢) الكشف والبيان (تفسير الثعلبي) ٩: ٥٠.

⁽٣) المائدة (٥): ٥٥ و٥٦.

⁽٤) انظر: إرشاد الطالبين إلى هداية المسترشدين للمقداد: ٣٤٢.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة.....٣٢٣

وأمّا النصّ فقوله على المرأة نكحت نفسها بغير إذن وليّها فنكاحها باطل» (۱) وقد مرّ وقد يطلق بمعنى المحبّ والناصر على ما مرّ، ولفظ «الولي» هنا يتعذّر إمكانه على غير المعنى الأوّل؛ لأنّه عامّة في كلّ المؤمنين لما قال تعالى: ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أُولِياءُ بَعْضٍ ﴾ (۱) نظراً إلى ما عليه أهل التفسير، فكان عامّاً؛ فالولاية في الآية ليست عامّة لكلّ المؤمنين فإنّ لفظ «إنّما» يفيد الحصر في الموصوفين بهذه الصفات المذكورة فيكون مختصاً بالبعض، وإذا ثبت المحسر في الناصر والمحبّ عامّة، وإنّها في الآية خاصّة، فقد امتنع حملها في الآية على غيرها، والأولى بالتصرّف في كلّ الأمّة هو الإمام، فلابد أن يكون علياً على الأنفاق أهل التفسير أنّها نزلت في حقّه (۱).

أنّ المشافهة وإن كانت تقتضي رحبة (٤) الحضور لكنّه عامّة هنا بالإجماع، ولابدّ أنّ «الولي» غير مولّى عليه على ما تحكم به الضرورة، فيجب كونه راجحاً عليه في نفسه بصفة لا تكون فيه؛ لاستحالة الترجيح بدون مرجّح، والمرجّح ليس إلّا وصف العصمة لاشتراك الكلّ في ما سواه، تأمّل.

⁽١) المغني لابن قدامة ٧: ٣٣٨ و ٣٦٥، عوالي اللاّلي ١: ٣٠٦ ح٧، مسالك الأفهام ٧: ١٢٠ و ١٦١، شرح المقاصد ٥: ٢٧٣ المبحث الخامس الإمام بعد رسول الله ﷺ.

⁽٢) التوبة (٩): ٧١.

⁽٣) ورد في متشابه القرآن ومختلفه لابن شهر آشوب ٢: ١٠٧ ـ ١٠٨ ط. المحقّقة ما لفظه: أجمعت الأمّة أنّها نزلت في حقّ أميرالمؤمنين لليَّلِا لمّا تصدّق بخاتمه وهـ و راكع، ولا خلاف بـين المفسّرين في ذلك، وأكّده إجماع أهل البيت المِيَلا . وانظر: حديقة الشيعة للأردبيلي ١: ٦٥.

⁽٤) كذا في المخطوط. الرُّحب بالضم: السَعَة؛ تقول منه: فلان رُحْبُ الصدر. والرَّحْب ـ بالفتح ـ: الواسع؛ تقول منه بلد رَحْبٌ وأرض رَحْبة، وقد رَحُبْتَ بالضم تَرْحُب رُحْباً. الصحاح ١: ١٣٤ «رحب».

إن كان «الولي» هنا بمعنى الأولى، فثبت المطلوب، وإلّا فيكون بمعنى المحبّ أو الناصر؛ لأنّ الإجماع على عدم غيرهما فهو أيضاً يفيد المطلوب؛ لأنّ التسوية والمشاركة يقتضي الحال إيجاب إطاعة هؤلاء المؤمنين على ما دلّ عليه قوله سبحانه: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّهَ وَأَطِيعُوا الرّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (١)، ولأنّ النصرة والمحبّة تشمل الأولى على ما تقتضيه النسبة بالعموم والخصوص، فإنّ الحصر والإسناد إلى الله والرسول يعطى الفرد الأشدّ، وقد خصّ الله سبحانه نبيّه بالمعنى الأوّل في قوله: ﴿ النّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ (٢) على ما أجمع عليه المفسّرون، فلابد أن يكون هذا التخصيص موافقاً لذلك التخصيص، وهو قرينة على أنّ المراد به ذلك.

هذا لو قلنا أنّ الولى مشترك لفظي، ولو كان مشتركاً بالمعنى فلا بحث.

وإذا ثبت أنّ المراد به أُولو الأمر، فيجب إطاعته، فيجب كونه معصوماً؛ لاستحالة تجويزه الخطأ فيما حكم الله تعالى بإيجاب تبعيّته ويجب كونه سبباً؛ فلذا بيّنه في غدير خمّ أيضاً تأكيداً وبما ذكرنا هناك، وسابقاً اضمحلّ ما قاله المتعنّتون؛ فتذكّر.

وأُيِّدت تلك الوجوه بما أجمع عليه العامّة والخاصّة مِن أنّها نزلت في على اللهِ (٣) وأُكّدت بالروايات:

منها: ما ذكره في المجمع بحذف الإسناد عن عباية بن ربعي، قال: بينا عبدالله ابن عبّاس جالس على شفير زمزم وهو يقول «قال رسول الله على شفير زمزم وهو يقول «قال رسول الله على شفير أقبل رجل

⁽١) النساء (٤): ٥٩.

⁽٢) الأحزاب (٣٣): ٦.

⁽٣) راجع: تفسير الصافى ٢: ٤٦.

متعمّم بعمامة، فجعل ابن عبّاس لا يقول «قال رسول الله عَيَّالله الله عَلَيْ الله الله عَن الله عن العمامة عن «قال رسول الله عَلَيْ »، فقال ابن عبّاس: سألتك بالله مَن أنت؟ فكشف العمامة عن وجهه فقال: أيّها الناس، مَن عرفني فقد عرفني ومَن لم يعرفني فأنا جندب بن جنادة البدوي أبو ذرّ الغفاري، سمعت رسول الله بهاتين _ وإلّا صُمّتا _ ورأيته بهاتين _ وإلّا فعميتا _ يقول: عليٌ قائد البررة، قاتل الكفرة، منصور من نصره، مخذول من خذله.

أمّا إنّي صلّيت مع رسول الله يوماً من الأيّام صلاة الظهر، فسأل سائل في المسجد فلم يعطه شيئاً، فرفع السائل يده إلى السماء وقال: اللهمّ إنّي سألت في مسجد رسول الله على فلم يعطني أحد شيئاً، وكان عليّ الله واكعاً فأوماً بخنصره اليمنى إليه ـ وكان يتختم فيها ـ فأقبل السائل حتّى أخذ الخاتم من خنصره وذلك بعين رسول الله على اللهم إنّ أخي موسى سألك فقال: ﴿ رَبِّ اشْرَحْ لِى صَدْرِى * وَيَسّرْ لِى أَمْرِى * وَاحْلُلْ عُقْدةً مِن لِسَانِى * يَفْقَهُوا قَوْلِى * وَاجْعَل لِى وَزِيرًا مِنْ أَهْلِى * هَارُونَ أَخِى * اشْدُدْ بِهِ أَزْرِى * وَأَشْرِكُهُ فِى أَمْرِى ﴾ (١) فأنزلت عليه قرآناً ناطقاً: ﴿ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُما ﴾ (١) اللهم وأنا محمّد عضدك ونبيّك فاشرح لي صدري، ويسّر لي أمري، واجعل لي وزيراً من أهلي، علياً أخى أُشدد به أزرى (٣).

⁽۱) طه (۲۰): ۲۵_۲۳.

⁽٢) القصص (٢٨): ٣٥.

⁽٣) قوله تعالى: ﴿ فَأَزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ ﴾ أي أعانه، قوله: ﴿ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِى ﴾ أي قـوّ بـه ظـهري. مـجمع البحرين ٣: ٢٠٤ «أزر».

قال أبو ذرّ: فوالله ما استتمّ الكلام حتّى نزل عليه جبرئيل من عند الله فقال: يا محمّد، اقرأ، قال: وما أقرأ؟ قال: ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ ﴾ الآية؛ كذا رواه الثعلبي من عدّة طرق(١).

ومنها: ما رواه الشيخ الصدوق محمّد بن بابويه القمّي الله عن عليّ بن حاتم، عن أحمد بن محمّد بن سعيد الهمداني (٢)، قال: حدّثنا جعفر بن عبدالله، قال: حدّثنا كثير بن عيّاش، عن أبي الجارود، عن أبي جعفر الله عوّ وجلّ الله عوّ وجلّ إنّ ما أبي الجارود، عن أبي جعفر الله عوّ وجلّ وجلّ إنّ ألله الله الله الله الله الله عرف الله الله عن الله الله الله عبدالله بن سلام وأسد وثعلبة وابن يامين وابن صوريا، فأتوا النبيّ الله الله الله عن الله الله الله الله أوصى إلى يوشع بن نون، فَمنْ وصيّك يا رسول الله ؟ ومَنْ وليّنا بعدك ؟ فنزلت هذه الآية ﴿إنّ مَا وَلِيّكُمُ اللّه وَرَسُولُه ﴾ الآية، قال رسول الله على قوموا، فأتوا المسجد فإذا سائل خارج، فقال: يا سائل، أما أعطاك أحدّ شيئاً؟ قال: نعم هذا الخاتم. قال: ومَن أعطاك؟ قال: أعطانيه ذلك الرجل الذي يصلّي. قال: على أيّ حال أعطاك؟ قال: كان راكعاً، فكبر النبيّ على وكبر أهل المسجد، فقال النبيّ على على بن أبي طالب وليّكم بعدي.

قالوا: رضينا بالله ربّاً، وبالإسلام ديناً، وبمحمّد نبيّاً، وبعليّ إماماً ووليّاً، فأنزل الله عزّ وجلّ: ﴿ وَمَن يَتَوَلُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِرْبَ

⁽۱) تفسير مجمع البيان ۳: ۳٦١، وراجع: شواهد التنزيل ۱: ٢٢٩ ـ ٢٣٠ ح ٢٣٥، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٥١ ح ١٥١، الكشف والبيان (تفسير الثعلبي) ٤: ٨٠، فرائد السمطين ١: ١٩١ ح ١٥١، تفسير البرهان ٢: ٢١٩ ح ٢٥١، بحار الأنوار ٣٥: ١٩٤ ح ١٠٥.

⁽٢) في المخطوط: «محمّد بن محمّد» وما أثبتناه من المصدر.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة.....٣٢٧ اللّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ (١) (٢).

.

(١) الأمالي للصدوق: ١٨٦ ح٤/١٩٣، عنه في الوسائل ٩: ٤٧٨ ح٤ الباب ٥١ من أبواب الصدقة، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٥٢ ح ١٠، تفسير البرهان ٢: ٣١٧ ـ ٣١٨ ح ٣١٦، بحار الأنوار ٣٥: ١٨٣ ح ١، تفسير الصافي ٢: ٤٦.

(٢) ونقل صاحب مناقب المرتضوي عن أمالي الشيخ الشهيد أنّ وزن حلقة الخاتم أربعة مئاقيل، وفصّه من الياقوت الأحمر وهو خمس مثاقيل، وقيمة الخاتم خراج الشام. وقال صاحب المناقب: وخراج الشام حمل ثلاثمائة بعير من الفضّة، ومن الذهب حمل أربع، وكان الخاتم من طوق ابن الحرّان لمّا قتله عليًّا بعث به إلى النبي على فأعطاه عليًّا.

ونقل في حديقة الشيعة عن الغزالي المشهور من أهل السنّة بحجّة الإسلام أنّه قال في كتابه المسمّى بـ «أسرار العالمين» إنّ الخاتم كان خاتماً لسليمان بن داود الله الله التي أللى بعض الأجناد من الجنّ وإنّه على أعطاه أميرالمؤمنين الله عنه الخياتم حاتم سليمان، والسائل جبرئيل. [حديقة الشيعة ١: ٦٢ - ٦٣].

ونقل أنّه إذ أخذ الخاتم قال السائل: إنّي لا أعلم قيمته. قال إلله: خذ الخبز بـوزنه، ثـمّ قـال السائل بنفسه: لا أبيعه بقدر الإمكان لمحبّته له، حتّى جاء إلى الكوفة وكان قد غلب عليه الجوع فاضطرٌ فجاء إلى الخبّاز المسمّى بأفصح ، فقال له: أعطني الخبز بوزن الخاتم، فتعجّب منه، فقال: الأمر لا يصل إلى القحط، الفضّة لا تصل رخيصاً إلى هذا القدر، فحلّفه إلّا أخذ بوزنه الخبز، فأخذ الأفصح منه الخاتم فوزنه فكلّما جاء بالخبز لم يصل بوزنه، فتعجّب الأفصح الخبّاز فأنكر وقال: ليس عندي شيء منك، فالسائل قال: أعطني الخاتم أو الخبز. قال الأفصح الخبّاز اليهودي: الخاتم خاتمي والشاهد على ذلك ثمّ نفر منهم من صنود الخبر! الحال إلى الشرع فجاء بجماعة بالرشوة وشهدوا على مقاله وثبت عند الحاكم أنّه سرقه فحكم بقطع يده، فأخذ السائل يده وأراد المدينة و ... ذكر عليًا عليُّا واستغاث به ... وجاء به إلى المحكمة خطيب الصانع يقال له هذا الخاتم صنعك؟ قال: نعم، قال: اجعله خاتماً مرّة أُخرى، فأراد ذلك ولم يؤثّر فيه النار بنهاية سعيه فعجز ، فقال ﷺ : إذ عجزت عند ذلك فكسّره وبكسره قبلت قولك ، فسعى في كسره غاية السعى فلم يكسره وفي حالة أراد كسره وضربه أصاب الخاتم فضرب به عين الصانع فسقطت، فقال: يا عليّ، الخبّاز اليهودي أضلّني بالرشوة وأنا شهدت بالافتراء والبهتان وأنا تائب... والأمان فأخـذ عينه ووضعها في موضعها فشفي بإذن الله فصار كالأوّل بإعجاز على ﷺ فأفصح الخبّاز جاء وأقرّ بما فعل وصار مسلماً مع أربعمائة نفر من اليهود وأعطى الفقير من الحاضرين مجمع وله أموال كثيرة ببركته.

٣٢٨إثبات الإمامة /ج ٢

فروي عن عمر بن الخطّاب أنّه قال: والله لقد تصدّقت بأربعين خاتماً وأنـا راكع؛ لينزل فيّ ما نزل في عليّ بن أبي طالب، فما نزل(١).

ومنها: ما روى الشيخ محمّد بن يعقوب، تأويلاً طريفاً، عن الحسين بن محمّد، بإسناده عن رجاله، عن أحمد بن عيسى، عن أبي عبدالله على قول الله عز وجل ﴿ إِنَّمَا وَلِيُكُمُ ﴾ الآية، يعني أولى بكم وأحقّ بأموركم وأنفسكم وأموالكم، ﴿ وَاللّذِينَ آمَنُوا ﴾ يعني عليّاً وأولاده الأئمّة إلى يوم القيامة ثمّ وصفهم الله عزّ وجل فقال: ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ وكان أميرالمؤمنين الله يصلّي الظهر وقد صلّى ركعتين وهو راكع وعليه حلّة قيمتها ألف دينار، وكان رسول الله عَيَا قَد كساه إيّاها، وكان النجاشيّ (٢) قد أهداها إلى

ناصر خسرو گويد:

آنچه على داد در ركوع فزون است

حکیم سنائی گوید:

پاک و منزه از صفات داده زکات اندر صلاة شاه قاسم انوار گوید:

بزیر ٰنگین تـواَنــد دو گیتی فردوسی گوید:

شها تو راست مسلّم كرم كه گاهِ ركوع جامي در پشت بند:

گر معزز گشت انفاس مسیحا در کلام

زانچه همه عمر داد حاتم طائي

ممسوس گشته او بذات الله مــــولانا عـــلي

چو دادي بـدرويش انگشـتري را

کند برای حق انگشتری نـثار انگشت

t total a Table to a

در يقيمون الصلاة آمد تو را اعزازها [منه]

* * *

⁽١) الأمالي للصدوق: ١٨٦ ذيل الحديث ٦/١٩٣، بحار الأنوار ٣٥: ١٨٣، تفسير الصافي ٢: ٤٧، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٥٢ ذيل الحديث ١٠، تفسير البرهان ٢: ٣١٨ذيل الحديث ٣١٦٧.

⁽٢) النجاشي: بالفتح، اسم ملك الحبشة، وقال ابن الأثير: والياء مشددة، قال: وقيل الصواب تخفيفها. راجع: لسان العرب ٦: ٣٥٢، النهاية ٥: ٢٢ «نجش».

النبيّ الله من أفسهم، تصدَّق على مسكين، فطرح الحلّة وأومى إليه أن احملها، فأنزل من أنفسهم، تصدَّق على مسكين، فطرح الحلّة وأومى إليه أن احملها، فأنزل الله عزّ وجلّ هذه الآية (١) وصيّرها نعمة وقرن أولاده بنعمته (٢)؛ فكلّ من بلغ أولاده مبلغ الإمامة يكون بهذه النعمة مثله، فيتصدّقون وهم راكعون، والسائل الذي سأل أميرالمؤمنين كان من الملائكة، وكذلك الذي يسأل أولاده يكون من الملائكة (٣).

ومنها: ما في [كتاب] الكليني في باب ما نصّ الله عزّ وجلّ ورسوله على الأئمة واحداً بعد واحد عن زرارة، ومحمّد بن مسلم وفضيل بن يسار وبكير بن أعين وبريد بن معاوية وأبي الجارود، عن أبي جعفر الله عله على الله عزّ وجلّ بولاية علي الله وأنزل عليه: ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ وفرض ولاية الأمر ولم يدروا ما هي، فأمر الله محمّداً على أن يفسّر لهم الولاية كما فسّر لهم الصلاة والزكاة والصوم والحجّ، فلمّا أتاه ذلك من الله ضاق بذلك صدر رسول الله على وتحوّف أن يرتدوا

⁽١) في مناقب المرتضوي بعد شأن النزول قال: قد قال حسّان بن ثابت الأنصاري الذي هو مـدّاح النبيّ ﷺ في ذلك شعراً، منه:

فأنت الذي أعطيت إذ كنت راكعاً فداك نفس القوم يا خير راكع (م

⁽٢) كذا في المخطوط وهو الموافق لما في تأويل الآيات الظاهرة، وفي الكافي: «وصيّر نعمة أولاده بنعمته». يعني أتى بصيغة الجمع بعد أن جعل نعمة أولاد أميرالمؤمنين المثل شبيه بنعمته، نظيره لها، منظمة إليها، فالباء في «بنعمته» للإلصاق، ويحتمل للتعليل أيضاً. راجع: الوافي ٢: ٢٧٨، مرآة العقول ٣: ٢٥٠.

⁽٣) الكافي ١: ٢٨٨ ح ٣ باب ما نصّ الله عزّوجلّ ورسوله على الأثمّة المَيَّا واحداً فواحداً، عنه في تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٥٣ - ١٢، تفسير الصافي ٢: ٤٤، تفسير البرهان ٢: ٣١٦ - ٣١٦ ح ٣١٦، وسائل الشيعة ٩: ٤٧٧ ح ١ الباب ٥١ من أبواب الصدقة، تفسير نور الثقلين ١: ٣٤٣ ح ٢٥٧.

عن دينهم وأن يكذّبوه فضاق صدره وراجع ربّه عزّ وجلّ ، فأوحى الله عزّ وجلّ إليه: ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ وَإِن لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ (١) فصدع بأمر الله تعالى عن ذكره فقام بولاية عليّ اللَّهِ يوم غدير خمّ فنادى: الصلاة جامعة (٢)، وأمر الناس أن يبلّغ الشــاهد الغــائب،

ومنها: ما في الاحتجاج عن أميرالمؤمنين: «والذين آمنوا» في هـذا المـوضع المؤتمنون على الخلائق من الحجج، والأوصياء في عصر بعد عصره (٤٠).

ومنها: ما في التوحيد عن الصادق للَّذِ: يجيء رسول الله ﷺ يوم القيامة آخذاً بحجزة ربّه ونحن آخذون بحجزة نبيّنا، وشيعتنا آخذون بحجزتنا؛ فنحن وشيعتنا حزب الله، وحزب الله هم الغالبون، والله ما يزعم أنَّها حجزة الإزار ولكنَّها أعظم من ذلك، يجيء رسول الله ﷺ أخذاً بدين الله، ونحن نجيء آخذين بدين نبيّنا، ويجيء شيعتنا آخذين بديننا(٥).

ومنها: ما في الطرائف عن الثعلبي قال: قال السدّي وعتبة بن [أبي](١) حكيم وغالب بن عبدالله: إنّما عني بهذه الآية عليّ بن أبي طالب اللِّه لأنّه مرّ به سائل وهو

⁽١) المائدة (٥): ٧٧.

⁽٢) الصلاة جامعة منصوب على الإغراء، أي الزموا الصلاة واحضروها جامعة للناس. انظر: هامش المصدر (الكافي) رقم ٤.

⁽٣) الكافي ١: ٢٨٩ ح ٤ باب ما نصّ الله عزّو جلّ على الأئمّة واحداً فواحداً، عنه في: الوافي ٢: ٢٧٦ ح٧٤٧، تفسير نور الثقلين ١: ٦٤٦ ح ٢٦٤، تفسير البرهان ٢: ٣١٧ ح ٣١٦١.

⁽٤) الاحتجاج ١: ٣٦٩، عنه في: تفسير الصافي ٢: ٤٧، بحار الأنوار ٢٤: ٢١٣ ح٦.

⁽٥) التوحيد: ١٦٦ ح٣، وعنه في: تفسير الصافي ٢: ٤٧، تفسير نور الثقلين ١: ٦٤٨ ح ٢٧١.

⁽٦) ما بين العضادتين لم يرد في المخطوط فأثبتناه من المصادر.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام الطيخ /سورة المائدة....... ٣٣١

راكع [في المسجد](١) فأعطاه خاتمه(1).

ومن كتاب الجمع بين الصحاح الستّة من أجزاء ثلاثة في تفسير سورة المائدة قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ ﴾ الآية ، من صحيح النسائي عن ابن سلام قال: أتيت رسول الله عَلَيْ فقلت: إنّ قومنا حادونا (٣) لمّا صدّقنا الله ورسوله وأقسموا أن لا يكلّمونا، فأنزل الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ ﴾ الآية.

ثمّ أذّن بلال لصلاة الظهر فقام الناس يصلّون، فمن بين ساجد وراكع إذ سأل سائل، فأعطى عليّ الله عليه خاتمه السائل وهو راكع، فأخبر السائل رسول الله عَلَيْ ﴿ إِنَّمَا وَلِيُكُمُ اللَّهُ ﴾ الآية (٤٠).

ومن روايات الشافعيّ ابن المغازلي في هذا المعنى يرفعه إلى عليّ بن عيّاش قال: دخلت أنا وأبو مريم على عبدالله بن عطا، قـال أبـو مـريم: حـدّث عـليّاً

⁽١) ما بين العضادتين لم يرد في المخطوط بل زيادة أضفناها من المصادر.

⁽٢) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٤٧ رقم ٣٩، وراجع: تفسير الشعلبي ٤: ٨٠، تفسير البغوي ٢: ٤٧، تفسير البخوي ٢: ٤٧، تفسير الدرّ المنثور ٢: ٢٩٤، العمدة لابن بطريق ١١٩ ح١٥٧، نهج الإيمان لابن جبر: ١٣٦.

⁽٣) المحادَّة: المعاداة والمخالفة والمنازعة، وهي مفاعلة من الحدّ، كأن كلّ واحد منهما تجاوز حدّه إلى الآخر. النهاية لابن الأثير ١: ٣٥٣ «حدد».

⁽٤) الجمع بين الصحاح الستّة لرزين من الكتب غير المتوفرة ولكن نقل عنه ذلك: ابن طاووس في الطرائف: ٤٨ ح ٤١، ابن بطريق في العمدة: ١٢١ ح ١٥٩، ابن جبر في نهج الإيمان: ١٣٨، المجلسي في البحار ٣٥، ١٩٩ ح ٢٢.

⁽٥) راجع: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٤٩ ح ٤٢، بحار الأنوار ٣٥: ١٩٩.

بالحديث الذي حدّثتني به عن أبي جعفر قال: كنت عند أبي جعفر جالساً إذ مرّ ابن عبدالله بن سلام، قلت: جعلت فداك، هذا ابن الذي عنده علم الكتاب؟ قال: لا ولكنّه صاحبكم عليّ بن أبي طالب الله عزّ وكنّه صاحبكم عليّ بن أبي طالب الله عزّ وجلّ من عنده علم الكتاب، ﴿ أَفَمَن كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾ (١)، ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّهُ ﴾ الآية (١).

وذكر السدّي في تفسيره، وصاحب المناقب أنّ هذه نزلت في عليّ الثِّلاً").

وبما ذكرنا ظهر تتبير (٤) ما قال بعض (٥) أهل الضلال والعناد مِن أنّه إن سلّمنا دلالة ما ذكروه على أنّ الولاية في الآية بمعنى التصرّف غير أنّه يمتنع حمل لفظ المؤمنين على عليّ الله الله على الواحد، وهو يخالف الأصل والحقيقة قولهم، على أنّ أئمّة التفسير اتفقوا على أنّ المراد بالمؤمنين المذكورين في الآية علي لا نسلّم ذلك، فإنّه قد حكى العبّاس في تفسيره عن أبي جعفر الله أنّه قال المؤمنون المذكورون أصحاب رسول الله على الأظهر ممّا فيه ظاهر الجمع.

وقد قالوا أيضاً: إنّ الدليل تمّ إذا لم يكن للوليّ معنى غير الأولى بالتصرّف وإنّه لو كان بمعنى الأولى بالتصرّف لكان لم يوافق بآية القبل والبعد؛ لأنّه فيهما بمعنى

⁽۱) هود(۱۱):۱۷.

⁽¹⁾

⁽٢) راجع: الطرائف: ٤٩، بحار الأنوار ٣٥: ١٩٩.

⁽٣) حكاه عن السدّي ابن طاووس في الطرائف: ٤٩، والمجلسي في بحار الأنوار ٣٥: ١٩٩ ـ ٢٠٠ ثمّ قال المجلسي: أقول: روى ابن بطريق في العمدة روايات بأسانيد جمّة من صحاحهم فمن أراد تحقيق أسانيدها فليرجع إليها. وراجع: المناقب للخوارزمي: ٢٧٨ ح ٢٧٧.

⁽٤) التبار: الهلاك. و تبَّره تتبيراً أي كسّره وأهلكه. لسان العرب ٤: ٨٨ « تبر ».

⁽٥) انظر: ما ذكر بعض ذلك الرازي في تفسيره ١٢: ٣٨٢ في تفسير الآية ٥٥ من سورة المائدة.

المحبّ فينبغي الموافقة، وإنّ تصدّقه في حال الركوع ينافي ما روي عنه أنّه في حالة الخضوع والاستغراق لم يتوجّه إلى ما سواه، وإنّه لم يخبر عن نفر فكيف يخبر في تلك الحالة عن حال السائل ونفره وسماع سؤاله؟

وإذا أيضاً ارتكب فيها ما هو ينافيها من حركة اليد والإشارة بالتصدّق، وهـو فعل الكثير المنافي للصلاة.

وأيضاً إنّه إنّما يستعمل فيما فيه نزاع وتردّد وفي نزول الآية لا نزاع في الإمامة ولا تردّد حتّى يرفع به.

وأيضاً يمكن كون «وهم راكعون» كلاماً برأسه.

وأيضاً يمكن كون الركوع بمعنى الخضوع والخشوع، على ما جاء في اللغة.

وقال بعض علمائنا: إنّ الوجه فيه أنّه قضى في العلم السرمدي والعناية الأزلية أنّه يصدر من الأئمّة من ولده الله مثل ما صدر عنه الله من التصدّق فالجمع بذلك الاعتبار، وفي الخبر إشارة إلى هذا كما مرّ.

وقيل في الوجه أنّه إشارة إلى أنّه ينبغي أن يكون كلّ مؤمن كذلك حتّى في

⁽١) الكشّاف عن حقائق غوامض التنزيل (تفسير الزمخشري) ١: ٦٤٩ ط. دار الكتاب العربي ـ بيروت في تفسير الآية ٥٥ من سورة المائدة قال ما لفظه: جيء به على لفظ الجمع وإن كان السبب فيه رجلاً واحداً؛ ليرغب الناس في مثل فعله فينالوا مثل ثوابه.

الصلاة؛ فيكون حثاً للمؤمنين على التصدّق، وإشارة إلى أن يكون كلّ إمام يجب أن يكون كذلك.

والجواب عن الثاني: ما مرّ.

وعن الثالث: أنّ الموافقة تجب إذا لم يكن فيها مانع، والمانع موجود، ما مرّ في تحت ما مرّ، وإنّ الآيات الثلاث لم تنزل معاً وعثمان جامع القرآن بالاعتراض عليه.

وعن الرابع: بأنَّه لو سلَّم صحَّة السند أنَّه لا يلزم التفاته إلى غير الحقِّ.

وعن الخامس: بأنّ المستفاد من المفسّرين أنّه حرّك إصبعه؛ بحيث لا ينجرّ إلى فعل الكثير عادة.

وعن السادس: بأنّه قد ينجرّ إلى الاعتراض على الله تعالى الحقيقة.

وعلى تقدير تسليم ما ذكر في بيان الحصر لِمَ لا يجوز أنّه رتّب على العلم الإلهي، فلمّا علم التردّد والتنازع بعد ذلك نفى ذلك بكلمة «إنّما».

ونقول تأكيداً لما مرّ: إنّك عرفت الإجماع على أنّ المراد به عليّ بن أبي طالب الله فلو كان قول واحد قادحاً فيه لكان ما ادّعوا من الإجماع على مذهبهم أولى بذلك سيّما في غير المنصوص، مع أنّه لو قطعنا النظر عن ذلك، فقلنا إنّه قد تقرّر أنّ العمل على الراجح في التعارض بين الخبرين والشهرة بينهم من ذلك وما فيما نحن فيه ذاك لا ينكره إلّا الجاهل أو العنيد.

وإنّ من ذلك حمل العام على الخاص فإنّ الأصحاب عام وغيره ممّا اشتهر خاص، فلابدّ حمله عليه على [ما] هو الدأب بين المحدّثين (١).

وأعجب من هذا: أنّ هذا القائل بعد تسليم أن يكون «الولى» بمعنى الأولى

⁽١) انظر: ذخيرة المعاد للسبزواري ١: ١٣١.

والأحق بالتصرّف قال: إنّ المراد أصحاب النبيّ عَيَّا دون عليّ وإنّه يستلزم كون أصحاب النبيّ جميعاً أئمة وهو خلاف الإجماع، ولو خصّ لزم خلاف الأصل والحقيقة بدون دليل، ولو خصّ لزم تخصيصه بما نصّ فيه وهو نقيضه، ولو كان إطلاق الجمع على الواحد غير جائز لزم عدم جواز قوله تعالى: ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ ﴾ (۱) و ﴿ نَحْنُ نَزَّلْنَا ﴾ (۱) وقد عبروا عن الواحد بالجمع في التفخيم والتعظيم والحكم بامتناعه مكابرة صريحة، على أنّ للقائل بالتنصيص أن يقول: إنّ المراد به عليّ وأولاده الله على ما مرّ في بعض الروايات مؤيّدة بما مرّ من لزوم العصمة. والعجب كلّ العجب أنّ ذلك القائل بعدما قال، قال: وإن سلّمنا أنّ المراد إنّما هو عليّ -كرّم الله وجهه -غير أنّه نمنع جعله بذلك إماماً وخليفة عن الرسول عَلَيْ وأمّا إثبات الولاية له بمعنى التصرّف في الأُمّة أمّا بعد موت النبيّ عَيَا وهو خلاف

لا يخفى أنّ بعد تسليم التنصيص يلزم إبطال الاختيار على أنّ دليل الإجماع يجري فيه ما قال، فالجواب حرف بحرف، ولو كان اختصاصه ببعد موته خلاف الظاهر لكان اختصاصه أيضاً بالحال علمها يقتضيه المشافهة خلاف القطعيّ، فإذا ثبت مرجوحيّة الشقين بقي الأعمّ، أعني ما هو شامل للحال والاستقبال، على ما يقتضيه صيغة المضارع وإنّ المجمع عليه أنّ النبيّ عين حياته أقام بعض أصحابه مقامه في الأمور والأحكام، ولمّا كان المحقق نسخه لم يقل أحد

ظاهر الآية، وأمّا في زمن النبيّ وهو خلاف الإجماع منّا ومن الخصوم (٣)؛ هـذا

كلامه.

⁽١) يوسف(١٢): ٣، الكهف (١٨): ١٣.

⁽٢) الحجر (١٥): ٩، الدهر (٧٦): ٢٣.

⁽٣) انظر: تفسير الفخر الرازي ١٢: ٢٥ وما بعدها مع اختلاف في بعض الألفاظ.

٣٣٦......إثبات الإمامة /ج٢

باستصحابه سوى علي الله ولو لم يجز هذا لما جاز ما حكاه تعالى عن موسى حين قال: ﴿اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي ﴾ (١)، وإنّ ما روي في تفسيره كان في قدح ما ذكره، وإذا سلم ما مرّ فكيف يصحّ هذا الكلام المستلزم لعدم المعنى لقول الله، تعالى الله عنه علوّاً كبيراً.

٥٧٧ _ ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنتُم مُؤْمِنِينَ ﴾ (٢).

حقّ التقوى _كما مرّ _ يتوقّف على الإمام المعصوم في كلّ عصر لعمومه إجماعاً.

٨٧٨ _ ﴿ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ ﴾ (٣).

الاستدلال به من الشكل الثاني ظاهر ، كما مرّ غير مرّة.

٥٧٩ _ ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾ (١).

الإمام محبوب الله تعالى بالضرورة؛ لأنّ الله تعالى أمر بطاعته فيكون مطاعاً فيكون مطاعاً فيكون محبوبه تعالى فيكون محبوباً لقوله: ﴿ فَاتَبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّهُ ﴾ (٥) وكذلك من كان محبوبه تعالى يكون معصوماً غير مفسد ما دام محبوبه بالضرورة؛ لأنّه لو كان مفسداً لكان الله لا يحبّه بهذه الآية، وهذا خلف، فكلّ إمام يكون معصوماً غير مفسد بالضرورة؛ لأنّ النتيجة من الضروريّة والمشروطة الضروريّة على ما تقرّر.

٥٨٠ ـ ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَاةَ وَالإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِم مِن رَبِّهِمْ ﴾ الآية (٦).

⁽١) الأعراف(٧): ١٤٢.

⁽٢) المائدة (٥): ٥٧.

⁽٣) المائدة (٥): ٦٠.

⁽٤) المائدة (٥): ٦٤.

⁽٥) آل عمران (٣): ٣١.

⁽٦) المائدة (٥): ٦٦.

العلم بما أُنزل على العموم حقّ المعصوم ولا أقلّ من أحكام الواجبات والمحرّمات، وهو أيضاً يتوقّف على العلم به، وهو عليّ الله المنام كونه ودخوله فيه.

وأُيّد بما في تفسير الصافي: في الكافي والعيّاشي عن الباقر اللهِ: يعني الولاية (١). ٥٨١ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ وَإِن لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ (٢).

وجه الاستدلال: يتوقّف على مقدّمة وهي أنّ «ما» الموصول وإن كانت حقيقة في العموم لكن هاهنا خرجت عنه بأُمور:

الأوّل: أنّه لو كان باقياً على العموم لزم اتحاد الشرط والجزاء، وبطلانه من حيثيّة اتحاد السبب والمسبّب والتكرار وعدم الانتفاع ظاهر.

والثاني: أنّه قد مرّ أنّ هذه الآية آخر آية نزلت عليه ﷺ فلو كانت على العموم لزم إمّا تحصيل الحاصل أو عدم إنزال شيء قبلها أو عدم تبليغه، وبطلان الكلّ ظاهر.

الثالث: الإجماع على نفي العموم، فنقول: إذا ثبت الخصوص فلابد أن يكون ذلك مشتملاً على أمر عظيم بالنسبة إلى الأمور التي غيره بحيث يلزم من عدمه عدم غيره، وارتفاع تبليغ الرسالة على العموم على ما دلّ عليه رسالته فإنّه إمّا جمع مضاف أو مصدر مضاف، وعلى تقدير القراء تين لزم عمومه، وليس بعد الإلوهية والنبوّة أمر أعظم غير الولاية؛ لأنّها أصل، وغيرها بالإضافة إليها كالفرع المتوقّف عليها، وإذا ثبت وجوبه لزم التنصيص عليه على ما عرفت؛ فلزم المطلوب.

⁽١) تفسير الصافي ٢: ٥١، وراجع: الكافي ١: ٤١٣ ح ٦ باب فيه نكت ونتف من التنزيل، تـفسير العيّاشي ١: ٣٣٠-١٤٩.

⁽٢) المائدة (٥): ٦٧.

وأيضاً إنّ هذه الآية دلّت على عصمة النبيّ عَلَيْهُ؛ لأنّ أمره تعالى بذلك الإرسال يوجب إيجاب تبعيّة غيره له على ما هو المجمع عليه، فلو كان مخطئاً لزم نفي عدالة الإله وإنّه سبحانه حكم بأنّه يعصمك من الناس، فهو بالأولويّة، واللزوم يستلزم عصمته عن الشرور، وإذا ثبت عصمته ثبت عصمة من قام مقامه بالتلازم، كما مرّ غير مرّة، وهو المؤكّد بما روي في طريق العام والخاصّ مِن أنّها نزلت في ولاية عليّ الله يوم الغدير على ما عرفت في ما مرّ من تفسير آية ﴿ الْيَوْمَ أَكُمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ (١) وقد نقلت ممّا روي فيه.

فقال في تأويل الآيات الظاهرة: وقد جاء في هذه الآية الكريمة خمسة أشياء: أوّلها: إكرام وإعظام بقوله: «يا أيّها الرسول بلّغ».

وثانيها: أمر بقوله: «بلّغ».

وثالثها: حكاية لقوله: «ما أُنزل إليك».

ورابعها: عزل ونفي بقوله: «وإن لم تفعل فما بلّغت».

و خامسها: عصمته بقوله: «والله يعصمك من الناس» (٢).

وقصّة الغدير مشهورة من طريق الخاصّة والعامّة، ولنورد مختصراً من ذلك: وهو ما رواه أحمد بن حنبل في مسنده بإسناده عن أبي سعيد الخدري: أنّ النبيّ عَيِّلَهُ دعا الناس يوم غدير خمّ وأمر بما تحت الشجر من الشوك فقُمّ (٣)، وذلك يوم الخميس، ثمّ دعا الناس إلى عليّ فأخذ بضبعيه (٤) ثمّ رفعها حتّى بان

⁽١) المائدة (٥): ٣.

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١:١٥٦.

⁽٣) قمّ الشيء قمّاً: كنسه، والقُمامة: الكُناسة، قُمامة البيت ما كُسح منه فألقي بعضه على بعض. لسان العرب ٢: ٤٩٣ «قمم».

⁽٤) الضُّبْع بسكون الباء: وسط العضد. وقيل هو ما تحت الإبط. النهاية لابن الأثير ٣: ٧٣ «ضبع».

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة......

بياض إبطيه وقال: من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه، اللهمّ وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله.

قال: فقال له عمر بن الخطّاب: هنيئاً لك يا عليّ بن أبي طالب، أصبحت وأمسيت مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة إلى يوم القيامة(١).

وروى الشيخ الصدوق محمّد بن بابويه القمّي الله في أماليه حديثاً صحيحاً لطيفاً يتضمّن قصّة الغدير مختصراً، قال: حدّثني أبي الله قال: حدّثنا سعد بن عبدالله، عن أحمد بن عبدالله البرقي، عن أبيه، عن الخلف بن حمّاد، عن أبي الحسن العبدي، عن سليمان بن الأعمش، عن عباية بن ربعي، عن عبدالله بن عبّاس أنّ رسول الله على لما أسري به إلى السماء انتهى به جبرئيل إلى نهر يقال له النور، وهو قول الله: ﴿ وَجَعَلَ الظّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ (٢)، فلمّا انتهى به إلى ذلك النهر، فقال له جبرئيل: يا محمّد، اعبر على بركة الله عزّ وجلّ فقد نوّر الله لك بصرك ومدّ لك أمامك، فإنّ هذا نهر لم يعبره أحد؛ لا ملك مقرّب ولا نبيّ مرسل غير أنّي في كلّ يوم أغتمس فيه اغتماسة أخرج منه فأنفض أجنحتي فليس من قطرة تقطر من أجنحتي إلّا خلق الله تبارك وتعالى منها ملكاً مقرّباً له عشرون ألف وجه وأربعون ألف لسان، كلّ لسان بلفظ ولغة لا يفقهها اللسان الآخر.

فعبر رسول الله عَيَّالُهُ حتى انتهى إلى الحجب، والحجب خمسمائة حجاب، من الحجاب إلى الحجاب مسيرة خمسمائة عام، ثمّ قال له جبرئيل: تقدّم يا محمّد، فقال له: يا جبرئيل، ولِمَ لا تكون معي؟ قال: ليس لي أن أجوز هذا المكان. فتقدّم

⁽١) لم نعثر عليه في مسند أحمد، بل حكاه عنه في تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٥٦ - ١٦.

⁽٢) الأنعام (٦): ١.

رسول الله ﷺ ما شاء الله أن يتقدّم حتّى سمع ما قال الربّ تبارك وتعالى، قال: أنا المحمود وأنت محمّد، شققت اسمك من اسمى؛ فمن وصلك وصلته، ومن قطعك بتكته (۱) (۲)، إنزِل إلى عبادي فأخبرهم بكرامتي إيّاك وأنّي لم أبعث نبيّاً إلّا جعلت له وزيراً وأنّك رسولى وأنّ عليّاً وزيرك.

فهبط رسول الله ﷺ فكره أن يحدِّث الناس بشيء كراهة أن يتهموه، لأنهم كانوا حديث عهد بالجاهليّة، حتى مضى لذلك ستّة أيّام، فأنزل الله تعالى: ﴿ فَلَعَلَّكَ تَارِكُ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقُ بِهِ صَدْرُكَ ﴾ (٣)، فاحتمل رسول الله عَلَى ذلك حتى كان اليوم الثامن، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبّك ﴾ الآية، فقال رسول الله عَلَيْ: تهديد بعد وعيد، لأمضين أمر ربّي، فإن يتهموني ويكذّبوني أهون عليّ مِن أن يعاقبني بعقوبته الموجعة في الدنيا والآخرة.

قال: وسلَّم جبرئيل على علي علي المرة المؤمنين، فقال علي: يا رسول الله، أسمع الكلام ولا أحسّ الرؤية. فقال: يا علي، هذا جبرئيل أتاني مِن قِبَل ربّي بتصديق ما وعدني، ثمّ أمر رسول الله على رجلاً فرجلاً من أصحابه أن يسلِّموا عليه بإمرة المؤمنين، ثمّ قال: يا بلال، ناد في الناس أن لا يبقى أحد إلّا عليل إلّا خرج إلى غدير خمّ.

فلمًا كان من الغد خرج رسول الله ﷺ بجماعة أصحابه فحمد الله وأثنى عليه

⁽١) بتلته: خ ل.

⁽٢) البتل: القطع. لسان العرب ١١: ٤٢ «بتل» والبتك: القطع (أيضاً) بتكه ويبتكه، أي قطعه. الصحاح ٤: ١٥٧٤ «بتك».

⁽٣) هود (١١): ١٢.

ثمّ قال: أيّها الناس، إنّ الله تبارك وتعالى أرسلني إليكم برسالة وإنّي ضقت بها ذرعاً مخافة أن تتّهموني وتكذّبوني، فأنزل الله وعيداً بعد وعيد، فكان تكذيبكم إيّاي أيسر علَيّ من عقوبة الله إيّاي، إنّ الله تبارك وتعالى أسرى بي وأسمعني وقال: يا محمّد، أنا المحمود وأنت محمّد، شققت اسمك من اسمي؛ فمن وصلك وصلته، ومن قطعك بتكته، إنزِل على عبادي فأخبرهم بكرامتي إيّاك وأنّى لم أبعث نبيّاً إلّا جعلت له وزيراً وإنّك رسولى وعليّاً وزيرك.

ثمّ أخذ على بيد على بن أبي طالب الله فرفعها حتى نظر الناس بياض إبطيهما ولم يُرَ قبل ذلك، ثمّ قال: أيها الناس، إنّ الله تبارك وتعالى مولاي وأنا مولى المؤمنين؛ فمن كنت مولاه فعليّ مولاه، اللهمّ وال من والاه وعاد من عاداه، وانصر من نصره واخذل من خذله.

فقال الشكّاك والمنافقون الذين في قلوبهم مرض: نبرأ إلى الله من مقالة ليس بحتم، ولا نرضى أن يكون عليّ وزيره، وهذه منه عصبيّة.

فقال سلمان والمقداد وأبو ذرّ وعمّار بن ياسر: والله ما برحنا العرصة حتّى نزلت آية ﴿ الْيَوْمَ أَكُمُ لُتُ لَكُمُ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلَامَ فِينًا ﴾ (١)، فكرّر رسول الله ﷺ ذلك ثلاثاً، ثمّ قال: إنّ كمال الدين وتمام النعمة ورضا الربّ برسالتي إيّاكم وبالولاية بعدي لعليّ بن أبي طالب(٢).

وفي الطرائف: ومن ذلك بإسناد الثعلبي عن أبي صالح، عن ابن عبّاس في قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ﴾ الآية، في عليّ بن أبي طالب الثِّلا، أمر النبيّ ﷺ

⁽١) المائدة (٥): ٣.

⁽٢) الأمالي: ٤٣٥ ح١٠/٥٧٦ المجلس السادس والخمسون، عنه في: بحار الأنوار ٣٧: ١٠٩ ـ ١١٠ ح٣، تفسير البرهان ٣: ٨٧ح ٥٠٣٥، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٥٧ ح١٧.

٣٤٢ إثبات الإمامة /ج٢

أن يبلّغ فيه، فأخذ رسول الله ﷺ بيد عليّ فقال: من كنت مولاه فعليّ مولاه، اللهمّ وال من والاه وعاد من عاداه (١١).

وفي تفسير الصافي: في الجوامع عن ابن عبّاس وجابر بن عبدالله: إنّ الله أمر نبيّه أن ينصب عليّاً على للنّاس ويخبرهم بولايته فتخوّف عَلَيْ أن يقولوا حابى (٢) ابن عمّه وأن يشقّ ذلك على جماعة من أصحابه، فنزلت هذه الآية، فأخذ بيده يوم غديرخمّ وقال: مَن كنت مولاه فعلىّ مولاه، وقرأ (٣).

والعيّاشي عنهما(٤)ما في معناه(٥).

ورواه في المجمع عن الثعلبي والحسكاني وغيرهما من العامّة (٦).

وفي الكافي عن الباقر الله في حديث: ثمّ نزلت الولاية، وإنّما أتاه ذلك يوم الجمعة بعرفة فأنزل الله تعالى: ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ ﴾ الآية (٧)، وكان كمال الدين بولاية عليّ بن أبي طالب الله ، فقال عند ذلك رسول الله عَلَيْهُ: أُمّتي حديثو عهد بالجاهليّة ومتى أخبرتهم بهذا في ابن عمّي يقول قائل ويقول قائل، فقلت في

⁽١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٥٢ ح ٢٣٤، وراجع: تفسير الشعلبي ٤: ٩٢، تفسير مجمع اليبان ٣: ٨٣، بحار الأنوار ٣٧: ١٥٥.

⁽ ٢) في تفسير الصافي: «حامي».

وحاباه مُحباةً وحباءً: نصره، واختصّه، ومال إليه. القاموس المحيط ٤: ٣٤١ «حبو».

⁽٣) تفسير الصافي ٢: ٥١، وراجع: تفسير جوامع الجامع ١: ٥١٧، بحار الأنوار ٣٧: ٢٤٩ ـ ٢٥٠.

⁽٤) أي عن ابن عبّاس و جابر.

⁽٥) تفسير العيّاشي ١: ٣٣١ ح ١٥٢، وراجع: تفسير الصافي ٢: ٥١.

⁽٦) تفسير مجمع البيان ٣: ٣٨٢، وراجع: شواهد التنزيل ١: ٢٥٦، تـفسير الشعلبني ٤: ٩٢، تـفسير الألوسي ٣: ١٩٣.

⁽٧) المائدة (٥): ٣.

نفسي من غير أن ينطق به لساني فأتتني عزيمة (١) من الله بتلة أوعدني إن لم أُبلّغ أن يعذّ بني فنزلت ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ ﴾ الآية ، فأخذ رسول الله ﷺ بيد عليّ الله فقال: يا أيّها الناس، إنّه لم يكن نبيّ من الأنبياء ممّن كان قبلي إلّا وقد عمّره الله ثمّ دعاه فأجابه، فأُوشك أن أُدعى فأجيب، وأنا مسؤول وأنتم مسؤولون، فماذا أنتم قائلون؟

فقالوا: نشهد أنّك قد بلّغت ونصحت وأدّيت ما عليك فجزاك الله أفضل جزاء المرسلين.

فقال: اللهم اشهد _ثلاث مرّات _، ثمّ قال: يا معشر المسلمين، هذا وليّكم من بعدي فليبلّغ الشاهد منكم الغائب.

قال أبو جعفر على الله على خلقه وغيبه ودينه الذي ارتضاه لنفسه (٢).

وعنه ﷺ؛ أمر الله عزّ وجلّ رسوله بولاية عليّ ﷺ وأنزل عليه: ﴿إِنَّمَا وَلِيُكُمُ اللَّهُ ﴾ الآية (٣) وفرض ولاية أولو الأمر فلم يدروا ما هي، فأمر الله محمّداً ﷺ أن يفسّر لهم الولاية كما فسّر لهم الصلاة والزكاة والحجّ، فلمّا أتاه ذلك من الله ضاق بذلك صدر رسول الله وتخوّف أن يرتدّوا عن دينهم وأن يكذّبوه فضاق صدره وراجع به ربّه عزّ وجلّ، فأوحى الله عزّ وجلّ إليه: ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلّغْ ﴾ وصدع

⁽١) العزم: ما عقد عليه القلب أنَّك فاعله. المحيط في اللغة ١: ٣٩٦ «عزم» وفي لسان العرب ١٢: ٣٩٩: الجد.

⁽٢) الكافي ١: ٢٩٠ ح٦ باب ما نصّ الله عزّو جلّ ورسوله على الأَثمَة اللَّهِ وَاحداً فواحداً، عنه فسي تفسير الصافى ٢: ٥٢.

⁽٣) المائدة (٥): ٥٥.

بأمر الله تعالى ذكره فقام بولاية علىّ اليُّلا يوم غدير خمّ فنادى: الصلاة جــامعة، وأمر الناس أن يبلّغ الشاهد الغائب.

قال الله الله الفريضة تنزل بعد الفريضة الأُخرى، وكانت الولاية آخر الفرائض فأنزل الله عزّ وجلّ: ﴿ الْـيَوْمَ أَكْـمَلْتُ لَكُـمْ دِيـنَكُمْ وَأَتْـمَمْتُ عَـلَيْكُمْ نِعْمَتِيوَرَضِيتُ ﴾ (١)، قال: يقول الله عزّ وجلّ: لا أنزل عليكم بعدها فريضة، قد أكملت لكم الفرائض (٢).

وفي الاحتجاج عنه اللهِ إنَّه قال: حجّ (٣) رسول الله ﷺ من المدينة وقـد بـلَّغ جميع الشرائع قومه غير الحجّ والولاية، فأتاه جبرئيل فقال له: يا محمّد، إنّ الله عزّوجلّ يقرؤك السّلام ويقول لك: إنّى لم أقبض نبيّاً من أنبيائي ولا رسولاً من رسلي إلّا بعد إكمال ديني وتكميل حجّتي، وقد بقي عليك من ذلك فريضتان ممّا يحتاج أن تبلّغهما قومك: فريضة الحج، وفريضة الولاية والخلافة من بـعدك، فإنَّى لم أخل أرضى من حجَّة ولن أُخلِّيها أبداً، فإنَّ الله عزَّ وجلَّ يأمرك أن تبلُّغ قومك الحجّ وتحجّ ويحجّ معك من استطاع إليه سبيلاً من أهل الحضر والأطراف والأعراب، وتعلّمهم من معالم حجّهم مثل ما علّمتهم من صلاتهم وزكاتهم وصيامهم، وتوقفهم من ذلك على مثال الذي أوقفتهم عليه من جميع ما بلّغتهم من الشرائع.

⁽١) المائدة (٥): ٣.

⁽٢) الكافي ١: ٢٨٩ ح ٤ باب ما نصّ الله عزّوجلّ ورسوله على الأنمّة اللَّهِ اللَّهِ واحداً فواحداً، عنه فسي تفسير الصافي ٢: ٥٢، الوافي ٢: ٢٧٦ ح٧٤٧.

⁽٣) لعلَ المراد بقوله «حجّ» معناه اللغوي أي قصد، أو المراد أنّه حجّ سابقاً بنفسه، أو لمّا أراد الحجّ.

فنادى منادي رسول الله عَلَيْهُ في الناس: ألا إنّ رسول الله عَلَيْهُ يريد الحجّ (١) وأن يعلّمكم من ذلك على ما يعلّمكم من ذلك على ما أوقفكم عليه من غيره.

فخرج رسول الله على وخرج معه الناس وأصغوا (٢) إليه لينظروا ما يصنع فيصنعوا مثله، فحج بهم وبلغ مَن حَج مع رسول الله من أهل المدينة وأهل الأطراف والأعراب سبعين ألف إنسان أو يزيدون على نحو عدد أصحاب موسى الله السبعين ألف الذين أخذ عليهم بيعة هارون الله فنكثوا واتبعوا العجل والسامري، وكذلك رسول الله على أخذ البيعة لعلي بن أبي طالب الله بالخلافة على عدد أصحاب موسى الله فنكثوا البيعة واتبعوا العجل سنة بسنة ومثلاً بمثل، واتصلت التلبية ما بين مكة والمدينة.

فلمّا وقف بالموقف، أتاه جبرئيل عن الله تعالى، فقال: يا محمّد، إنّ الله عزّوجلّ يقرؤك السلام ويقول لك: إنّه قد دنا أجلك ومدّتك وأنا مستقدمك على ما لا بدّ منه ولا عنه محيص، فاعهد عهدك وقدّم وصيّتك واعمد إلى ما عندك من العلم وميراث علوم الأنبياء من قبلك والسلاح والتابوت وجميع ما عندك من آيات الأنبياء المي فسلّمه إلى وصيّك وخليفتك من بعدك، حجّتي البالغة على خلقي عليّ بن أبي طالب المي فأقيمه للناس عَلَماً، وجدّد عهده وميثاقه وبيعته، وذكّرهم ما أخذت عليهم من بيعتي وميثاقي الذي واثقتهم به، وعهدي الذي

⁽١) لعلَ المراد أنّه ﷺ لمّا علم ضغائن المنافقين في باب عليّ الله فبادر أوّلاً إلى الحجّ على ما هـو دأب المناظرين مع الخصام المثيرين؛ فتأمّل .(منه)

⁽٢) الصغو: الميل، يقال: صغت النجوم والشمس صغواً مالت للغروب، وأصغيت إلى فلان بسمعي: مِلْتُ نحوه. مفردات ألفاظ القرآن للراغب الأصفهاني: ٢٨٢ «صغا» ط. المكتبة المرتضويّة.

عهدت إليهم من ولايـة وليّـى ومـولاهم ومـولى كـلّ مـؤمن ومـؤمنة عـليّ بـن أبي طالب السلام النافي لم أقبض نبيّاً من الأنبياء إلّا من بعد إكمال ديني وإتمام نعمتي بولاية أوليائي ومعاداة أعدائي، وذلك كمال توحيدي وديني، وإتمام نعمتي على خلقي باتباع وليّي وطاعته، وذلك أنّي لا أترك أرضى بغير [ولي ولا](١) قيّم ليكون حجّة لي على خلقي، فـ ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ الآية (٢) بولاية وليّي ومولى كلُّ مؤمن ومؤمنة عليّ عبدي ووصيّ نبيّي والخليفة من بعده وحجّتي البالغة على خلقي، مقرون طاعته بطاعة محمّد نبيّي، ومقرون طاعته مع طاعة محمّد بطاعتي ؟ من أطاعه فقد أطاعني، ومن عصاه فقد عصاني، جعلته عَلَماً بيني وبين خلقي؛ من عرفه كان مؤمناً، ومن أنكره كان كافراً، ومن أشرك ببيعته كان مشركاً، ومـن لقيني بولايته دخل الجنّة ، ومن لقيني بعداوته دخل النار ؛ فأقم يا محمّد عليّاً عَلَماً وخذ عليهم البيعة وجدِّد عهدي وميثاقي لهم الذي واثقتهم عليه، فإنِّي قابضك إلى ومستقدمك عَلَى .

فخشى رسول الله ﷺ قومه وأهل النفاق والشقاق أن يتفرّقوا ويرجعوا [إلى] جاهليّة لما عرف من عداوتهم، ولما ينطوي عليه أنفسهم لعليّ ﷺ من العداوة والبغضاء، وسأل جبرئيل ﷺ أن يسأل ربّه العصمة من الناس من الله جلّ اسمه، فأخر ذلك إلى أن بلغ مسجد الخيف، فأتاه جبرئيل ﷺ في مسجد الخيف (٣) فأمره بأن يعهد عهده ويقيم عليّاً عَلَماً للناس ولم يأته بالعصمة من الله جلّ جلاله الذي

⁽١) ما بين العضادتين زيادة أضفناها من المصدر.

⁽٢) المائدة (٥): ٣.

 ⁽٣) الخَيْف: ما انحدر من غِلَظِ الجبل وارتفع عن مسيل الماء، ومنه مسجد الخَيْف. الصحاح ٤:
 ١٣٥٩ «خيف».

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة......٣٤٧

أراد حتّى أتى كراع الغميم (١) بين مكّة والمدينة ، فأتاه جبرئيل الله وأمره بالذي أتاه من قِبَل الله ولم يأته بالعصمة ، فقال: يا جبرئيل ، إنّي أخشى قومي أن يكذّبوني ولا يقبلوا قولي في عليّ .

فرحل فلمّا بلغ غدير خمّ (٢) قبل الجحفة بثلاثة أميال أتاه جبرئيل على خمس ساعات مضت من النّهار بالزجر والانتهار والعصمة من الناس، فقال: يا محمّد، إنّ الله عزّ وجلّ يقرؤك السّلام ويقول لك: ﴿ يَا أَيُّهَا آلرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ وَإِن لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾.

وكان أوائلهم قربت من الجحفة، فأمره بأن يردّ من تقدّم منهم، ويحبس من تأخّر عنهم في ذلك المكان؛ ليقيم عليّاً عَلَماً للناس ويبلّغهم ما أنزل الله تعالى في عليّ الله عزّ وجلّ قد عصمه من الناس.

فأمر رسول الله عندما جاءته العصمة منادياً ينادي في الناس بالصّلاة جامعة ويردّ من تقدّم منهم ويحبس من تأخّر، فتنحّى عن يمين الطريق إلى جنب مسجد الغدير أمره بذلك جبرئيل الم عن الله عزّ وجلّ، وفي الموضع سَلَمات (٣) فأمر رسول الله عَلَيْ أن يقم (١) ما تحتهن وينصب له أحجار كهيئة المنبر ليشرف على النّاس.

⁽ ١) كُراع الغميم موضع على ثلاثة أميال من عُسفان. القاموس المحيط ٣: ١٠٢ «كرع».

كُراع الغميم موضع بين مكّة والمدينة، والكُراع جانب مستطيل من الحرّة تشبيهاً بالكراع وهو ما دون الركبة من الساق، الغميم _بالفتح _واد بالحجاز. النهاية لابن الأثير ٤: ١٦٥ «كرع».

⁽٢) غدير خمّ: موضع بالجحفة بين الحرمين.

 ⁽٣) السَلَمة -بالتحريك -شجرة، يجمع على سلمات. وفي تاج العروس ٢: ٢٣٥ السَّلَمة: شجرة من العضاة ذات أشواك.

درختهای خار.

⁽٤) قمّ البيت: كنسه، والقمامة: الكناسة، والمِقَمَّة: المكنسة. تاج العروس ١٧: ٥٨٧ «قمم».

٣٤٨.....اثبات الإمامة /ج٢

فتراجع الناس واحتبس أواخرهم في ذلك المكان لا يـزالون، فـقام رسـول الله على فوق تلك الأحجار ثمّ حمد الله تعالى وأثنى عليه فقال:

الحمد لله الذي علا في توحّده، ودنا في تفرّده، وجلّ في سلطانه، وعظم في أركانه، وأحاط بكلّ شيء علماً وهو (۱۱) في مكانه، وقهر جميع الخلق بقدرته وبرهانه، مجيداً لم يزل، محموداً لا يزال، بارئ المسموكات (۱۲)، وداحي (۱۳) المدحوّات، وجبّار الأرضين والسّماوات، سبّوح قدّوس ربّ الملائكة والروح، متفضّل على جميع من برأه، متطوّل على من جميع من أنشأه، يلحظ كلّ عين والعيون لا تراه، كريم حليم ذو أناة، قد وسع كلّ شيء رحمته، ومَن عليهم بنعمته، لا يعجل بانتقامه، ولا يبادر إليهم بما استحقّوا من عذابه، قد فهم السرائر وعلم الضمائر، ولم تخف عليه المكنونات، ولا اشتبهت عليه الخفيّات، له الإحاطة بكلّ شيء والغلبة على كلّ شيء والقوّة في كلّ شيء والقدرة على كلّ شيء، ليس مثله شيء، وهو منشئ الشيء حين لا شيء دائم (۱۱)، قائم بالقسط لا إله ألا هو العزيز الحكيم، جلّ أن تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير، لا يلحق أحد وصفه من معاينة (۱۵)، ولا يجد أحد كيف هو من سرّ وعلانية

⁽١) الضمير راجع إلى كلّ شيء أي إنّه محيط بكلّ شيء علماً مع كون ذلك الشيء في مكانه لا بأن يقرب منه و يعلمه، أو أنّ الله تعالى في مكانه من البعد من الأشياء أحاط بكلّ شيء لا بأن يحيط في مكان الشيء؛ والأوّل أظهر . (م ك ره)

⁽٢) السمك السقف أو من أعلى البيت إلى أسفله والقامة من كلّ شيء، والمسمكات _كمكرمات _ السماوات، والمسموكات لحن أو هي لغة. القاموس المحيط ٣: ٤١٨ «سمك».

⁽٣) دحا الأرض يدحوها ويدحاها دحواً: بسطها. القاموس المحيط ٤: ٣٥٨ «دحو».

 ⁽٤) قوله: «وهو منشئ الشيء حين لا شيء دائم» هذا الكلام بظاهره دال على نفي الثبوت وعلى أنّ
 الشيء يساوق الوجود فإنّ القابل بالثابتات ليس له به وكونها أزلية ومن لا شيء تدفعه. (منه)

⁽٥) الظاهر أنّ «من» في قوله «من معاينة» وفي الغالب له بمعنى السببيّة أو الابتدائيّة أي لا يدرك أحد

المفتاح الأوّل: أدلّه المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام الله /سورة المائدة........... ٣٤٩ إلّا بما دلّ عزّ و جلّ عليه.

وأشهد بأنّه الله الذي ملأ الدهر قدسه (۱)، والذي يغشى الأبد نوره، والذي ينفذ أمره بلا مشاورة مشير، ولا معه شريك في تقدير، ولا تفاوت في تدبير، صوّر ما أبدع على غير مثال، وخلق ما خلق بلا معونة من أحد ولا تكلّف ولا احتيال، أنشأها فكانت، وبرأها فبانت، وهو الله الذي لا إله إلّا هو المتقن الصنعة، الحسن الصنيعة، العدل الذي لا يجور، والأكرم الذي ترجع إليه الأُمور.

وأشهد أنّه الذي تواضع كلّ شيء لقدرته، وخضع كلّ شيء لهيبته، مالك الأملاك، ومفلّك الأفلاك، ومسخّر الشمس والقمر، كلّ يجري لأجل مسمّى، يكوّر الليّل على النهار، ويكوّر النهار على الليل يطلبه حثيثاً، قاصم كلّ جبّار عنيد، ومهلك كلّ شيطان مريد، لم يكن معه ضدّ ولا ندّ، أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، إله واحد وربّ ماجد، يشاء فيمضي، ويريد فيقضي، ويعلم ويحصي، ويميت ويحيي، ويُفقر ويغني، ويُضحك ويبكي، ويُدني ويُقصي، ويمنع ويعطي، له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كلّ شيء قدير، يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل لا إله إلّا هو العزيز الجبّار (٢).

مجيب الدعاء ومجزل العطاء، محصى الأنفاس وربّ الجنّة والناس، لا يشكل

 [⇒] وصفه بسبب معاينة أو ناشئاً من معاينة ، والمعنى واحد ولهذا قيل إنّ السببيّة ترجع إلى الابتدائية ،
 ويحتمل على بُعد أن يُقرأ : «لا يلحق» على صيغة المجهول ووصفه على صيغة الماضي . (م ك ره)

⁽١) قوله: «ملأ الدهر قدسه» يحتمل أن يراد به الزمان الماضي و يكون كناية عن أزليّتُه، ويراد بقوله «والذي إلخ» أبديّته تعالى بأن يكون القدس والنور عبارتان عن ذاته المقدّس. (مك)

⁽٢) الغفّار ـخل.

عليه شيء، ولا يضجره صراخ المستصرخين، ولا يبرمه إلحاح الملحّين، العاصم للصالحين، والموفّق للمفلحين، ومولى العالمين، الذي استحقّ من كلّ مَن خلق أن يشكره ويحمده على السرّاء والضرّاء والشدّة والرّخاء، وأؤمن به وبملائكته وكتبه ورسله، أسمع أمره وأطيع، وأبادر إلى كلّ ما يرضاه، وأستسلم لقضائه رغبة في طاعته وخوفاً من عقوبته، لأنّه الله الذي لا يؤمن مكره ولا يخاف جوره، أقرّ له على نفسي بالعبوديّة، وأشهد له بالربوبيّة، وأؤدّي ما أوحي إليّ حذراً من أن لأفعل فيحلّ بي منه قارعة (١)، لا يدفعها عني أحد وإن عظمت جيلته، لا إله إلا هو، لأنّه قد أعلمني أني إن لم أبلّغ ما أنزل علي (١) فما بلّغت رسالته، فقد ضمن لي تبارك وتعالى العصمة، وهو الله الكافي الكريم، فأوحى إليّ: ﴿ بِسْمِ اللّهِ الرّحْمٰنِ اللّهِ الرّحْمٰنِ اللّهِ الرّحْمٰنِ فَمَا الرّبُولُ إِلَيْكَ مِن رَبّكَ ﴾ في علي ﴿ وَإِن لَمْ تَفْعَلْ فَمَا الرّجيم * يَا أَيُّهَا الرّسُولُ بَلّغُ مَا أَنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبّكَ ﴾ في علي ﴿ وَإِن لَمْ تَفْعَلْ فَمَا الرّجيم * يَا أَيُّهَا الرّسُولُ بَلّغُ مَا أَنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبّكَ ﴾ في علي ﴿ وَإِن لَمْ تَفْعَلْ فَمَا النّاسِ ﴾.

معاشر الناس، ما قصّرت في تبليغ ما أنزله، وأنا مبيّن لكم سبب هذه الآية: إنّ جبرئيل اللهِ هبط إليّ مراراً ثلاثاً يأمرني عن السلام ربّي وهو السلام أن أقوم في هذا المشهد فأُعلم كلّ أبيض وأسود أنّ عليّ بن أبي طالب اللهِ أخي ووصيّي وخليفتي والإمام من بعدي، الذي محلّه منّي محلّ هارون من موسى إلّا أنّه لا نبيّ بعدي، وهو وليّكم من بعد الله ورسوله، وقد أنزل الله تبارك وتعالى عَلَيّ بذلك بعدي، وهو وليّكم من بعد الله ورسوله وقد أنزل الله تبارك وتعالى عَلَيّ بذلك آمنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ

 ⁽١) القارعة: النازلة الشديدة تنزل بأمرٍ عظيم ولذلك قيل ليوم القيامة: القارعة. تـاج العـروس ١١:
 ٣٦٤ «قرع».

⁽٢) إليّ: خ ل.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة........ ٣٥١

الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ (١) وعليّ بن أبي طالب أقام الصلاة وآتى الزكاة وهو راكع يريد الله عزّ وجلّ في كلّ حال.

وسالت جبرئيل الله أن يستعفي لي عن تبليغ ذلك إليكم - أيها الناس - لعلمي بقلة المؤمنين وكثرة المنافقين، وإدغال (٢) الآثمين، وختل (٣) المستهزئين بالإسلام؛ الذين وصفهم الله في كتابه بأنهم يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم ويحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم، وكثرة أذاهم لي في غير مرة حتى سموني أذناً (٤)، وزعموا أني كذلك لكثرة ملازمته إيّاي وإقبالي عليه، حتى أنزل الله عز وجل في ذلك: ﴿ وَمِنْهُمُ اللَّذِينَ يُؤْدُونَ النّبِيّ وَيَقُولُونَ هُو أَذُنٌ قُلْ أَذُنُ ﴾ على الذين يزعمون أنه أذن (خَيْرٍ لَكُمْ يُؤْمِنُ باللهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ الآية (٥)، ولو شئت أن أسمّي بأسمائهم لسمّيت، وأن أومِي إليهم بأعيانهم لأومأت، وأن أدل عليهم للدللت، ولكنّي - والله - في أمورهم قد تكرّمت، وكلّ ذلك لا يرضى الله منّي إلا أن لللله ما أنزل إليّ في علي الله في علي الله على الله عن علي الله في علي الله في على الله عن النّاسِ ﴾.

فاعلموا معاشر الناس أن الله قد نصبه لكم وليًا وإماماً مفترضة طاعته على المهاجرين والأنصار وعلى التابعين لهم بإحسان، وعلى البادي والحاضر، وعلى

⁽١) المائدة (٥): ٥٥.

⁽ ٢) الدَّغل: الشجر الملتف الذي يكمن أهل الفساد فيه، وقيل هو من قولهم أدْغَلْتُ في هذا الأمر إذا أدخلته فيه ما يخالفه ويفسده. النهاية لابن الأثير ٢: ١٢٣ «دغل».

⁽٣) خَتَلَهُ وخَاتَلَهُ: أي خدعه. الصحاح ٤: ١٦٨٢ «ختل».

⁽٤) الأذن: قيل معناه الحضّ على حُسن الاستماع والوعي لأنّ السمع بحاسّة الأذن، ومن خلق الله له أذنين فأغفل الاستماع ولم يُحسن الوعي لم يعذر. النهاية لابن الأثير ١: ٣٤ «أذن».

⁽٥) التوبة (٩): ٦١.

٣٥٢......إثبات الإمامة /ج٢

الأعـجمي والعـربي، والحرّ والمملوك، والصغير والكبير، وعلى الأبيض والأسود...(١) (٢)

٥٨٢ _ ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَىْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَاةَ وَالإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَبِّكُمْ ﴾ (٣).

العموم في الموضعين يوجب العمل بجميع ما أُنزل، وهـو يستلزم الإمام المعصوم.

وأُيِّد بما في تفسير الصافي: العيّاشي عن الباقر عليه: هو ولاية أميرالمؤمنين عليه (١٤).

٥٨٣ ـ ﴿ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَـلَيْهِمْ وَلَا هُـمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٥).

عمومه _كما مرّ _ يقتضي عصمة الإمام التيلا.

٥٨٤ ـ ﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِنْنَةٌ فَعَمُوا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَـلَيْهِمْ ثُـمَّ عَـمُوا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ ﴾ (٦).

الإمام مانع سبب هذه فلا يكون سبباً بوجه، وإلّا لكان المانع من الشيء سبباً له، هذا خلف.

وأُيِّد بما في تأويل الآيات الظاهرة فقال: تأويله ما ذكره عليّ بن إبراهيم إلله في

⁽١) الاحتجاج ١: ٦٩ وما بعدها، وعنه في: تفسير الصافي ٢: ٥٣ وما يليها.

⁽٢) يوجد ـ هنا ـ بياض في المخطوط ما يقارب من ثلاث صفحات.

⁽٣) المائدة (٥): ١٨.

⁽٤) تفسير الصافي ٢: ٧١، وراجع: تفسير العيّاشي ١: ٣٣٤ - ١٥٦.

⁽٥) المائدة (٥): ٦٩.

⁽٦) المائدة (٥): ٧١.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة......٣٥٣

تفسيره قال: حدّثني أبي عن جدّي عن خالد بن يزيد الضبّي عن أبي عبدالله الله على قوله تعالى «فعموا وصمّوا» حيث كان رسول الله على الله على الله عموا وصمّوا» حيث قبض رسول الله على الله فعموا وصمّوا حتى الساعة (۱).

توجيه هذا التأويل: أنّ ظاهر القول أنّه في بني إسرائيل لكن الإمام وجّه معناه إلى صحابة النبيّ عَيَّا لله الأنّهم حذوا حذو بني إسرائيل كما أخبر النبيّ عَيَّا أنّ أُمّتي تحذوا حذو بني إسرائيل حذو النعل بالنعل على ما دلّ عليه عموم الكتاب أيضاً، فقوله الله «حيث كان رسول الله بين أظهرهم» أي عموا عن نور هدايته وصموا عن سماع وصيّته في عترته. وقوله «حين قبض وأقام عليّاً» أي النبيّ عَيَّا بضرهم أوّلاً ما عموا عنه وخلا عن أبصارهم سوى العمى وأسمعهم الموعظة في الوصية وكشف عن أسماعهم غشاوة الصمّ، ثمّ بعد ذلك كلّه عموا وصمّوا حتى الساعة عنه أي إلى قيام يوم القيامة (٢).

وفي [كتاب] الكليني (٣) مثل ذلك.

٥٨٥ ـ ﴿ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مَنْ أَنْصَارٍ ﴾ (٤).

في الألفين: المراد ما يستحقّون الأنصار، أو ما يأمر الله بنصرتهم فنقول: كلّ غير معصوم بالفعل ظالم، وكلّ ظالم لا ناصر له بالتفسير المذكور؛ فكلّ غير معصوم لا ناصر له بالتفسير المذكور، وكلّ إمام له ناصر بهذا المعنى؛ فكلّ غير

⁽١) تفسير القمّى ١: ١٧٥.

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٦٠.

⁽٣) الكافي ٨: ٢٠ ح ٢٣٩.

⁽٤) المائدة (٥): ٧٢.

٣٥٤إثبات الإمامة /ج ٢

معصوم ليس بإمام بالضرورة(١).

٥٨٦ ـ ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ ﴾ الآية (٢).

الاستدلال به بالشكل الثاني ظاهر.

٥٨٧ - ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيم ﴾ (٣).

بما مرّ.

٥٨٨ _ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ (٤).

في الألفين: وجه الاستدلال أن نقول: كلّ إمام محبوب الله تعالى بالضرورة فإنّ طاعته مساوية لطاعة الرسول لقوله تعالى: ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي اللَّهُ مِنْكُمْ ﴾ (٥)، لكلّ من لم يطع الإمام لم يطع الرسول، وكلّ من أطاع الرسول أطاع الإمام، وبالعكس كلّيّاً.

كلّ من أطاع الرسول أحبّه الله لقوله: ﴿ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ (٦)، ولا شيء من المعتدين يحبّه الله بالضرورة؛ لأنّ الجمع المحلّى بـاللّام يـفيد العـموم (٧)، وصفات الله السلبيّة واجبة كالإيجابيّة (٨)؛ فلا شيء من الإمام بمعتدٍ بالضرورة.

فنقول: كلّ غير معصوم معتد بالإمكان، ولا شيء من الإمام بمعتد بالضرورة؟

______ (1) الألفين: ٣٩٨ التاسع والستّون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتَّلِا.

⁽٢) المائدة (٥): ٧٧.

⁽٣) المائدة (٥): ٨٦.

⁽٤) المائدة (٥): ٨٧.

⁽٥) النساء (٤): ٥٩.

⁽٦) آل عمران (٣): ٣١.

⁽٧) العدّة في أصول الفقه ١: ٢٧٦، مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٢.

⁽٨) انظر: تصحيح اعتقادات الإماميّة (ضمن سلسلة مؤلّفات الشيخ المفيد) ٥: ٤٠_٤١.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة......... ٣٥٥

ينتج: لا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة؛ وهو المطلوب(١).

٥٨٩ _ ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا ﴾ الآية (١).

في الألفين: تقرير الاستدلال بها من وجوه:

الأوّل: أنّه تعالى أمر بالحذر عن مخالفة الأمر وعدم الإتيان بما أمر الله تعالى به، وحكمه تعالى في الأحكام التكليفيّة واحدٍ كما تقرّر في الأصول^(٣)، ومتى لم يوجد معصوم في كلّ زمان يفيد قوله العلم بحكم الله تعالى يقيناً فإنّ الخوف حاصل ولا يندفع بدونه، أو بخلق علوم ضروريّة بالصواب.

ولم يحصل الثاني؛ لأنّا نبحث على هذا التقدير، فلابدّ من الأوّل.

الثاني: طريق دفع الخوف لابدّ فيه من خمسة أمور:

أحدها: ما يتعلّق بالله تعالى، وهو نصب المؤدّي والمبلّغ، وهو الرسول على وحيث فناء البشر من الحكم المحتوم وعدم تناهي الوقائع معلوم، وعدم وفاء عقول سائر المكلّفين باستخراج كلّ الأحكام الشرعيّة من الكتاب العزيز والسنّة على سبيل اليقين بلاشك ولا ريب أمر واقع لا نزاع فيه، والمنازع مكابر، والإجماع قليل ومسائله معدودة، والتواتر كذلك؛ وجعل شخص قائم مقام النبيّ في حفظ الشرع والعصمة عالم بالأحكام باليقين ويخبر عن علم اليقين لا يقبل الشكّ الطريق صالح إلى دفع الخوف ومعرفة الأحكام، وإذا لم يحصل غيره من الطرق تعيّن هو باليقين.

وثانيها: نصب دليل دالٌ على نبوّة النبيّ وعلى إمامة الإمام.

⁽١) الألفين: ٣٨٥الخامس والعشرون من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للنُّلِّة.

⁽٢) المائدة (٥): ٩٢.

⁽٣) انظر: مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ٢٤٤، المحصول في علم أصول الفقه ٦: ٣٤.

٣٥٦......إثبات الإمامة /ج٢

وثالثها: إبلاغ النبيّ وسعيه في الإبلاغ.

ورابعها: خلق فهم وذهن وآلات حسيّة للمكلّفين لأجل التوصّل إلى فهم الأحكام، وانتصاب الإمام لتعريف الأحكام إن سأله المكلّفون، ودعاؤهم إليها إن أمن على نفسه منهم.

خامسها: امتثال المكلّفين لأمر الإمام والسعي في تفهيم الأحكام.

والأُمور الأربعة المتقدّمة من الله تعالى، فلو لم يفعلها الله تعالى لكان حصول الأمن للمكلّف متعسّراً، بل متعذّراً، والأمر بالحذر يستلزم الأمر بالسعي إلى ما يؤمّن المكلّف والاجتهاد في دفع الخوف، وهو ظاهر.

فلو لم يجعل الطريق من فعله ولا يتمكّن المكلّف منه لكان تكليفاً بالمحال، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً؛ فيجب نصبه.

والخامس من فعل المكلّف، فالإهمال الآن من فعل المكلّفين، فيجب نصب الإمام المعصوم.

الثالث: في القرآن المحكم والمتشابه والنصّ والظاهر والمؤوّل، فحصول الدلالة اليقينيّة منه في كلّ الأحكام للمجتهد محال، فمن السنّة أولى، ومع كون الحكم واحداً وإهمال [النقيض](۱) وعدم قيام غير الحكم [مقامه](۲) في مطلوب الشارع، وفيما ينشأ من المصالح وفي تركه من المفاسد لا يحصل إلّا من إصابة حكم الله تعالى، ولا يحصل إلّا مع علم يقينيّ، وطريقه إمّا قول واجب العصمة الذي يستحيل عليه السهو والنسيان والخطأ في التأويل مطلقاً، أو غيره. وهذه

⁽١) في المخطوط: «النقيضين» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٢) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط، بل أثبتناه من المصدر.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السادسة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة........ ٣٥٧

قسمة حقيقيّة لا تنقلب، والثاني لم يوجد وهو ظاهر؛ فلولا وجود الأوّل لزم أن يكون الله تعالى عن ذلك؛ فتعيّن وجود إمام معصوم في كلّ وقت(١١).

أَيِّد بما في تفسير الصافي عن الكافي عن الصادق الله في هذه الآية: أما والله هلك من كان قبلكم وما هلك من هلك حتى يقوم قائمنا إلّا في ترك ولايتنا وجحود حقّنا، وما خرج رسول الله على من الدنيا حتّى ألزم رقاب هذه الأُمّة حقّنا، والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم (٢).

وقد قيل في معنى هذا التأويل أنّ السائل لمّا سأل الإمام الله أجابه هذا الجواب وتوجيهه: أنّ الله سبحانه أمر الخلق بطاعته وطاعة رسوله فيما يأمرهم من الولاية وينهاهم عن مخالفته في تركها فإن خالفوه وأبوا إلّا تركها وجحودها، فقد التزم الله ورسوله رقاب هذه الأُمّة بها، وفرضها عليهم إن شاءوا ذلك، أو أبوا، فإنّما على رسولنا البلاغ المبين، وقد بلّغ ما عليه في عدّة مواطن وآخرها غدير خمّ، فعليه وعلى آله الكرام أفضل الصلاة والسلام (٣).

٥٩٠ ـ ﴿ أَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ (٤).

في الألفين: إنّما يكون البلاغ مبيناً لو جعل فيه طريقاً إلى العلم ولم يجعل طريقاً غير المعصوم؛ فتعيّن عليه النصّ على إمام معصوم (٥٠).

⁽١) الألفين: ٣٣٥السادس والعشرون من أدلّة المائة الثامنة الدالّة على وجوب عصمة الإمام العَلِيّ.

⁽٢) تفسير الصافي ٢: ٨٤، وراجع: الكافي ١: ٤٢٦ ح ٧٤ باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

⁽٣) تأويل الأيات الظاهرة ١: ١٦١ ح ٢٠.

⁽٤) المائدة (٥): ٩٢.

⁽٥) الألفين: ٣٣٦السابع والعشرون من أدلَّة المائة الثامنة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام الحيُّة.

٣٥٨......إثبات الإمامة /ج٢

۱۹۹ ـ ﴿ يَحْكُمُ بِهِ ذُوا عَدْلٍ ﴾ (۱).

والعدل يتوقّف على الشجاعة وأنواعها ثمانية:

الأُوّل: كبر النفس: وهو الاستهانة باليسار والاقتصار على حمل الكرامة والهوان، وتنزيه النفس عن الدنيّات.

الثاني: النجدة: وهو ثقة النفس عند المخاوف بحيث لا يقارنها جزع.

الثالث: [عظم](٢) الهمّة: وهي فضيلة للنفس بها [يحتمل](٣) سعادة الجسد وضدّها حتّى الشدائد التي تعرض عند الموت.

الرابع: الصبر: وهي فضيلة بها تقوى النفس على احتمال الآلام ومقاومتها على الأهوال، والفرق بينه وبين الصبر الذي في العفّة أن يكون على الأُمور الهائلة وذلك على الشهوات الهائجة.

الخامس: الحلم: وهو فضيلة للنفس يكسبها الطمأنينة، فلا [تكن سبعية ولا](٤) يحرّكها الغضب بسهولة وسرعة.

السادس: السكون: قوّة للنفس تعسر حركتها عند الخصومات وفي الحروب يذبّ بها عن الجرائم أو عن الشريعة لشدّتها.

السابع: الشهامة: هو الحرص على الأعمال العظام للأُحدوثة الجميلة.

الثامن: الاحتمال: وهو قوّة للنفس تستعمل آلات البدن في الأُمور [الحسيّة](٥) بالتمرين وحسن العادة.

⁽١) المائدة (٥): ٩٥.

⁽٢) في المخطوط: «عظيم» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٣) في المخطوط «يتحمّل » وما أثبتناه من المصدر.

⁽٤) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط، بل أضفناه من المصدر.

⁽٥) في المخطوط: «الجزئيّة» وما أثبتناه من المصدر.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السادسة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة المائدة........ ٣٥٩

فالإمام لتقوية هذه وضعف أضدادها، وهو المعلّم لما يتوقّف عليه فلابد أن يكون معصوماً؛ لأنّ فيه غاية الكمال وهو يقتضي العصمة(١).

وأُيِّد بما في المجمع عن الباقر والصادق اللِّك : ذو عدل (٢).

وفي تفسير الصافي: عن الكافي عنهما للهنك ، وعن العيّاشي عن الباقر لله الله عن الباقر الله الله على الله الكيّاب (٣).

وروى العيّاشي: يعني رجلاً [واحداً](١) يعني الإمام الطِّلا(٥).

أقول: (٦) يعني رسم الألف في «ذوا عدل» من تصرّف نسّاخ القرآن خطأ، والصواب عدم نسخها وذلك، لأنّه يفيد أنّ الحاكم اثنان والحال أنّه واحد وهو الرسول في زمانه ثمّ كلّ إمام في زمانه على سبيل البدل (٧).

وفي التهذيب عن الباقر: العدل رسول الله ﷺ والإمام من بعده يحكم به وهو ذو عدل؛ فإذا علمت ما حكم به رسول الله ﷺ والإمام فحسبك ولا تسأل عنه (^).

8 - ﴿ قُل لَا يَسْتَوى الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ ﴾ (٩).

نفي الاستواء على العموم يقتضى تقابل السلب والإيجاب أو التضاد بينهما

⁽١) الألفين: ١٧٢ الثامن والثمانون من أدلَّة المائة الثالثة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام المُثِّلِا.

⁽٢) تفسير مجمع البيان ٣: ٤١٦، عنه في: تفسير الصافي ٢: ٨٨.

⁽٣) الكافي ٤: ٣٩٦ ح٣ و٤ باب نوادر، تفسير العيّاشي ١: ٣٤٤ ح٢٠٢. وراجع: تفسير البرهان ١: ٦٧٦ ح ٣٧٤.

⁽٤) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط، بل أضفناه من المصدر.

⁽٥) تفسير العيّاشي ١: ٣٤٤ - ١٩٨٠.

⁽٦) هذا القول للفيض الكاشاني في تفسير الصافي.

⁽۷) تفسير الصافي ۲: ۸۸.

⁽٨) تهذيب الأحكام ٦: ٣١٤ ح ٨٦٧، وعنه في تفسير الصافي ٢: ٨٨.

⁽٩) المائدة (٥): ١٠٠٠.

على ما قاله في الصحاح: الخبيث ضدّ الطيب، وقد خبث الشيء خباثة وخبث الرجل خُبثاً فهو خبيث، أي خَبُّ رديء، وأخبثه أفسده، وأخبث أيضاً أي اتّخذ أصحاباً خبثاء فهو خبيث (١).

والكفر مخبثة لنفس المنعم أي مفسدة، وفي النداء: يا خبيث.

فنقول: غير المعصوم خبيث بالفعل، ولا شيء من الخبيث بإمام بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

أمّا الصغرى؛ فضروريّة.

وأمّا الكبرى؛ فلأنّه سبحانه أمر بطاعته فلو كان خبيثاً لزم اجتماع الضدّين، ولأنّه تعالى ذكره في معرض المرجوحيّة في هذه الآية كما ترى فلو رضي بإمامة الخبيث لزم ترجيح المرجوح أو التسوية بين الخبيث والطيّب، وهو خلاف مقتضى الآية، وما قال: ﴿ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطّيّب ﴾ (٢)؛ تأمّل.

٥٩٣ ـ ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبُدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ ﴾ (٣).

الأمر بالتقوى والحثّ على الفلاح يوجب العلم بما يحصلان به، وهو يتوقّف على المعصوم.

وفي تفسير الصافي والقمّي عن الباقر الله الله عليه الله عبد المطّلب مات ابن لها فأقبلت، فقال لها عمر (٤): غطّى قرطك فإنّ قرابتك من رسول الله عَلَيْهُ لا

⁽١) الصحاح ١: ٢٨١ «خبث».

⁽٢) النساء (٤): ٢.

⁽٣) المائدة (٥): ١٠٠ ـ ١٠١.

⁽٤) في المصدر: الثاني.

تنفعك شيئاً. فقالت له: هل رأيت قرطاً (۱) يابن اللخناء ؟! (۲) ثمّ دخلت على رسول الله على أن فأخبرته بذلك وبكت، فخرج رسول الله على فنادى: الصلاة جامعة، فاجتمع الناس، فقال: ما بال أقوام يزعمون أنّ قرابتي لا تنفع، لو قد قُمتُ مقام المحمود لشفّعت في أحوجكم، لا يسألني اليوم أحدٌ مَن أبوه إلّا أخبرته.

فقام إليه رجل [وقال: مَن أبي؟]، فقال: أبوك غير الذي تُدعىٰ له، أبوك فلان ابن فلان.

فقام آخر وقال: مَن أبي يا رسول الله ﷺ؟ فقال: أبوك الذي تُدعىٰ له.

ثمّ قال رسول الله ﷺ: ما بال الذي يزعم أنّ قرابتي لا تنفع لا يسألني عن أبيه؟ فقام إليه فقال له: أعوذ بالله يا رسول الله من غضب الله وغضب رسوله، واعف عنى عفى الله عنك، فأنزل الله: «يا أيّها الذين آمنوا» الآية (٣).

٥٩٤ ـ ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ * يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ (٤).

وجه الاستدلال أن نقول: كلّ غير معصوم يمكن أن يكون كذلك، ولا شيء من الإمام يكون كذلك بالضرورة؛ فينتج لا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة. أمّا الصغرى؛ فظاهرة.

وأمّا الكبرى؛ فلأنّ الإمام هادٍ بالضرورة، وكلّ هادٍ مهتدٍ بالضرورة؛ فلا شيء

⁽١) القُرْط: نوع من حليّ الأذن معروف، ويجمع على أقراط وقِرطة وأقرطة. النهاية لابن الأثير ٤: ٤١ «قرط».

⁽٢) لَخِنَ السقاءُ بالكسر لَخَناً، أي أنْتَنَ، ومنه قولهم: أمةٌ لَخَناء. الصحاح ٦: ٢١٩٤ «لخن».

⁽٣) تفسير الصافي ٢: ٩١ ـ ٩٢، تفسير القمّي ١: ١٨٨، وراجع: تفسير البرهان ٢: ٣٧٠ ـ ٣٧١ حرد المسافي ٢: ٣٧٠ ـ ٣٧١ حرد الأنوار ٣: ١٤٥ ـ ١٤٦ حرد الإنوار ٣: ١٤٥ ـ ١٤٥ عرد المردد المردد

⁽٤) المائدة (٥): ١٠٨_٩٠١.

ممّن لا يهده الله بمهتد لقوله تعالى: ﴿ مَن يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي ﴾ (١) دخول الألف واللهم بعد «هو» في الموضوع، فغيره ليس بمهتد، وإلا لم يحصل الحصر؛ هذا خلف (٢).

وأَيِّد بما في [كتاب] الكليني عن يزيد الكناسي قال: سمعت أبا عبدالله الله الله عن و أيِّد بما في قول الله عز وجل : ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ قال: فقال: إنّ لهذا تأويلاً، يقول: ماذا أُجِبتم في أوصيائكم الذين خلفتموهم على أممكم ؟ فيقولون: لا علم لنا فيما فعلوا من بعدنا إنّك أنت علّام الغيوب (٣).

والقمّي عنه اللهِ مثله دون أن يُسمّيه تأويلاً(٤).

090 _ ﴿ قَالَ اللَّهُ هٰذَا يَوْمُ يَنفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * لِلَّهِ مُلْكُ الشَّمْوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٥).

الانتفاع يترتّب إذا كان العامل عالماً بمواضع الصدق والكذب؛ فلابدّ أن يكون المراد بالصادقين المعصومين أو تابعيهم.

⁽١) الأعراف(٧): ١٧٨.

⁽٢) الألفين: ٣٨٦السادس والعشرون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للطِّلْا.

⁽٣) الكافي ٨: ٣٣٨ ح ٥٣٥، عنه في: تفسير الصافي ٢: ٩٧، بحار الأنوار ٧: ٣٨٣ ح ٥، تفسير البرهان ٢: ٩٧ ح ٢٨٣ ح ١٦٨ ح ٢١، وجملة ٢: ٣٧٨ ح ١٦٨ - ٢١، وجملة «إنّك أنت علّام الغيوب» الواردة في ذيل الحديث لم ترد في المصادر المذكورة إلّا في المصدر الأخير.

⁽٤) تفسير القمّي ١: ١٩٠، وعنه ورد في المصادر المذكورة في الهامش السابق ما عدا المصدر الأوّل.

⁽٥) المائدة (٥): ١١٩ ـ ١٢٠.

وأيضاً إنّ العموم يقتضي نفي الاختيار، وعموم القدرة _ أيضاً _مع إمكان (١) معصوم في نفسه يقتضي نصب معصوم بعد النبيّ ﷺ؛ لبطلان ترجيح المرجوح في فعله تعالى كما مرّ.

وأيّد بما في تفسير الصافي: القمّي روى بإسناده عن الباقر الله في هذه الآية: إذا كان يوم القيامة وحُشِرَ الناس للحساب فيمرّون بأهوال يوم القيامة فلا ينتهون إلى العرصة حتّى يجهدوا جهداً شديداً، قال: يقيمون بفناء العرصة ويشرف الحبّار عليهم وهو على عرشه، فأوّل من يُدعىٰ بنداء يسمع الخلائق أجمعين أن يهتف باسم محمّد بن عبدالله النبيّ القرشيّ العربي، قال: فيتقدّم حتّى يقف على يهين العرش. قال: ثمّ يُدعىٰ بصاحبكم فيتقدّم حتّى يقف على يسار رسول الله عليه، ثمّ يُدعىٰ بنبيّ نبيّ وأُمّته محمّد فيقفون على يسار عليّ، ثمّ يُدعىٰ بنبيّ نبيّ وأُمّته معه من أوّل النبيّين إلى آخرهم وأُمّتهم معهم فيقفون عن يسار العرش.

قال: ثمّ أوّل من يُدعىٰ للمسائلة القلم، قال: فيتقدّم فيقف بين يدي الله في صورة الآدميّين فيقول الله: هل سطّرت في اللوح ما أله متك وأمرتك به من الوحي؟ فيقول القلم: نعم يا ربّ قد علمت أنّي قد سطّرت في اللوح ما أمرتني وألهمتني به من وحيك. فيقول الله: من يشهدك بذلك؟ فيقول: يا ربّ، وهل اطلع على مكنون سرّك خلق غيرك؟ قال: فيقول له: أفلجت (٢) حجّتك.

قال: ثمّ يُدعىٰ باللوح فيتقدّم في صورة الآدميّين حتّى يقف مع القلم، فيقول: هل سطّر فيك اللوح: نعم يا ربّ وبلّغته إسرافيل.

⁽١) كذا في المخطوط.

⁽ ٢) فلج أصحابه وعلى أصحابه إذا غلبهم، والاسم: الفُلج بالضم. النهاية لابن الأثير ٣: ٤٦٨ «فلج».

ثمّ يُدعىٰ بإسرافيل فيتقدّم إسرافيل مع اللوح والقلم في صورة الآدميّين، فيقول الله: هل بلّغت اللوح ما سطّر فيه القلم من وحي؟ فيقول نعم يا ربّ، وبلّغته جبرئيل.

فيُدعىٰ جبرئيل فيتقدّم حتّى يقف مع إسرافيل، فيقول الله: هل بلّغك إسرافيل ما بلّغ؟ فيقول: نعم يا ربّ، وقد بلّغته جميع أنبيائك وأنفذت إليهم جميع ما انتهى إليّ من أمرك وأدّيت رسالاتك إلى نبيّ نبيّ ورسول رسول وبلّغتهم كلّ وحيك وكلمتك وعلمك وحيك وكلمتك وعلمك وكتابك وكلامك محمّد بن عبدالله العربيّ القرشيّ الحرميّ حبيبك.

فيُدعى بالملائكة فيشهدون لمحمّد بتبليغ الرسالة والحكمة والعلم، فيقول الله لمحمّد: فهل استخلفت في أُمّتك مِن بعدك من يقوم فيهم بعلمي وحكمتي،

ويُفسّر لهم كتابي، ويبيّن لهم ما يختلفون فيه من بعدك حجّة لي وخليفة في الأرض؟ فيقول محمّد: نعم يا ربّ، قد خلّفت فيهم عليّ بن أبي طالب الله أخي ووزيري ووصيّي وخير أُمّتي، ونصبته لهم علماً في حياتي، ودعوتهم إلى طاعته، وجعلته خليفتي في أُمّتي إماماً يقتدي به الأُمّة بعدي إلى يوم القيامة.

فيُدعىٰ بعليّ بن أبي طالب اللهِ فيقال له: هل أوحى إليك محمّد واستخلفك في أُمّته ونصبك عَلَماً لهم في حياته؟ وهل قُمتَ فيهم من بعده مقامه؟ فيقول له عليّ: نعم يا ربّ، قد أوصى إليّ محمّد على وخلّفني في أُمّته ونصبني لهم عَلَماً في حياته فلمّا قبضت محمّداً إليك جحدتني أُمّته ومكروا بي واستضعفوني وكادوا يقتلونني وقدّموا قدّامي من أخرت، وأخروا من قدّمت، ولم يسمعوا مني ولم يطيعوا أمري، فقاتلتهم في سبيلك حتّى قتلوني. فيقول لعليّ الله : هل خلّفت من بعدك في أُمّته حجّة وخليفة في الأرض يدعو عبادي إلى ديني وإلى سبيلي؟ فيقول عليّ الله : نعم يا ربّ، قد خلّفت فيهم الحسن ابني وابن بنت نبيّك.

فيُدعىٰ بالحسن بن عليّ فيُسأل عمّا سُئل عنه عليّ بن أبي طالب الرابي المابية.

قال: ثمّ يُدعىٰ بإمام إمام وبأهل عالمه فيحتجّون بحجّتهم فيقبل الله عذرهم ويجيز حجّتهم. قال: ثمّ يقول: «هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم»(١).

سورة الأنعام وما فيها من الآيات الدالة على عصمة الإمام ﷺ ٥٩٦ ـ ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ (٢).

⁽١) تفسير الصافي ٢: ١٠٢ ـ ١٠٤، وراجع: تفسير القمّي ١: ١٩١، بحار الأنوار ٧: ٢٨٠ ح٣، تفسير البرهان ٢: ٣٨٥ ح ٣٣٩، تفسير نور الثقلين ١: ٦٩٣ ح٤٤٦.

⁽٢) الأنعام (٦): ٢١.

٣٦٦.....إثبات الإمامة /ج٢

في الألفين: وجه الاستدلال أنّ كلّ غير معصوم يمكن له هذه الصفة، ولا شيء من الإمام له هذه الصفة بالضرورة؛ ينتج: لا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة؛ وهو المطلوب(١).

٥٩٧ ـ ﴿ إِلَّا أَن قَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ * انظر كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُم مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ (٢).

وجه الاستدلال ما مرّ.

وأَيِّد بما في تفسير الصافي: في الكافي عن الباقر والقمّي عن الصادق للَّهِ: يعنون بولاية على اللهِ^(٣).

وفي الاحتجاج عن أميرالمؤمنين المنظن في حديث يذكر فيه أهوال يوم القيامة: ثمّ يجتمعون في مواطن أُخر ويستنطقون فيه (٤)، فيقولون: والله ربّنا ما كنّا مشركين، وهؤلاء خاصّة هم المُقرّون في دار الدنيا بالتوحيد فلم ينفعهم إيمانهم بالله تعالى مع مخالفتهم رسله وشكّهم فيما أتوا به عن ربّهم ونقضهم عهودهم في أوصيائهم واستبدالهم الذي هو أدنى بالذي هو خير؛ فكذّبهم الله فيما انتحلوه من الإيمان بقوله: «انظر كيف كذبوا على أنفسهم» (٥).

٥٩٨ ـ ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ ﴾ (٦).

مثل ما مرّ.

⁽١) الألفين: ٣٨٦السابع والعشرون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليُّلاّ.

⁽٢) الأنعام (٦): ٢٣_ ٢٤.

⁽٣) تفسير الصافي ٢: ١١٣، وراجع: الكافي ٨: ٢٨٧ ذيل الحديث ٤٣٢.

⁽٤) في المصدر: «فيستنطقون فيه».

⁽٥) الاحتجاج ١: ٣٦٠، عنه في: تفسير الصافي ٢: ١٣.

⁽٦) الأنعام (٦): ٢٧.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة السادسة على عصمة الإمام للطُّ /سورة الأنعام٣٦٧

وأُيِّد بما قال القمّيّ أنّها نزلت في بني أُميّة (١).

﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ (٢).

وجه الاستدلال على طريق الشكل الثاني ظاهر.

وأيّد بما في تأويل الآيات الظاهرة روى بحذف الإسناد عن جابر بن عبدالله قال: رأيت أميرالمؤمنين عليّ بن أبي طالب الله وهو خارج الكوفة، فتبعته من ورائه حتّى صار إلى جبّانة (٣) اليهود وقف في وسطها نادى: يا يهود، فأجابوه من جوف القبور: لبيّك لبيّك مطلاع (٤)، يعنون ذلك: يا سيّدنا، فقال: كيف ترون العذاب? فقالوا: بعصياننا لك كهارون؛ فنحن ومن عصاك في العذاب إلى يوم القيامة. ثمّ صاح صيحة كادت السماوات ينقلبن، فوقعتُ مغشياً على وجهي من هول ما رأيت، فلمّا أفقت رأيت أميرالمؤمنين على سرير من ياقوتة حمراء على رأسه أكليل من الجوهر وعليه حلل خضر وصفر، ووجهه كدائرة القمر، فقلت: يا سيّدي، هذا ملك عظيم. قال: نعم يا جابر، إنّ ملكنا أعظم من ملك سليمان بن داود، وسلطاننا أعظم من سلطانه، ثمّ رجع ودخلنا الكوفة ودخلت خلفه إلى المسجد، فجعل يخطو خطوات وهو يقول: لا والله لا فعلت، لا والله لا كان ذلك أبداً.

فقلت: يا مولاي، لمَن تكلّم؟ ولمن تخاطب ولست أرى أحداً؟ فقال: يما

⁽١) تفسير القمّى ١: ١٩٦، عنه في: تفسير الصافي ٢: ١١٥.

⁽٢) الأنعام (٦): ٨٢.

⁽٣) الجَبَّان والجبّانة: الصحراء وتسمّى بها المقابر؛ لأنها تكون في الصحراء، تسمية للشيء بموضعه. النهاية لابن الأثير ١: ٢٣٦ «جبن».

⁽٤) في المخطوط: «يطاع» وما أثبتناه من المصدر.

جابر، كشف لي عن برهوت فرأيت شنبويه (١) وحبتر (٢) وهما يعذّبان في جوف تابوت في برهوت، فنادياني: يا أبا الحسن، يا أميرالمؤمنين، رُدّنا إلى الدنيا فنقرّ بفضلك ونقرّ بالولاية لك، فقلت: لا والله لا فعلت، لا والله لاكان ذلك أبداً، ثمّ قرأ هذه الآية، يا جابر، وما من أحدٍ خالف وصيّ نبيّ إلّا حُشِرَ أعمى يتكبكب في عرصات القيامة (٣).

٥٩٩ ـ ﴿ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِن شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴾ (٤).

عمومه يدلّ على أنّ كلّ ما تحتاج إليه الأُمّة في القرآن، وتحتاج في العلم به إلى المعصوم، كما مرّ غير مرّة.

ويلوح هذا من نهج البلاغة عن أميرالمؤمنين الله قال: أم أنزل الله ديناً ناقصاً فاستعان بهم على إتمامه؟ أم كانوا شركاء له فلهم أن يقولوا وعليه أن يرضى؟ أم أنزل الله سبحانه ديناً تامّاً فقصر رسول الله عن تبليغه وأدائه والله سبحانه يقول: «ما فرّطنا في الكتاب من شيء» وفيه تبيان كلّ شيء (٥).

وحديث وصف الإمامة يؤيده عن الرضائل في العيون وغيره: جهل القوم وخدعوا عن أديانهم (٦)، إنّ الله لم يقبض نبيّه عَلَيْ حتّى أكمل الدين وأنزل عليه القرآن وفيه تفصيل كلّ شيء بيّن فيه الحلال والحرام والحدود والأحكام وجميع

⁽١) في البحار: «شيبويه».

⁽٢) في المخطوط: «حبر» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٣) تأويل الآيات الظاهرة ١:١٦٣ ح٢، بحار الأنوار ٢٧: ٣٠٦ ح١١.

⁽٤) الأنعام (٦): ٣٨.

⁽٥) نهج البلاغة: ٦١ (تحقيق صبحي صالح)، شرح نهج البلاغة (ابن أبي الحديد) ١: ٢٨٨ رقم ١٨ من كلام له الطلط في ذم اختلاف العلماء في الفتيا. وراجع: تفسير الصافي ٢: ١١٨.

⁽٦) في الكافي: «عن آرائهم».

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة السادسة على عصمة الإمام الطُّي /سورة الأنعام ٣٦٩

ما تحتاج إليه الأُمّة كُمَّالاً فقال عزّ وجلّ : «ما فرّطنا في الكتاب من شيء» (١).

وأيّد بما في تفسير الصافي: في الخصال عن النبيّ عَيَّا في حديث يوم القيامة قال: ليس راكب (٢) يومئذٍ إلّا أربعة: أنا وعليّ وفاطمة وصالح نبيّ الله؛ فأمّا أنا فعلى البراق، وأمّا فاطمة ابنتي فعلى ناقتي العضباء، وأمّا صالح فعلى ناقة الله التي عُقِرَت، وأمّا عليّ فعلى ناقة من نور زمامها من ياقوت وعليه حلّتان خضراوان!! (٣)

٠٠٠ - ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكُمٌّ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾ (٤).

الاستدلال به على طريق الشكل الثاني ظاهر.

تمّت المائة السادسة فنشرع في المائة السابعة

⁽١) عيون أخبار الرضائلي 1: ٢١٦ - ١ باب ٢٠ ما جاء عن الرضائلي في وصف الإمامة والإمام، وراجع: الكافي ١: ١٩٩٩ - ١ باب نادر جامع في فضل الإمام وصفاته، تحف العقول: ٤٣٦، كمال الدين ٢: ٥٧٥ - ٣٢، معاني الأخبار: ٩٦ - ٢ باب معنى الإمام المبين، الوافي ٣: ٤٨٠، تفسير البرهان ٢: ٢٤٠ - ٢٤٤ - ٢٩٠٣.

⁽٢) في المصدر: «لن يركب».

⁽٣) تفسير الصافي ٢: ١١٩، الخصال ١: ٢٠٤ ح ٢٠، تفسير نور الثقلين ١: ٧١٥ ح ٧١.

⁽٤) الأنعام (٦): ٣٩.

[المائة السابعة من أدلّة عصمة الإمام إلله]

٦٠١ - ﴿ مَن يَشَإِ اللَّهُ يُضْلِلْهُ وَمَن يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيم ﴾ (١).

إنّها تدلّ على أنّه سبحانه قادر على ذلك، والجزء الأخير منه يدلّ على أنّ المراد بالهداية الإيصال؛ لأنّ الأرادة واقعة البتّة، وقد تقرّر أنّ بعد الإيصال لا يتصوّر الضلال، فنقول: الإمام إمّا من الذي تحت الجزء الأوّل وهو باطل بالإجماع ...(٢) بطاعته فكيف وإنّه قادر على الثاني فأنّى بترجيح المرجوح؛ فثبت كونه من الثانى، وهو المطلوب.

وأيّد الدليلان بما في تفسير الصافي عن القمّي عن الباقر الله في الذين كذّبوا الأوصياء، هم صمّ وبكم، كما قال الله في الظلمات، من كان من ولد إبليس فإنّه لا يصدّق بالأوصياء، ولا يؤمن بهم أبداً، وهم الذين أضلّهم الله، ومن كان من ولد آدم وقد آمن بالأوصياء وهم على صراط مستقيم ٣٠٠.

٦٠٢ ـ ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُم مُبْلِسُونَ * فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِـلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤).

⁽١) الأنعام (٦): ٣٩.

⁽٢) توجد في المخطوط هنا كلمات غير واضحة.

⁽٣) تفسير الصافي ٢: ١١٩، وراجع: تفسير القمّي ١: ١٩٩.

⁽٤) الأنعام(٦): ٤٤ و ٤٥.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام الطِّي /سورة الأنعام......٣٧١

كلّ غير معصوم له هذه الصفة بالفعل، ولا شيء من الإمام له هذه بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة. والمقدّمتان ظاهرتان.

وأُيِّد بما في تفسير الصافي عن أميرالمؤمنين اللهِ الله عليه أدم، إذا رأيت ربّك يتابع عليك نعمه فاحذره (١٠).

القمّي عن الباقر الله «فلمّا نسوا ما ذكّروا به» يعني فلمّا تركوا ولاية عليّ بن أبي طالب وقد أُمروا بها «فتحنا عليهم أبواب كلّ شيء» دولتهم في الدنيا وما بسط لهم فيها «أخذناهم بغتة» يعني بذلك قيام القائم والبُورِيَّةُ حتّى كأنّهم لم يكن لهم سلطان قطّ (۲).

والعيّاشي عنه على الله الله على وقد أُمروا بها «أخذناهم بغتة» الآية، قال: نزلت في ولد العبّاس (٣).

﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٤).

غاية الإنذار والبشارة العمل المؤدّي إلى وفق ما هو مطلوبه، وهو يتوقّف على سبب الإنذار والبشارة والحامل عليه وهو الإمام بعد النبيّ على بعدم خروج المكلّف نفسه عن الإطاعة، ولابد أن يكون معصوماً وإلّا لنقض الغرض؛ لجواز أن لا يحمل عليه بل على ضدّه، وقد وقع في رئاسة غير المعصومين ممّن ادّعوا

⁽١) تفسير الصافي ٢: ١٢٠.

⁽٢) تفسير القمّي ١: ٢٠٠، عنه في: تفسير الصافي ١٢١:٢ وانظر: تفسير البرهان ٢: ٤١٩.

 ⁽٣) تفسير العيّاشي ١: ٣٦٠ ح ٢٣، عنه في: تفسير الصافي ٢: ١٢١، تفسير البرهان ٢: ٤٢٠ ح ٣٤٧٤،
 بحار الأنوار ٣١: ٥٢٣ – ٥٢٥ ح ٣٣.

⁽٤) الأنعام (٦): ٤٨.

إثبات الإمامة /ج ٢

الإمامة ـكمعاوية ـوقائع شنيعة وقضايا فظيعة وأشياء باطلة.

٦٠٣ ـ ﴿ هَلْ يَسْتَوى الأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴾ (١).

نفي الاستواء يستلزم تقدّم العالم والمهتدي على الجاهل والضال؛ لأنّ المراد بالأعمى والبصير الضالُّ والمهتدي، على ما قاله البيضاوي(٢)، أو العالم وغيره، على ما قاله القمّي (٣)، ونسبه في المجمع (١) إلى أهل البيت العِيد ، فنقول: لابد أن يكون الإمام أعلم وأشدّ اهتداء في الجميع بالنسبة إلى الجميع بعد النبيّ عَيَّاللهُ ، وكلّ من كان كذلك يكون معصوماً؛ فالإمام الله يكون معصوماً.

أمًا الصغرى؛ فلاقتضاء الآية وبما استحاله العقل من ترجيح المرجوح.

أمًا الكبرى؛ فلأنّ المخطى في شيء ما يصدق عليه أنّه ضالٌ فيه غير عالم به؛ لأنّ الضلال لغة ^(ه) خلاف الحقّ كما قـال تـعالى أيـضاً: ﴿ **فَـمَاذَا بَـعْدَ الْـحَقِّ إِلَّا** الضَّلَالُ ﴾ (٦).

وأيضاً نقول: إنَّ عليّاً بعد النبيِّ ﷺ كان أعلم وأشدّ اهتداء، وكلّ من كان كذلك فهو أحقّ بأمر الإمامة فهو أولى بها.

أمّا الكبرى؛ فبما مرّ وبقوله تعالى: ﴿ أَفَمَن يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَن يُنَّبَعَ أَمْ مَن لَا يَهدِّي ﴾ إلخ (٧).

⁽١) الأنعام (٦): ٥٠.

⁽٢) أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ٢: ٤١١ وفيه: مثل للضال والمهتدي أو الجاهل والعالم.

⁽٣) تفسير القمّى ١: ٢٠١، عنه في: تفسير الصافي ٢: ١٢٢.

⁽٤) تفسير مجمع البيان ٤: ٥٩، عنه في: تفسير الصافي ٢: ١٢٢.

⁽٥) انظر: الصحاح ٥: ١٧٤٨ «ضلل» وفيه: ضدّ الرشاد.

⁽٦) يونس(١٠): ٣٢.

⁽۷) يونس(۱۰): ۳۵.

أمّا الصغرى؛ فلما اعترف به أكثر الخصوم، ولما في الطرائف عن مسلم في صحيحه في أوّل كرّاس منه عن ابن عبّاس رفي قال: كان عليّ الله يعرف بها الفتن. قال: وأراه زاد في الحديث: وكلّ جماعة كانت في الأرض.

وروي أنّ عليّاً عليه قال على المنبر: سلوني قبل أن تفقدوني، سلوني عن كتاب الله؛ فما من آية إلّا وأعلم حيث نزلت؛ بحضيض جبل أو سهل أو أرض، وسلوني عن الفتن؛ فما من فتنة إلّا وقد علمت كبشها(١١)، ومن يقتل فيها.

قال: وروي من نحو هذا كثير.

ورواه مسلم في صحيحه في الجزء الخامس منه.

وروى أحمد بن حنبل في مسنده عن سعيد قال: لم يكن أحد من أصحاب النبي عَيْنِيا للهُ يقول «سلوني» إلّا عليّ بن أبي طالب(٢).

ومن ذلك ما رواه أبو بكر محمّد بن الحسن الآجريّ تلميذ أبي بكر والد أبي داود السجستاني في الجزء الثاني من كتاب الشريعة بإسناده إلى علقمة بن قيس والأسود بن يزيد قالا: أتينا أبا أيّوب الأنصاري فقلنا: إنّ الله تعالى أكرمك بمحمّد إذ أوحى إلى راحلته فنزلت على بابك، وكان رسول الله عَيْنَ ضيفك فضيلة فضّلك الله بها، ثمّ خرجت تقاتل مع على بن أبى طالب المنه الله بها، ثمّ خرجت تقاتل مع على بن أبى طالب المنها.

فقال: مرحباً بكما وأهلاً وسهلاً، إنّي أقسم لكما بالله لقد كان رسول الله عَيْشَا في هذا البيت الذي أنتما فيه وما في البيت غير رسول الله عَيْشَا، وعليّ جالس عن يمينه، وأنا قائم بين يديه وأنس، إذ حرّك الباب فقال رسول الله عَيْشَا: يا أنس،

⁽١) في الطرائف: «من كسبها» ولكن في بعض المصادر كما في المتن.

⁽٢) راجع: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٧٣، وراجع: العمدة لابن بطريق: ٢٦٤، بحار الأنوار ٤٠: ١٨٩، تاريخ مدينة دمشق ٤٢: ٣٩٧.

٣٧٤......إثبات الإمامة /ج٢

انظر مَن في الباب، فخرج ونظر ورجع فقال: عمّار بن ياسر.

قال أبو أيّوب: فسمعت رسول الله عَلَى يقول: يا أنس، افتح لعمّار الطيّب المطيّب، ففتح أنس، فدخل عمّار فسلّم على رسول الله عَلَى أَهْ، فردّ عليه ورحّب به وقال: يا عمّار، ستكون في أُمّتي من بعدي هناة واختلاف حتّى يختلف السيف بينهم حتّى يقتل بعضهم بعضاً، ويتبرّأ بعضهم من بعض، فإن رأيت ذلك فعليك بهذا الذي عن يميني _ يعني عليًا الله وحلّ الناس كلّهم وادياً وسلك عليّ الله وادي عليّ الله وخلّ الناس طُرّاً. يا عمّار، إنّ عليّاً لا يزال على هُدى. يا عمّار، إنّ طاعة عليّ طاعتي وطاعتي طاعة الله (۱).

وروى العبدري في الجمع بين الصحاح الستّة في الجزء الثالث في باب مناقب عليّ اللهم أدر الحقّ عليّ اللهم أدر الحقّ معه حيث دار (٢).

ومن ذلك ما رواه أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه في كتاب المناقب من عدّة طرق:

فمنها: بإسناده إلى محمّد بن أبي بكر قال: حدّثتني عائشة أنّ رسول الله ﷺ قال: الحقّ مع عليّ وعليّ مع الحقّ لن (٢).

ومنها: بإسناده إلى أبي بكر أحمد بن موسى بن مردويه إلى الأصبغ بن نباتة

⁽١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٠٢ ح١٤٨، وراجع: المناقب للخوارزمي: ١٩٣ ح ٢٣٢.

 ⁽٢) رواه عنه: ابن طاووس في الطرائف: ١٠٢ ح ١٤٩، المجلسي في بحار الأنوار ٣٨: ٣٨، الماحوزي في كتاب الأربعين: ٩٠، وراجع: إحقاق الحق ٥: ٦٢٦.

⁽٣) في المخطوط: «لم» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٤) المناقب لابن مردويه: ١٤٠ ح ١٤٠، عنه في: الطرائف: ١٠٣ ح ١٥٠.

قال: لمّا أُصيب زيد بن صوحان يوم الجمل أتاه عليّ الله وبه رمق، فوقف عليه أميرالمؤمنين عليّ بن أبي طالب الله فقال: رحمك الله يا زيد فوالله ما عرفتك إلّا خفيف المؤونة كثير المعونة. قال: فرفع إليه رأسه وقال: وأنت رحمك الله فوالله ما عرفتك إلّا بالله عالماً (۱)، وبا ياته عارفاً (۲)، والله ما قاتلت معك من جهل ولكني سمعت حذيفة بن اليمان يقول: سمعت رسول الله على أمير البررة وقاتل الفجرة؛ منصور من نصره، مخذول من خذله، ألا وإنّ الحقّ معه ـ ثلاث مرّات _ ألا فميلوا معه (۱).

ومنها: في كتاب المناقب أيضاً لابن مردويه بإسناده إلى ثابت مولى أبي ذرّ عن أمّ سلمة قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: عليّ مع القرآن، والقرآن معه، لا يفترقان حتّى يردا علَى الحوض (٤).

٦٠٤ - ﴿ فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ (٥).

تدلّ على وجوب اللطف على ما برهن عليه في العقل أيضاً، فنقول: كلّ غير معصوم مانع من ألطاف الإمام بالإمكان، ولا شيء من الإمام بمانع من ألطاف الإمام بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

والصغرى مبيّنة.

⁽١) في المخطوط «عارفاً» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٢) في المخطوط: «وبإمامته عالماً» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٣) المُناقب لابن مردويه: ١٦٣ ح ٢٠٤، عنه في: المناقب للخوارزمي: ١٧٧ ح ٢١٥، نهج الإيـمان لابن جبر: ١٩٠،الطرائف لابن طاووس: ١٠٣ ح ١٥١،الأربعين للماحوزي: ٩٧.

⁽٤) مناقب عليّ بن أبي طالب التيلِّ لابن مردويه: ١١٧ ح١٤٣، عنه في: الطرائف: ١٠٣ ح١٥٢، كتاب الأربعين للماحوزي: ٩٧.

⁽٥) الأنعام (٦): ٥٤.

٣٧٦......إثبات الإمامة /ج٢

والكبرى مبرهنة؛ لأنّ الإمام إنّما نُصب للألطاف بالضرورة، فمحال أن يكون هو مانعاً منها بالضرورة، (ولأنّ الإمام إن كان برضاه تعالى فكيف يجوز منعه)(١). لا يقال: لا نسلّم أنّ النتيجة ضرورية، وقد بيّن ذلك في المنطق(٢).

لأنّا نقول: قد برهن عليها في المنطق سلمنا كون النتيجة دائمة ممّا لا شكّ فيه، وبه يتمّ المطلوب (٣).

٦٠٥ - ﴿ قُل لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴾ (٤).

عمومه وحصر قوله «لا أتبع إلّا ما يوحى إليّ» تدلّ على أنه على أنه على إلّا يعمل إلّا بالوحي، وعلى عدم ... (٥) جواز العمل في الأحكام الإلهيّة بالرأي ولا بأهواء الغير لأنّه يوجب الضلال، فإنّ المعنى: إن اتّبعت أهواءهم قد ضللت إذاً، فإذا كان اعتماد النبيّ على أهواء الغير يوجب الضلال فغيره به أولى على ما لا يخفى، ولأنّه أمر غيره بتبعيّته وبالاقتداء به وإطاعته على ما نطقت به الآيات ورتّب العذاب على المتولّي عنه، وقال: ﴿هٰذَا بَصَائِرُ ﴾ فلا يجوز لكم ﴿ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٢) فلا يجوز على غيره، فلو رضي الله سبحانه ورسوله بالاختيار والأهواء لزم التناقض في قوله تعالى.

فإن قلت: إنَّكم قد جوّزتم الاجتهاد وهو ليس إلّا بالرأي فكيف؟

⁽١) ما بين القوسين لم يرد في الألفين.

⁽٢) انظر: القواعد الجليّة في شرح الرسالة الشمسيّة: ٣٦٣-٣٦٣، الجوهر النضيد: ١١٨-١١٩.

⁽٣) الألفين: ٣٦٩السادس والثمانون من أدلّة المائة الثامنة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للثِّلا.

⁽٤) الأنعام (٦): ٥٦.

⁽٥) توجد هناكلمة غير واضحة في المخطوط.

⁽٦) الأعراف (٧): ٢٠٣.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام علي /سورة الأنعام.....

قلت: هذا الذي جوّزناه مصدره أيضاً الوحي؛ لأنّه من القواعد التي أُخرجت من أهل العصمة صلوات الله عليهم.

لا يقال: إنّ الذي يفهم من الآية من عدم جواز القول بالأهواء مختصّ بالأُصول، والإمامة من الفروع وهذا هو الجمع الموافق.

لأنّا نقول: على تقدير أنّها من الاجتهاديّات فيلزمكم القول بالنقيضين؛ فإذا كان من هذا فلابدٌ لكم من تجويز الخطأ فيه فيجوز لكلّ من المجتهدين القول بنقيض ما عليه الآخر وهو خلاف إجماع الكلّ، وبذلك بتر(۱) ما قيل بالاختصاص في الآيات به نفسه(۲)؛ تأمّل.

٦٠٦ - ﴿ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ ﴾ (٣).

الحصر يقتضي العلم به وهو ليس إلّا بالمعصوم.

٦٠٧ - ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُوْلَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُم

في الألفين: فنقول: كلّ ذنب ظلم لقوله تعالى: ﴿ وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ﴾ (٥) والمراد بالحدود هنا الأوامر والنواهي بإجماع الأُمّة، وليس المراد الكلّ، بل كلّ واحد منها، بل أيّ واحد كان منها، وهي عامّة في كلّ أمر ونهي، بمعنى أنّ تعدّي كلّ واحد بانفراده ظلم بإجماع الأُمّة، وقوله تعالى «لم يلبسوا إيمانهم بظلم»

⁽١) كذا الكلمة في المخطوط.

⁽٢) كذا العبارة في المخطوط.

⁽٣) الأنعام (٦): ٧١.

⁽٤) الأنعام (٦): ٨٢.

⁽٥) الطلاق(٦٥): ١.

قوله «ظلم» نكرة في معرض النفي فيكون للعموم، فيلزم أن لا يصدر مع إيمانهم منهم ذلك، وهذا معنى العصمة، ولا شكّ أنّ للنبيّ عَيَّ هاتان المرتبتان؛ لأنّه داع للناس إلى الأولى، أعني تحصيل الإيمان، والثاني نفي الظلم والذنوب؛ فيكون معصوماً، والإمام قائم مقامه؛ لأنّ طاعته مساوية لطاعة النبيّ عَيَّ فيكون داعياً إلى المرتبين فلابد من تحقّقهما فيه؛ فيكون الإمام معصوماً (١).

ثاني الوجهين: الأمن والهداية بحصول هاتين المرتبتين والإمام طريق إليهما؛ لأنّه هاد وبه يحصل الأمن للمكلّف، وغير المعصوم ليس كذلك بالضرورة؛ لحصول الخوف من امتثال أوامره ونواهيه وخصوصاً فيما بني على الاحتياط التام كالدماء والفروج؛ فإنّ غير المعصوم يجوز للمكلّف فيه شيئين: أحدهما الخطأ، والثاني: تعمّده للخطأ بغلبة القوّة الشهويّة والسبعيّة، فلابد وأن يكون الإمام معصوماً؛ وهو المطلوب(٢).

وأُيِّد بما في تفسير الصافي عن العيّاشي عن الصادق اللهِ: «ولم يلبسوا إيمانهم بظلم» قال: آمنوا بما جاء به محمّد على من الولاية ولم يخلطوها بولاية فلان وفلان (٣).

٦٠٨ - ﴿ وَمَنْ أَظْلُمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ (٤).

غير المعصوم كذلك بالإمكان، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة؛ فلا شيء

⁽١) الألفين: ٣٧٥ السابع والتسعون من أدلّة المائة الثامنة الدالّة على وجوب عصمة الإمام النَّيْلِا، مع اختلاف قليل بالألفاظ.

⁽٢) الألفين: ٣٧٥ الثامن والتسعون من أدلَّة المائة الثامنة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

 ⁽٣) تفسير الصافي ٢: ١٣٦، وراجع: تفسير العياشي ١: ٣٦٦_٣٦٩ ح ٤٩، وانـظر: الكـافي ١: ٤١٣ ح ٣٠٠ ح٣.

⁽٤) الأنعام (٦): ٩٣.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام الطي / سورة الأنعام...... ٣٧٩

من غير المعصوم بإمام بالضرورة أو الدوام على اختلاف الرأيين.

وأُيَّد بما في تفسير الصافي عن العيّاشي في تأويله: من ادّعى الإمامة دون لامام(١).

٦٠٩ - ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ ﴾ (٧).

النجوم إمّا على ما هو الظاهر فيلزمه على طريق الأولويّة الإمام المعصوم في كلّ دهر؛ ليهتدوا به في إصلاح معاشهم ومعادهم، أو الأعم، أو خصوص الأئمّة، وعلى أيّ تقدير يلزم المطلوب.

وأُيِّد بما قال عليّ بن إبراهيم في تفسيره: إنّ النجوم هم آل محمّد الله النجوم الاهتداء لا يحصل إلّا بهم، ولقول أميرالمؤمنين الله: مثل آل محمّد كمثل النجوم إذ هوى (٤) نجم طلع نجم، وأين هدى النجوم من هدايتهم وهو الهدى الذي يوصل به إلى جنّات النعيم، وهدى النجوم لمن لا يهتدي بهدايتهم يوصل إلى دركات الجحيم، فعلى محمّد وآله من ربّنا الكريم أكمل الصلاة وأفضل التسليم (٥).

$^{(7)}$. ﴿ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ $^{(7)}$.

لابدّ أن يكون لذلك القوم رجحان ليس في غيرهم به استعداد، لذلك فإنّ

⁽١) تفسير الصافي ٢: ١٤٠، وراجع: تفسير العيّاشي ١: ٣٧٠ - ٦١.

⁽٢) الأنعام (٦): ٩٧.

⁽٣) تفسير القمّي ١: ٢١١.

⁽٤) في تأويل الآيات: «خفي».

⁽٥) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٦٤ ح٤.

⁽٦) الأنعام (٦): ٩٧.

الآيات جمع محلّى باللّام وهو يفيد العموم (١)، ولا ريب أنّ غير المعصوم لا يعلم بها كما هي جميعها على ما دلّ عليه مقدّمة بطلان الترجيح بدون مرجّح، ويرشد إلى ذلك كونه اللّام للاختصاص، فلابدّ أن يكون المراد بالقوم المعصومين أو من كان يقتبس العلم منهم.

وأُكِّد ذلك بما قال تعالى بعد هذا: ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَـفْقَهُونَ ﴾ (٢) و: ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَوْمِنُونَ ﴾ (٣).

﴿ قَدْ جَاءَكُم بَصَائِرُ مِن رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا ﴾ (٤).

٦١١ - ﴿ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ﴾ (٥).

كلّ غير معصوم يمكن له هذه.

٦١٢ ـ ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ (٦).

لو لم يكن إماماً معصوماً بعده ﷺ لزم عدم إتمام الحجّة؛ هذا خلف.

وأُيِّد بما في تفسير الصافي عن الكافي عن الصادق الله: إنَّ الإمام يسمع (٧) في بطن أُمّه فإذا ولد خُطَّ بين كتفيه _وفي رواية: بين عينيه، وفي أُخرى: على عضده الأيمن _: ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلً لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ

⁽١) العدّة في أصول الفقه ١: ٢٧٦، مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٢.

⁽٢) الأنعام (٦): ٩٨.

⁽٣) الأنعام (٦): ٩٩.

⁽٤) الأنعام (٦): ١٠٤.

⁽٥) الأنعام (٦): ١١٢.

⁽٦) الأنعام (٦): ١١٥.

⁽٧) في الكافي: «ليسمع».

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام الطيخ /سورة الأنعام............ ٣٨١

الْعَلِيمُ ﴾ ، فإذا صار الأمر إليه جعل الله له عموداً من نور يبصر به ما يعمل أهل كلّ للدة (١).

وفي رواية: فبهذا احتجّ الله على خلقه (٢).

٦١٣ ـ ﴿ وَإِن تُطِعْ أَكْثَرَ مَن فِى الأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ (٣).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّ كلّ غير معصوم له هذه الصفات بالإمكان، ولا شيء من الإمام له هذه الصفات بالضرورة وإلّا لكان ترك نصبه لطفاً ونصبه إضلالاً؛ ينتج: لا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة (٤٠).

٦١٤ ـ ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِم بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ (٥).

مثل ما مرّ.

٦١٥ ـ ﴿ أَوَمَنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِى بِهِ فى النَّاسِ كَمَنْ مَّثَلُهُ فِى الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِج مِنْهَا ﴾ (٦).

ظاهرها بيان ثلاث فرق:

من كان في الظلمات وخرج عن استعداده الذي جُعلت فيه الفطرة كأهل الطبع

⁽١) تفسير الصافي ٢: ١٥١، وراجع: الكافي ١: ٣٨٧ ح ٤ باب مواليد الأثمّة المهيكاني . وانظر: الوافي ٣: ٨٨ ح ١٢٩٣، تفسير نور الثقلين ١: ٧٦١ ح ٢٥٣، بحار الأنوار ٢٥: ٤٠.

⁽٢) تفسير الصافي ٢: ١٥١.

⁽٣) الأنعام (٦): ١١٦.

⁽٤) الألفين: ٣٨٦ الثلاثون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليُّة.

⁽٥) الأنعام (٦): ١١٩.

⁽٦) الأنعام (٦): ١٢٢.

على ما دلّ عليه عموم «ليس بخارج منها»، وقوله «الناس» إشارة إلى أنّهم ربّ ما كانوا في الظلمات وربّما كانوا على الهداية.

«وأحييناه إلخ» إشارة إلى من كان معصوماً كان أصل...(۱) الإمكاني يقتضي الجهل فلابد إن كان في حكم الميّت أو كان ميتاً ليس له حياة في الواقع فجعل منه وصف العصمة على ما أشار إليه الجعل وهو وإن كان ظاهرياً إلّا أنّه يعضد بطريق العقل من حصر الناس في الثلاثة، ونضم بطلان الترجيح بدون مرجّح ونفصّل الفصول على ما دلّ عليه العقل والآية أيضاً، تمّ الدليل.

وبطريق آخر: إنّ المراد بالنور إمّا القرآن أو العقل أو النبيّ أو الإمام، والآخر يفيد المطلوب، أو المركّب منه مع غيره، وهو أيضاً تامّ، أمّا المجرّد عنه فلأنّ القرآن والعقل غير وافيين _لما مرّ _ والنبيّ وإن كان وافياً لكنّه في زمانه، والسنّة كالقرآن في الإجمال؛ فثبت أنّ المراد بالنور ما هو مشتمل عليه، وإذا كان غير معصوم أو منصوص لم يكن نوراً ولا اهتداء؛ هذا خلف.

وأُيِّد بما في تفسير الصافي قال: في الكافي عن الباقر على «ميتاً» لا يعرف شيئاً و«نوراً يمشي به في الناس» إماماً يؤتم به «كمن مثله في الظلمات» الذي لا يعرف الإمام (٢).

والعيّاشي^(٣) مثله.

وعنه على الله الذي لا يعرف هذا الشأن، يعني هذا الأمر، «وجعلنا له نوراً» إماماً يأتم به، يعني علي بن أبي طالب «كمن مثله في الظلمات» قال بيده هكذا هذا

⁽١) هنا الكلمة غير واضحة في المخطوط.

⁽٢) تفسير الصافي ٢: ١٥٣، وراجع: الكافي ١: ١٨٥ ح١٣ باب معرفة الإمام والرد إليه.

⁽٣) تفسير العيّاشي ١: ٣٧٥_٣٧٦ ح ٨٩، عنه في: تفسير الصافي ٢: ١٨٣.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة الأنعام.....٣٨٣ النجلق الذين لا يعرفون شيئاً (١).

وفي المناقب: عن الصادق الله: كان ميتاً عنّا فأحييناه بنا(٢).

والقمّي قال: كان جاهلاً عن الحقّ والولاية فهديناه إلينا. قال: النور الولاية «في الظلمات» يعنى ولاية غير الأئمّة الملك (٣).

وفي الكافي عن الصادق الله في حديث قال: إنّ الله عزّ وجلّ يُخْرِجُ الحيّ من الميّت ويُخْرِجُ الميّت من الحيّ؛ فالحيّ المؤمن الذي يخرج طينته من طينة الكافر، والميّت الذي يخرج من الحيّ هو الكافر الذي يخرج من طينة المؤمن؛ فالحيّ المؤمن والميّت الكافر، وذلك قوله عزّ وجلّ «أومن كان ميتاً فأحييناه إلخ» (1).

٦١٦ - ﴿ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِندَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَاكَانُوا يَمْكُرُونَ ﴾ (٥).

في الألفين: كلّ غير معصوم يمكن له هذه الصفة بالضرورة، ولا شيء من الإمام له هذه الصفة بالضرورة؛ فلا شيء من المعصوم بإمام بالضرورة (٦٠).

٦١٧ - ﴿ فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَام ﴾ (٧).

⁽١) تفسير العيّاشي ١: ٣٧٦ - ٩٠، وراجع: تفسير الصافي ٢: ١٥٣، تفسير البرهان ٢: ٤٧٦ ح ٣٦٤٩. (٢) المناقب لابن شهر أشوب ٣: ٢٦، عنه في: تفسير الصافي ٢: ١٥٣.

⁽٣) تفسير القمّي ١: ٢١٥، عنه في: تفسير الصافي ٢: ١٥٣، بحار الأنوار ٦٤: ٣٠.

⁽ ٤) الكافي ٢: ٥ باب طينة المؤمن والكافر ، عنه في: تفسير الصافي ٢: ١٥٤، تفسير البرهان ٢: ٤٥٦ - حـ ٣٥٧٩.

⁽٥) الأنعام (٦): ١٢٤.

⁽٦) الألفين: ١٣٨٧ الرابع والثلاثون من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّد.

⁽٧) الأنعام (٦): ١٢٥.

[إذا فعل المكلّف ذلك وبذل الطاعة، فإمّا أن يتمّ لطفية الإمام بالضرورة، أو لا] (١) دائماً أو لا، والأوّل يستلزم العصمة وإلّا لم يكن القطع بتمام لطفيّة الإمام (٢)، وإن كان الثاني فيكون عدم اللطف الموقوف عليه الفعل من الله ومن الإمام فينتفي تكليف المكلّف بالفعل، بحيث لا يبقى مكلّفاً بالفعل، فلو لم يكن الإمام معصوماً أمكن أن يخرج المكلّف عن التكليف بالفعل مع حصول الأمر، ومع عدم علم المكلّف بخروجه عن التكليف، وهذا هو بعينه تكليف ما لا يطاق؛ كذا قال في الألفين (٣).

٦١٨ ـ ﴿ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ﴾ (١٠).

لو كان الإمام غير معصوم أو منصوص؛ لزم عدم الرحمة التامّة، ومرّ.

٦١٩ ـ ﴿ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٥).

على طريق الشكل الثاني ظاهر.

٦٢٠ - ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ (١).

كلّ غير معصوم قد تبع الشيطان، ولا شيء ممّن يتّبع الشيطان بإمام بالضرورة، لا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

أمّا الصغرى؛ فلأنّه لو لم يتّبع الشيطان في وقت ما كان معصوماً، وقد فرض غير معصوم؛ هذا خلف.

⁽١) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط ، بل أثبتناه من المصدر.

⁽٢) في المخطوط: «بتمامه للإمام» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٣) الأُلْفِين: ٢٤٨ السبعون من أدلُّة المائة الخامسة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتَّلِّة.

⁽٤) الأنعام (٦): ١٣٣.

⁽٥) الأنعام (٦): ١٣٥.

⁽٦) الأنعام (٦): ١٤٢.

وأمّا الكبرى؛ فلقوله تعالى: ﴿ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُومًا مَدْحُورًا لَمَن تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلاَنَ جَهَنَّمَ مِنكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (١) دلّ هذا على أنّ من يتبع الشيطان سواء كان دائماً أو في وقت واحد في عمل واحد يستحقّ دخول جهنّم، ومن يستحقّ دخول جهنّم بعمل لا يجوز أن يُتبّع في كلّ عمل وقوله وفعله وإلّا لكان إماماً من أئمّة النار فهلك باتباعه، ولا يمكن أن يتبع أصلاً [وإلّا فلا] (١) فائدة في نصبه أو في البعض منه فيلزم منه محالان: أحدهما إفحامه، والثاني: يلزم عدم اتباعه مطلقاً، بل فيما يعلم صوابه إمّا من اجتهاده، أو من غيره، فلا فائدة في نصبه (١).

٦٢١ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٥).

غير المعصوم بالفعل ظالم بالفعل، ولا شيء من الظالم بالفعل بهادٍ بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بهاد بالضرورة.

أمّا الصغرى؛ فلأنّ القرآن الكريم نطق في عدّة مواضع أنّ مرتكب الذنب ظالم لنفسه، فإن كان الذنب بظلم الغير فلاكلام في أنّه ظالم قطعاً للغير ولنفسه.

أمّا الكبرى؛ فبهذه الآيــة، ومــن لم يــهده الله لا يــصلح أن يــجعله الله هــادياً

⁽١) الأعراف(٧): ١٨.

⁽٢) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط ، بل أثبتناه من المصدر.

⁽٣) الألفين: ٤٤١ الثامن والتسعون من أدلة المائة العاشرة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليًّ إلى

⁽٤) آل عمران (٣): ٣١.

⁽٥) الأنعام (٦): ١٤٤.

بالضرورة؛ فثبت قولنا: لا شيء من غير المعصوم بهاد بالضرورة فبجعلها صغرى [لقولنا](١) كلّ إمام هاد بالضرورة ينتج: لا شيء من غير المعصوم بهاد بالضرورة؛ هذا في غير المعصوم بالفعل.

وأمّا غير واجب العصمة، أي غير معصوم بالإمكان الخاصّ.

فنقول: كلّ غير معصوم بالإمكان ظالم بالإمكان، ولا شيء من الإمام بظالم بالضرورة، ينتج: لا شيء من غير المعصوم بالإمكان بالضرورة؛ فيجب عصمة الإمام.

أمّا الصغرى؛ فبديهيّة.

وأمّا الكبرى؛ فبمقتضى الآية؛ فإن كان كلّ إمام يهديه الله بالضرورة لا ينصب تعالى إماماً للهداية وليس بمهتد يلزم منه أحد الأمرين وهو إمّا الجهل أو الإغراء به أو نقض الغرض، واللّازم بقسميه باطل، وبالجملة فجعل من هو غير مهتد هادياً قبيح بالضرورة؛ كذا في الألفين (٢).

٦٢٢ ـ ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ﴾ (٣).

في الألفين: اعلم أنّ الفـواحش عـامٌ ^(٤) لا يـعلم تـفصيلها [بـالتحقيق]^(٥) إلّا

⁽١) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط، بل أثبتناه من المصدر.

⁽٢) الألفين: ٤٦٦ العاشر من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عليُّلا.

⁽٣) الأنعام (٦): ١٥١.

⁽٤) في المخطوط: «علم» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٥) في المخطوط «بالحق» وما أثبتناه من المصدر.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة الأنعام........... ٣٨٧

المعصوم لاختلاف الأُمّة، وليس ترجيح قول بعض المجتهدين أولى من العكس، والترجيح بلا مرجّح محال(١).

وأيضاً: كلّ غير معصوم يمكن أن يفعل ذلك كلّه، فعلى تقدير وقوع هذا الممكن لا يكون عاقلاً، وكلّ غير معصوم يمكن له أن يكون متّصفاً بفعل هذه وبعدم العقل، ولا شيء من الإمام بمتّصف بشيء من هذه وبعدم العقل بالضرورة؛ إذ الإمام إنّما نصب لمنع المكلّف من هذه والمؤاخذة عليها، فيستحيل اتصافه بها بالضرورة؛ فينتج: لا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

٦٢٣ _ ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ (٤).

في الألفين: أقول: المراد هنا بالحقّ الحقّ المعلوم يقيناً، فعلى هذا الحدود والقصاصات لا يجوز إلّا بالاستظهار التامّ، وهو مبنيّ على قول الإمام؛ فإنّ الحدود إليه والقصاص هو الذي هو يأمر به، فإن لم يكن معصوماً لم يحصل الاحتياط والعلم بقوله؛ فدلّ على أنّ الإمام يجب أن يكون معصوماً (٥).

٦٢٤ ـ ﴿ ذٰلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (٦).

⁽١) الألفين: ٤١٥ الأوّل من أدلّة المائة العاشرة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليَّلاً.

⁽٢) تفسير الصافي ٢: ١٦٩، وراجع: تفسير القمّي ١: ٢٢٠.

⁽٣) الألفين: ٣٨٨ السابع والثلاثون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للسلِّل.

⁽٤) الأنعام (٦): ١٥١.

⁽٥) الألفين: ٤١٥ الثاني من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عَالْيَالْإِ.

⁽٦) الأنعام (٦): ١٥١.

/٣٨.....اثبات الإمامة /ج ٢

هذا تأكيد لما سبق فيجب ذلك الاحتياط وإنّما يتم من المعصوم (١٠). (٢) مدا تقرّبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلّا بِالّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ (٣).

هذا الاستثناء للإمام لا لغيره، ولا يجوز لغيره التصرّف فيه؛ فغير المعصوم لا فهذا الاستثناء للإمام لا لغيره، ولا يجوز لغيره التصرّف فيه؛ فغير المعصوم لا يؤمّن عليه، ولا يعلم وجه الأحسن، ولا ولايته له عليه؛ لمساواته غيره لو لم يكن معصوماً؛ فلابد من إمام معصوم (٤٠).

7۲٦ ـ ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا ﴾ (٥). الأمر بالعدالة في العلم والقول، ولا يتمّ إلّا بالعلم بالأحكام الواجبة والمحرّمة وهو يتوقّف على المعصوم بالشكل الثاني أيضاً.

٦٢٧ ـ ﴿ وَأَنَّ هَٰذَا صِرَاطِى مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (٦).

وجه الاستدلال على ما في الألفين: أنّه جعل طريق الصواب والنجاة في جميع الأحكام الشرعيّة والعقليّة واحداً مستقيماً، وذكر أنّ في الاختلاف ضلالاً عن ذلك الطريق وحذّر منه؛ لأنّ قوله «فتفرّق بكم عن سبيله» في معرض التحذير من اتّباع غير ذلك الطريق المستقيم، وذلك يحتاج إلى تحصيله علماً وعملاً واعتقاداً،

⁽١) في المصدر: «بالمعصوم».

⁽٢) الأَلْفين: ٤١٥ الثالث من أُدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عاليُّلا.

⁽٣) الأنعام (٦): ١٥٢.

⁽٤) الألفين: ١٥٤ الرابع من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للَّيِّلا.

⁽٥) الأنعام (٦): ١٥٢.

⁽٦) الأنعام (٦): ١٥٣.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام علي /سورة الأنعام.......... ٣٨٩

ولا يحصل إلّا من النبيّ ﷺ وبعده من الإمام المعصوم بالضرورة (١)، فيجب أن يكون الإمام معصوماً (٢).

ويؤيّده ما في تأويله في تأويل الآيات الظاهرة عن عليّ بن إبراهيم في تفسيره قال: حدّثني أبي، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن أبي بصير، عن أبي جعفر الله في قوله «وأنّ هذا صراطي مستقيماً فاتّبعوه» قال: طريق الإمامة فاتّبعوه «ولا تتّبعوا السبل» أي طريقاً غيرها «ذلكم وصّاكم به لعلّكم تتّقون» (٣).

أي سبيله التي هي الصراط المستقيم وسبيله القويم الهادي إلى جنّات النعيم (٦).

وفي تفسير الصافي: في الاحتجاج عنه ﷺ في خطبة الغدير: معاشر الناس، إنّ الله قد أمرني ونهاني، وقد أمرت عليّاً ونهيته فعلم الأمر والنهي من ربّه؛ فاسمعوا

⁽١) «بالضرورة» لم ترد في المصدر.

⁽٢) الألفين: ٤٣٩ النَّامن والتَّمانون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للَّيِّلا.

⁽٣) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٦٧ ح ٩، عنه في: بحار الأنوار ٢٤: ١٧ ح ٢٥.

⁽٤) في المخطوط والمصدر: «أبي بريدة» فيه تصحيف، والصحيح ما أثبتناه، راجع ترجمته في: أسد الغابة ٥: ١٤٦، سير أعلام النبلاء ٣: ٤٠، معجم رجال الحديث ٢١: ٤٣ وهو الموافق أيضاً لما في المناقب لابن شهر آشوب.

⁽٥) نهج الإيمان: ٥٣٩، وراجع: المناقب لابن شهر أشوب ٢: ٢٧٠، تفسير البرهان ٢: ٤٩٩ ح. ٣٧٠٠.

⁽٦) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٦٧ ح ١٠.

لأمره تسلموا، وأطيعوه تهتدوا، وانتهوا لنهيه ترشدوا، وصيروا إلى مراده ولا تتفرّق بكم السبل عن سبيله. معاشر الناس، أنا الصراط المستقيم (۱) الذي أمركم باتباعه ثمّ عليّ من بعدي، ثمّ ولدي من صلبه أثمّة يهدون بالحقّ وبه يعدلون (۲).

والعيّاشي عن الباقر الله أنّه قال لبريد العجلي: تدري ما يعني بـ «صراطي مستقيماً»؟ قال: قلت: لا. قال: يعني ولاية عليّ والأوصياء.

قال: وتدري ما يعني «فاتبعوه»؟ قال: قلت: لا. قال: يعني عليّ بن أبى طالب الثِّلاِ.

قال: وتدري ما يعني «ولا تتّبعوا السُّبُل»؟ قال: قلت: لا. قـال: ولايــة فــلان وفـلان والله.

٦٢٨ ـ ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١).

فيه أشياء على ما في الألفين:

الأُولى: تحريض تامٌ على التقوى.

الثاني: دلاله على أنها إنها تحصل من هذا الطريق المستقيم المعلوم بالضرورة.

⁽١) في الاحتجاج: «صراط الله المستقيم» وما في المتن كما في تفسير الصافي.

⁽٢) تفسير الصافي ٢: ٦٣ و ١٧١، وراجع: الاحتجاج ١: ٧٨.

⁽٣) تفسير الصافي ٢: ١٧١، وراجع: تفسير العيّاشي ١: ٣٨٤ ح١٢٥، عنه في: بحار الأنوار ٣٥: ٣٧١ -١٦.

⁽٤) الأنعام (٦): ١٥٣.

المفتاح الأوّل : أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة الأنعام.......... ٣٩١

الثالث: أنّ التقوى هي الاحتراز عن جميع ما يخالف هذا الطريق، ويحصل العلم بالمباحات والواجبات والمنهيّات، وبالجملة الصواب في كلّ باب والاحتراز عمّا يظنّ أنّه ضلال، ولا يتمّ ذلك إلّا من النبيّ أو الإمام [المعصوم، فيجب المعصوم](١).(١)

٦٢٩ - ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِى أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَئْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً ﴾ (٣).

في الألفين: وجه الاستدلال أن نقول: القرآن الكريم أكمل من التوراة، وهي فصّلت كلّ شيء من الأحكام، وطريق الصواب وهدى للعباد ورحمة لهم في المعاش والمعاد، ورحمة للذين خوطبوا بها وكُلِّفوا بها، فيجب أن يكون القرآن كذلك وأزيد، ولا يعلم ذلك في كلّ حكم منه بالنصّ إلّا من طريق العلم، وهو النبيّ عَيَّا أو الإمام المعصوم بالضرورة؛ فيجب الإمام المعصوم، فيمتنع أن يكون الإمام غير معصوم (3).

٦٣٠ ـ ﴿ وَهٰذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (٥).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّه حصر الرحمة في اتّباع هذا الكتاب فيلزم أن ينحصر فيه الصواب فلا تؤخذ الأحكام إلّا منه أو من سنّة النبيّ عَيَالَيْهُ، وكلّ ما فيها فقد نطق القرآن بوجوب اتّباعه، ولا يجوز ذلك ويجب التقوى، فيجب تحصيل

⁽١) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط، أضفناه من المصدر.

⁽٢) الألفين: ٤٣٩ التاسع والثمانون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للشُّلِّ.

⁽٣) الأنعام (٦): ١٥٤.

⁽٤) الألفين: ٤٣٩ التسعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عليُّلا.

⁽٥) الأنعام (٦): ١٥٥.

٣٩٢......إثبات الإمامة /ج٢

العلم به، ولا يعلم ذلك إلا بالنبيّ أو الإمام المعصوم فإنّهما المبنيّان للأحكام يقيناً، فيجب النبيّ أو الإمام المعصوم، وهو المطلوب(١).

٦٣١ _ ﴿ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ $^{(1)}$.

في الألفين: أمر بالتقوى عقيب الأمر باتباع هذا الكتاب، فهذا تحريض على عدم تجويز اتباع غيره، ولا يمكن إلّا بالمعصوم، وليس إلّا النبيّ أو الإمام (٣).

﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِى الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ * هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَن تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا ﴾ (١٠).

غير المعصوم له هذا بالإمكان، ولا شيء من الإمام له هذه بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

وأُيِّد بما في تأويل الآيات الظاهرة: تأويله: قوله «يأتي ربّك» أي يأتي ربّك بجلائل آياته بإهلاكهم وعذابهم، وقوله «بعض آيات ربّك» نحو الدابّة وطلوع الشمس من مغربها أو (٥) الدجّال أو (١) الدخان وغيرها من الآيات وغير ذلك من علامات ظهور القائم اللهذابية (٧).

⁽١) الألفين: ٤٣٩ الحادي والتسعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

⁽٢) الأنعام (٦): ١٥٥.

⁽٣) الألفين: ٤٣٩ الثاني والتسعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّة.

⁽٤) الأنعام (٦): ١٥٧_١٥٨.

⁽٥) في المصدر: «و».

⁽٦) في المصدر: «و».

⁽٧) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٦٨ ح١٠.

وروي في تأويل هذه الآية في [كتاب] الكليني عن هشام بن الحكم عن أبي عبدالله الله عزّ وجلّ «لاينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل» قال: يعني في الميثاق «أو كسبت في إيمانها خيراً» قال: الإقرار بالأنبياء والأوصياء وأمير المؤمنين خاصة، لا ينفع نفساً إيمانها لأنها سلبت (١).

فقوله «من الميثاق» أي يوم الميثاق المأخوذ عليهم في الذرّ لله تعالى بالربوبيّة، ولمحمّد عَيَّا بالنبوّة، ولعليّ الله بالولاية والوصيّة؛ فالذي يكون منهم قد أمن من يوم الميثاق ينفعه إيمانه الآن، ومن لم يكن أمن لم ينفعه الإيمان لأنّه قد سُلب أولاً، والله المستعان وعليه التكلان (٢).

وفي الإكمال عنه الله في هذه الآية: يعني خروج القائم المنتظر ٣٠).

وعنه الله قال: الآيات هم الأئمّة الله الله المنتظر القائم الله فيومئذٍ لا ينفع نفساً إيمانها (٤٠).

وعن أميرالمؤمنين الله في حديث يذكر فيه خروج الدجّال وقاتله، يقول في آخره: إلّا أنّ بعد ذلك الطامّة الكبرى. قيل: وما ذلك يا أميرالمؤمنين الله؟ قال: خروج دابّة الأرض من عند الصفا معها خاتم سليمان وعصا موسى، تضع الخاتم على وجه كلّ مؤمن فينطبع فيه: هذا مؤمن حقّاً، وتضعه على وجه

⁽١) الكافي ١: ٢٦٨ ح ٨١ باب فيه نكت ونتف من التنزيل عنه في: تفسير الصافي ٢: ١٧٣ ، الوافي ٣: ٩٢٨ ملاء عنه الكافي ٩٢٨ ح ١٦١٢ .

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٦٨.

⁽٣) إكمال الدين وإتمام النعمة ٢: ٣٥٧ باب ما ورد عن الصادق للثيلًا من النص على القائم للثيلاً، عنه في: تفسير الصافي ٢: ١٧٣، بحار الأنوار ٦٤: ٣٣.

⁽٤) إكمال الدين وإتمام النعمة ١: ١٨ السر في أمره تعالى بالسجود لآدم للطِّلْإ، عنه في: تـفسير الصافي ٢: ١٧٣، تفسير البرهان ٢: ٥٠١ ح ٣٧٣٦.

كلّ كافر فيكتب: هذا كافر حقّاً، حتّى إنّ المؤمن لينادي: الويل لك يا كافر، وإنّ الكافر لينادي: طوبى لك يا مؤمن، وددت أن كنت مثلك فأفوز فوزاً عظيماً، ثمّ ترفع الدابّة رأسها فيراها من بين الخافقين بإذن الله جلّ جلاله وذلك بعد طلوع الشمس من مغربها، فعند ذلك ترفع التوبة فلا تقبل توبة ولا عمل يرفع، ولا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً.

ثمّ فسر صعصعة _ راوي هذا الحديث _ طلوع الشمس من مغربها بخروج القائم الثير(١).

٦٣٢ _ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا ﴾ (٢).

الاستدلال به على طريق الشكل الثاني ظاهر.

وأُيِّد بما في تفسير الصافي عن القمّي قال: فارقوا أميرالمؤمنين اللَّهِ وصاروا أحزاباً (٣).

وعن الصادق الله على هذه الآية: فارق القوم ـ والله ـ دينهم (٤).

وفي الحديث النبوي: ستفترق أُمّتي على ثلاث وسبعين فرقة كلّها في النار إلّا واحدة وهي التي تتّبع عليّاً للطِّلاِ^(٥).

⁽١) إكمال الدين وإتمام النعمة ٢: ٧٢٧ باب حديث الدجّال وما يتّصل به من أمر القائم عليَّا ﴿، وراجع: تفسير الصافي ٢: ١٧٣ ـ ١٧٤، وانظر: تفسير نور الثقلين ٤: ٩٧ ح ١٠١.

⁽٢) الأنعام (٦): ١٥٩.

⁽٣) تفسير الصافي ٢: ١٧٤، وراجع: تفسير القمّي ١: ٢٢٢ وعنه في: تفسير البرهان ٢: ٥٠٣ ح ٢٥٠ وعنه في: تفسير البرهان ٢: ٥٠٣ ح ٢٥٠ من تفسير نور الثقلين ١: ٢٨٧ - ٢٨٨ ذيل الحديث ٢٦١.

⁽٤) تفسير الصافي ٢: ١٧٤.

⁽٥) تفسير الصافي ٢: ١٧٤، ونحوه في: معاني الأخبار: ٣٢٣ ح ١ باب معنىٰ الفرقة الواحدة الناجية.

المفتاح الأوّل : أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام الطيخ /سورة الأنعام........... ٣٩٥

وفي المجمع عن الباقر للطِّلا: إنّهم أهل الضلال وأصحاب الشبهات والبدع من هذه الأُمّة(١).

٦٣٣ _ ﴿ قُلْ إِنَّنِى هَدَانِى رَبِّى إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾ الآية (٢).

وجه الاستدلال: أنّه ذكر الطريق الذي أهداه وأوحاه الله إليه، وجعله إليه، وهو الذي يهدي إليه الأُمّة، وهو مستقيم لا عوج فيه، وهو واحد ولا تناقض في أحكامه ولا اختلاف، والإمام إنّما جُعل لهدي الناس إليها ويحملهم عليها ويلزمهم بها، ولا يتمّ ذلك إلّا من المعصوم؛ فيجب عصمة الإمام (٣).

وأيُّد بما في تفسير الصافي عن السجّاد الله على ملّة إبراهيم إلّا نحن وشيعتنا، وسائر الناس منها براء (٤).

٦٣٤ ـ ﴿ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ (٥).

إنّه تحذير عن الاختلاف، ولا يندفع إلّا بإمام معصوم؛ فيجب؛ كذا في الألفين (٦).

ثمّ اعلم ـ ثبّتك الله على الإيمان الذي آمنت في الميثاق إلى حين الفراق،

⁽١) تفسير مجمع البيان ٤: ٢٠٣، وعنه في: تفسير الصافي ٢: ١٧٤، تـفسير نــور الثـقلين ١: ٧٨٣ ح٣٦٣.

⁽٢) الأنعام (٦): ١٦١.

⁽٣) الألفين: ٤٤٠ الثالث والتسعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام لليُّلِّا.

⁽٤) تفسير الصافي ١: ١٩١، وراجع: المحاسن ١: ١٤٧ ح ٥٤ باب ما على ملّة إبراهيم غيركم، بحار الأنوار ٦٤: ٣٣.

⁽٥) الأنعام (٦): ١٦٤.

⁽٦) الألفين: ٤٤٠ الرابع والتسعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّة.

ونجّاك به من أهوال يوم التلاق بميمنة النبيّ وآله خير فعل أحسن الخلاق (۱) _ أنّ هذه السورة قد تضّمت تفضيل أهل البيت المي على أهل الآفاق فلم يخالف في ذلك إلا أهل النفاق، فعليهم من اللعنة قدر الاستحقاق، ولا تناهي لها في الأنفس والآفاق، وعلى أهل البيت الصلاة والسلام من الله سبحانه ومنّا بالآفاق ما حدث الوفاق بالنياق، وسارت النياق بالرفاق (۲).

سورة الأعراف وما فيها من الآيات الدالّة على عصمة الإمام إليًّا

٦٣٥ ـ ﴿ اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِن رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ ﴾ (٣).

وجه الاستدلال: أنّه أمر باتباع ما أُنزل وذلك عام في كلّ الأحكام وفي كلّ الأشخاص، والنبيّ عَلَيْ إنّما أُرسل لتبليغ ذلك الذي أُنزل، ويجب في الحكمة إرساله وإلّا لزم تكليف الغافل وهو محال، ودعاء الناس إليه وحملهم على العمل به، وبعد النبيّ عَلَيْ نصب الإمام لذلك، وإنّما يتوفّر الدواعي إلى اتباعه إذا علم (٤) منه ذلك، وإنّما يحصل لهم العلم إذا كان معصوماً، فلا يتم فائدته إلّا بعصمته فيجب، وإلّا لزم العبث بنصبه. والفرق بين الإمام والنبيّ أنّ النبيّ عَلَيْ مبلّغ عن الله والإمام مبلّغ عنه عَلَيْ كذا في الألفين (٥).

٦٣٦ ـ ﴿ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَن تَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَمَنْ

⁽١) الخَلاقَ _بالفتح _: الحظ والنصيب. النهاية لابن الأثير ٢: ٧٠ «خلق».

⁽٢) الرفاق _بالكسر _: هو حبل يشدّ في عنق البعير إلى رُسغه. لسان العرب ١٠: ١١٩ «رفق».

⁽٣) الأعراف (٧): ٣.

⁽٤) في المخطوط: «علموا» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٥) الألفين: ٤٤٠ السادس والتسعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام الطُّلِلْ.

المفتاح الأوّل : أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة الأعراف.....٣٩٧

خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُم بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴾ (١).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّ الحقّ ما نطق به الكتاب لما تقدّم مراراً، وأنّ الذي يوزن ويثبت من الأعمال الحقّ، فيلزم أن يكون الموزون هو العمل الذي حكم به القرآن الكريم، وإنّما يعلم ذلك من إمام معصوم، وهو ظاهر فيجب، وهو المطلوب(٢).

والاستدلال أيضاً بالجزء الثاني من هذه الآية ظاهر على طريق الشكل الثاني. وأُيِّد بما في تفسير الصافي عن المعاني والكافي عن الصادق الله عن قول الله عز وجل ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ (٣)، قال: هم الأنبياء والأوصياء (٤).

وفي رواية أُخرى: نحن الموازين القسط (٥).

٦٣٧ - ﴿ لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ (٦).

نسبة ذلك إلى الإمام إمّا جائز أو غيره، فإمّا على السواء أو كان في الإمام الفرد الأضعف أو الأشدّ، فإن كان الأوّل فثبت المطلوب، وإن كان الثاني فلزم الترجيح بدون مرجّح، وإن كان الرابع فيلزم ترجيح المرجوح، والثالث _ أعني جواز تسلّط الشيطان على الإمام بالفرد الأضعف من غيره _ فإمّا يمكن نفيه بالكليّة أو لا، الثاني

⁽١) الأعراف(٧): ٨ و ٩.

⁽٢) الألفين: ٤٤١ السابع والتسعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلْج.

⁽٣) الأنبياء (٢١): ٤٧.

⁽٤) تفسير الصافي ٢: ١٨١ ـ ١٨٦، وراجع: معاني الأخبار: ٣١ ـ ٣٢ ح ١ باب معنىٰ الموازين التي توزن بها أعمال العباد، الكافي ١: ٤١٩ ح ٣٦ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية.

⁽٥) تفسير الصافي ٢: ١٨٢.

⁽٦) الأعراف(٧): ١٦.

٣٩٨......إثبات الإمامة /ج ٢

ضروريّ البطلان، وعلى الأوّل فعله إمّا لعجزه تعالى وهو محال، ورضاه بالخطأ وهو أيضاً محال؛ فثبت الأوّل المطلوب.

وأُيِّد بما في تفسير الصافي عن العيّاشي عن الصادق الثَّلِا: الصراط هنا على الثِّلِا(١).

٦٣٨ ـ ﴿ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُومًا مَدْحُورًا لَمَن تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَـهَنَّمَ مِنكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٢).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّ إرسال النبيّ ﷺ ونصب الإمام الله ليحصل به الاجتناب عن اتّباع الشيطان في كلّ الأحوال وفي كلّ الأقوال والأفعال والتروك، وذلك لا يمكن إلّا مع عصمة النبيّ والإمام؛ فيجب (٣).

وبالشكل الثاني أيضاً ظاهر.

٦٣٩ ـ ﴿ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ (١٠).

المراد بالقسط العدل وضد و ونقيضه الفحش على ما دل قوله عز وجل قبل هذه الآية: ﴿ قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ (٥)، فإذا كان النبيّ عَيَّا مأموراً به فيكون غيره أيضاً مأموراً به ؛ لأن المراد بالعدالة ترك المحرّمات والاستباق إلى الواجبات، وهذا واجب على الكل بالإجماع.

⁽١) تفسير الصافي ٢: ١٨٤، وراجع: تفسير العيّاشي ٢: ٩ ح٦، وعنه في: تفسير البرهان ٢: ٥٢١ ح ٥٢٠ ح ٧٩٠٠، بحار الأنوار ٦٠: ٢٢٠ ح ٠٦.

⁽٢) الأعراف(٧): ١٨.

⁽٣) الألفين: ٤٤٠ الخامس والتسعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للثُّلِّة.

⁽٤) الأعراف(٧): ٢٩.

⁽٥) الأعراف(٧): ٢٨.

ولأنّه تعالى أمر الكلّ في قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ ﴾ (١) وقال أمر في قوله: ﴿ فَاعْدِلُوا ﴾ (١) فالإمام أيضاً عادل، والفرق بين عدالة الإمام وغيره أنّ العدالة في الإمام علّة لعدالة غيره مع الشرائط المقرّرة، وهو أيضاً إجماعيّ، فلابد أن يختلف نسبة العدالة إلى الإمام وإلى غيره، وذلك ليس إلّا هو لازم العصمة فيه دون غيره.

وفي تفسير الصافي: ﴿عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ (٧) يعني الأئمّة (٨).

⁽١) النحل(١٦): ٩٠.

⁽٢) الأنعام (٦): ١٥٢.

⁽٣) في المصدر مضمراً «سألته» وفي العيّاشي عن عبد صالح، ولكن في غيبة النعماني: يـعني أبـا عبدالله للتِّلِا .

⁽٤) الأعراف(٧): ٢٨.

⁽٥) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط ، بل أثبتناه من المصدر.

⁽٦) الكافي ١: ٣٧٣ - ٩ باب من ادّعي الإمامة وليس لها بأهل ومن جحد الأئمة أو بعضهم، وراجع: تفسير العيّاشي ٢: ١٨٨، الوافي ٢: ١٨١ ح ٦٤١، الغيبة للنعماني: ١٣١ ح ١٠ ط. نشر صدوق، بحار الأنوار ٢٤: ١٨٩ ح ٩، تفسير العيّاشي ٢: ١٢ ح ١٥.

⁽٧) الأعراف(٧): ٣١.

⁽٨) تفسير الصافي ٢: ١٨٨، وراجع: تفسير العيّاشي ٢: ١٢ ح١٨، تفسير البرهان ٢: ٥٢٨ ح ٣٨٢٥.

٠٤٠ ـ ﴿ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُهْتَدُونَ ﴾ (١).

الاستدلال بالشكل الثاني ظاهر.

أَيِّد بما في تفسير الصافي عن العلل عنه على «إنّهم اتّخذوا الشياطين أولياء من دون الله» يعنى أئمّة [الجور](٢) دون أئمّة الحقّ (٣).

٦٤١ ـ ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ (٤).

غير المعصوم حرّم زينة الله والطيّبات من الرزق بالفعل، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة، فلا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة.

وأُيِّد بما في الكافي عن يونس بن ظبيان قال: قلت لأبي عبدالله الله عن ما لكم في (٥) هذه الأرض؟ فتبسّم ثمّ قال: إنّ الله تبارك وتعالى بعث جبرئيل الله وأمره أن يخرق بإبهامه ثمانية أنهار في الأرض منها سيحان، وجيحان، ونهر بلخ، والخشوع (وهو نهر الشاش)، مهران (وهو نهر الهند)، ونيل مصر، ودجلة، والفرات، فما سقت وما استقت فهو لنا، وما كان لنا فهو لشيعتنا، وليس لعدوّنا منه شيء إلّا ما غصب عليه، فإنّ شيعتنا لفي أوسع ممّا بين ذه إلى ذه يعني السماء والأرض، ثمّ تلا هذه الآية: ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ ﴾ الآية، المغصوبين عليها خاصّة لهم

(١) الأعراف(٧): ٣٠.

⁽٢) ما بين المعقوفتين أثبتناه من علل الشرائع.

 ⁽٣) تفسير الصافي ٢: ١٨٩، وراجع: علل الشرائع ٢: ٦١٠ ضمن حديث طويل رقم ٨١، عنه في:
 تفسير نور الثقلين ٢: ١٨ ح ٥٩، تفسير البرهان ٢: ٥٢٥ ح ٣٨٢٩، بحار الأنوار ٥: ٣٣٣.

⁽٤) الأعراف(٧): ٣٢.

⁽٥) في المصدر: «من».

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام الطّ /سورة الأعراف...... ٤٠١

يوم القيامة بلاغصب(١).

وقيل: معنى ذلك أنّ هذه الأنهار التي هي عمارة الأرض وهي زينة الله التي أخرجت لعباده المطيع والعاصي، والطيّبات من الرزق الحلال منه؛ فالمطيع يتناول حلالاً وهم شيعة آل محمّد عَيَّا ، والعاصي عدوّهم يتناول منها حراماً، فقوله: «هي للذين آمنوا» وهي الأئمّة وشيعتهم «في الحياة الدنيا» بالملك والاستحقاق، فإن نازعهم عدوّهم فيها وغصبهم عليها، فهي يوم القيامة خالصة لهم بغير منازع ولا غاصب (٢).

وفي تفسير الصافي: أنّه قيل: أصلحك الله، ذكرت أنّ عليّ بن أبي طالب الله كان يلبس الخشن، يلبس القميص بأربعة دراهم وما أشبه ذلك ونرى عليك اللباس الجيّد؟! فقال له: إنّ عليّ بن أبي طالب الله كان يلبس ذلك في زمانه لا ينكر ولو لبس مثل ذلك اليوم لشهر به؛ فخير لباس كلّ زمان لباس أهله غير أنّ قائمنا إذا قام لبس لباس عليّ الله ويسير بسيرته (٣).

وفي رواية أُخرى: عن أميرالمؤمنين الله أنّه علّل خشونة مطعمه وملبسه بأنّ الله فرض على أئمّة العدل أن يقدروا أنفسهم بضعفة الناس كيلا يتبيغ (٤) بالفقير فقره (٥).

⁽١) الكافي ١: ٤٠٩ ح ٥ باب أنّ الأرض كلّها للإمام الطِّلْإ، راجع: الوافـي ١٠: ٢٨٧ ح ٩٥٩٢ ولاحـظ بيان بعض كلمات الحديث فيه، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٦٩ - ١٧٠.

⁽٢) راجع: تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧٠ ذيل الحديث ٢.

⁽٣) تفسير الصافي ٢: ١٩٢، وراجع: الكافي ١: ٤١١ ح ٤ باب سيرة الإمام عليَّ في نفسه وفي المطعم والملبس إذا ولي الأمر، الوافي ٢٠: ٧٠٦ - ٢٠٢٩، بحار الأنوار ٤٠: ٣٣٦ - ١٨.

⁽٤) في الوافي: التبيغ: الهيجان والغلبة.

⁽٥) الكافي ١ُ: ٤١١ ح٣ باب سيرة الإمام للنِّل في نفسه وفي المطعم والملبس إذا ولي الأمر ، الوافي م

وفي الكافي عنه على أنّه رآه سفيان الثوري وعليه ثياب كثيرة القيمة حسان، فقال: والله لآتينه ولأُوبّخنّه، فدنا منه فقال: يابن رسول الله على الله ما لبس رسول الله على مثل هذا اللباس، ولا علي ولا أحد من آبائك. فقال له على: كان رسول الله على في زمان قتر مقتر (١) وكان يأخذ لقتره وإقتاره (١)، وإنّ الدنيا بعد ذلك أرخت عزاليها (١) فإنّ أحق أهلها بها أبرارها، ثمّ تلا: ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللّهِ ﴾ الآية، فنحن أحق من أخذ منها ما أعطاه الله غير أنّي _يا ثوري _ما ترى علَيّ مِن لباس إنّما لبسته للناس، ثمّ اجتذب يد سفيان فجرّها إليه ثمّ رفع الثوب الأعلى وأخرج ثوباً تحت ذلك على جلده غليظاً فقال: هذا لبسته لنفسي وما رأيته للناس، ثمّ جذب ثوباً على سفيان أعلاه غليظ خشن وداخل ذلك ثوب ليّن، فقال: لبست هذا الأعلى للناس ولبست هذا الأعلى للناس ولبست هذا الأعلى للناس ولبست هذا الأعلى للناس ولبست هذا الأعلى للناس

٦٤٢ ـ ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ

 [⇒] ٣: ٣٥٧_ ٣٥٨ ح ١٢٥٧، تفسير الصافي ٢: ١٩٢، الوسائل ٥: ١١٢ ح ٣٠٧٣ الباب ٧٢ من أبواب أحكام الملابس ولو في غير الصلاة، تفسير البرهان ٥: ٤٦ ذيل الحديث ٩٧٩٠.

⁽١) قال الجوهري: قَتَرَ على عياله يَقْتُرُ ويَقْتِرُ قَتْراً وقُتُوراً أي ضيّقَ في النفقة، وكذلك التقتير والإقتار، ثلاث لغات. الصحاح ٢: ٧٨٦ «قتر».

⁽٢) كذا في المخطوط والوافي والوسائل والبحار، وفي الكافي المطبوع «واقتداره».

⁽٣) العَزْلاء: فَمُ المزادةِ الأسفل، والجمع العزالي بكسر اللام، وإن شئت فتحت مثل الصحارى، والعَذَاري، الصحاح ٥: ١٧٦٣ «عزل». وقال ابن الأثير في النهاية ٣: ٢٣١ «عزل»: فشبّه اتساع المطر واندفاقه بالذي يخرج من فم المزادة. وفي الوافي ٢: ٤٠٤: عزالي بفتح اللام وكسرها وهي مصب الماء من الراوية ونحوها وإرخاؤها إطلاقها ليكثر صب الماء منها والكلام استعارة لتوسعة النعم.

⁽٤) الكافي ٦: ٤٤٢ ح ٨ باب اللباس، الوافي ٢٠: ٧٠٣ ح ٢٠٢٩٣، تفسير الصافي ٢: ١٩١، الوسائل ٥: ٢٠ ح ٥٧٧٨ الباب ٨ من أبواب أحكام الملابس في الصلاة وغيرها، بحار الأنوار ٤٧: ٣٦٠ ح ٧١.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة الأعراف....... ٤٠٣

الْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (١).

كلّ غير معصوم يمكن له هذه الصفات، ولا شيء من الإمام يمكن له هذه الصفات بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة؛ كذا في الألفين (٢).

وأُيِّد بما في الكافي عن محمّد بن المنصور قال: سألت العبد الصالح عن قول الله عزّ وجلّ ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّى ﴾ الآية، قال: إنّ القرآن له بطن وظهر، فجميع ما حرّم الله في القرآن هو الظاهر، والباطن من ذلك أئمّة الجور، وجميع ما أحلّ الله في القرآن هو الظاهر، والباطن من ذلك أئمّة الحقّ (٤).

وأَيِّد هذا بما روي أنّ الله سبحانه كنّى عن أسماء الأئمّة اللَّيُ في القرآن بأحسن الأسماء وأحبّها إليه، وكنّى عن أعدائهم بأقبح الأسماء وأبغضها إليه (٥).

٦٤٣ ـ ﴿ حَتَّىٰ إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأُولَاهُمْ رَبَّنَا هٰؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلٰكِن لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٦).

في الألفين: كلّ غير معصوم له هذه الصفات بالإمكان، ولا شيء من الإمام له هذه بالضرورة؛ ينتج: لا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة (٧).

⁽١) الأعراف(٧): ٣٣.

^{(1) 12} عوات (1) 11.

⁽٢) الألفين: ٣٨٩السادس والأربعون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للسُّلّا.

⁽٣) في المصدر: «الكتاب» بدل «القرآن».

⁽٤) الكافي ١: ٣٧٤ ح ١٠ باب من ادّعيٰ الإمامة وليس لها بأهل، الوافي ٢: ١٨١ ـ ١٨٢ن ح ٦٤٢، تفسير الصافي ٢: ١٩٤، تفسير البرهان ٢: ٥٣٩ ح ٣٨٦٨، بحار الأنوار ٢٤: ١٨٩ - ١٩٠ ح ١٠.

⁽٥) راجع: تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧١.

⁽٦) الأعراف(٧): ٣٨.

⁽٧) الألفين: ٣٩٠التاسع والأربعون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّخ.

وأيضاً إنّها تدلّ على أن لم يغفر الله [للمقلّدين المخطئين] (١) لأنّه لم يقبل عذرهم حيث قالوا: ربّنا هؤلاء أضلّونا، ولا شكّ أنّ المقلّد إنّما يقلّد لشبهة أوجبت اعتقاده لصلاحيّة التقليد، وكلّ غير معصوم يحتمل فيه ذلك، فلابدّ وأن يكون الإمام معصوماً؛ حتّى يحصل اليقين لمن يقبل قوله ويعمل به (١).

٦٤٤ ـ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذْلِكَ نَجْزِى الْمُجْرِمِينَ ﴾ (٣). الاستدلال به مثل ما مرّ.

وأيَّد بما في تأويل الآيات الظاهرة فقال: تأويله ما ذكره عليِّ بن إبراهيم في تفسيره قال: حدِّثني أبي، عن فضالة، عن أبان بن عثمان، عن ضريس، عن أبي جعفر اللهِ قال: نزلت هذه الآية في أهل الجمل طلحة والزبير، والجمل جملهم (٤٠).

بيان ذلك: أنّ أهل الجمل هم الذين كذّبوا بآيات الله، وأعظم آياته أميرالمؤمنين الله وأستكبروا عنها وبغوا عليها، ولا تفتّح لهم أبواب السماء، أي لأرواحهم الخبيثة وأعمالهم القبيحة (٥).

كما جاء في تفسير مولانا الإمام أبي محمّد الحسن العسكري اللهِ قول رسول الله على وقد حكى لأصحابه حال من يبخل بالزكاة، فقالوا له: ما أسوأ حال هذا! فقال رسول الله على أولا أُنبّئكم بأسوأ حالاً من هذا؟ فقالوا: بلى يا رسول الله. فقال: رجل حضر الجهاد في سبيل الله فقتل مقبلاً غير مدبر، وحور

⁽١) في المخطوط والمصدر: «للمقلّد المخطئ» وما أثبتناه للسياق.

⁽٢) الأَلْفِين: ٣٩٠الخمسون من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للطُّلِا.

⁽٣) الأعراف (٧): ٤٠.

⁽٤) تفسير القمّى ١: ٢٣٠.

⁽٥) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧١ ح٤.

العين يطّلعن عليه (۱)، وخزّان الجنّة يتطلّعون إلى ورود روحه عليهم، [وأملاك السماء] (۲) وأملاك الأرض يتطلّعون نزول الحور العين إليه، والملائكة وخزّان الجنّة فلا يأتونه، فتقول ملائكة الأرض حوالي ذلك المقتول: ما بال الحور العين لا ينزلن ؟ وما بال خزّان الجنّة لا يردون ؟ فينادون من فوق السماء السابعة: أيتها الملائكة، انظروا إلى آفاق السماء ودُوَينها، فينظرون فإذا توحيد هذا العبد وإيمانه برسول الله عَيْن وصلاته وزكاته وصدقته وأعمال برّه كلّها محبوسات دُوين السماء قد أطبقت آفاق السماء كلّها كالقافلة العظيمة قد ملأت ما بين أقصى المشارق والمغارب، ومهاب الشمال والجنوب. فتنادي أملاك ملك الأفعال الحاملون الواردون بها: ما لنا لا تفتّح لنا أبواب السماء فندخل إليها أعمال هذا الشهيد؟

فيأمر الله بفتح أبواب السماء فتفتح ثمّ ينادي هؤلاء الأملاك: أُدخلوها إن قدرتم، فلم تقلّها أجنحتهم ولا يقدرون على الارتفاع بتلك الأعمال، فيقولون: يا ربّنا، لا نقدر على الارتفاع بهذه الأعمال. فيناديهم منادي ربّنا عزّ وجلّ: يا أيتها الملائكة، لستم حمّالي هذه الأثقال الصاعدين بها إن حملتها الصاعدين بها مطاياها التي ترفعها إلى دوين العرش، ثمّ تقرّها درجات الجنان. فتقول الملائكة: يا ربّنا، وما مطاياها؟ فيقول الله تعالى: وما الذي حملتم من عنده؟ فيقولون: توحيده لك وإيمانه بنبيّك. فيقول الله تعالى: فمطاياها موالاة عليّ أخ نبيّي وموالاة الأئمة الطاهرين، فإن أُوتيت فهي الحاملة الرافعة الواضعة لها في الجنان، فينظرون فإذا الرجل معه ماله من هذه الأشياء ليس له موالاة عليّ والطيّبين من آله فينظرون فإذا الرجل معه ماله من هذه الأشياء ليس له موالاة عليّ والطيّبين من آله

⁽١) في المصدر: «يتطلعن إليه» وما في المتن ورد في بعض المصادر كالبحار وغيره.

⁽٢) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط، بل أثبتناه من المصدر.

ومعاداة أعدائهم، فيقول الله للأملاك الذين كانوا حامليها: اعتزلوا والحقوا بمراكزكم من ملكوتي ليأتها من هو أحقّ بحملها ووضعها في موضع استحقاقها، فتلحق تلك الأملاك بمراكزها المجعولة لها، ثمّ ينادي منادي ربّنا عزّ وجلّ: أيّتها الزبانية، تناوليها وحطّيها إلى سواء الجحيم لأنّ صاحبها لم يجعل لها مطايا من موالاة على والطيّبين من آله.

فتنادي تلك الأملاك، ويقلب الله عزّ وجلّ تلك الأثقال أوزاراً وبلايا على باعثها لمّا فارقتها مطاياها من موالاة عليّ بن أبي طالب ونوديت تلك الأملاك إلى مخالفته لعليّ وموالاته لأعدائه، فيسلّطها الله عزّ وجلّ وهي في صورة الأسود على تلك الأعمال وهي كالغربان (٢) والقرقس (٣)، فيخرج من أفواه تلك الأسود نيران تحرقها، ولا يبقى لها عمل إلّا حبط، ويبقى عليه موالاته أعداء عليّ وجحدة ولايته فيقرّ ذلك في سواء الجحيم، فإذا هو قد حبطت أعماله وعظمت أوزاره وأثقاله؛ وهذا أسوأ حالاً من مانع الزكاة (٤).

٦٤٥ ـ ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَـفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَـئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (٥).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّ الله سبحانه نصب الإمام على الحمل الناس على

⁽١) في المخطوط: «أسد» ما أثبتناه من المصدر.

 ⁽٢) الغُراب: طائر، والجمع غِرْبان وأغْرِبَة وغُرَابَة للأنثى، والذكر غِرْبَن. المحيط في اللغة ٥: ٧٧
 «غرب».

⁽٣) القِرْقِس: البعوض، وقيل البَقُّ. لسان العرب ٦: ١٧٣ «قرقس».

⁽٤) تفسير الإمام العسكري المثلا: ٧٦-٧٧ ح ٣٩ في أنّ الأعمال لا تقبل إلّا بالولاية، عنه في: بحار الأنوار ٢٧: ١٨٧-١٨٨ ح ٤٦، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧٢ ح ٥.

⁽٥) الأعراف(٧): ٤٢.

هذه المرتبة، فلابد وأن تكون فيه، و«الصالحات» لفظ جمع محلّى باللّام (١) فيفيد العموم، والإيمان وعمل الصالحات يشمل ترك المعاصي؛ لأنّه حكم بأنّهم أصحاب الجنّة المستحقّون لها، فلا يتمّ إلّا بترك المعاصي؛ فالإمام معصوم، وهو المطلوب (٢).

٦٤٦ ـ ﴿ قَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهِٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِىَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَن تِلْكُمُ الْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٣).

وجه الاستدلال: أنّ الهداية _هداية الحقّ _لا تتمّ إلّا بالمعصوم، وإنّ السبب في دخول الجنّة العمل الصالح والتحرّز عن ضدّه وهو ليس إلّا بهدايته تعالى على ما هو ظاهر الآية، وهو لا يتيسّر إلّا بالواسطة، وهي إمّا العقل أو المعلّم، والبعض ليس إلّا بالثاني فوجب وجوده، فلو كان مخطئاً لما كان هدايته هداية الله، ولمّا كان الوارث إلى الجنّة بالحقّ، والكلّ خلاف ما ذكر، فيكون الإمام الذي هو هاد معصوماً، وهو المطلوب.

⁽١) العدَّة في أصول الفقه ١: ٢٧٦، مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٢.

⁽٢) الألفين: ٣٧٧ الثاني من أدلَّة الماثة التاسعة الدالَّة على وجوب عصَمة الإمام التَّلِا.

⁽٣) الأعراف(٧): ٤٣.

⁽٤) الكافي ١: ٤١٨ ح٣٣ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية، عنه في: الوافي ٣: ٨٩٠ ح ٨٩٠ ح ١٥٣. ١٥٣ ح ٢٤.

٤٠٨اثبات الإمامة /ج٢

٦٤٧ ـ ﴿ قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَن لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ (١).

كلّ غير معصوم يمكن له هذه الصفة بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

وذكره عليّ بن إبراهيم في تفسيره قال: حدّثني أبي، عن محمّد بن الفضيل، عنه عليه عليّ بن إبراهيم في تفسيره قال: حدّثني أبي، عن محمّد بن الفضيل، عنه عليه قال: أنا المؤذّن أن الله ورسورة إلى النّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الأَكْبَرِ ﴾ (٥) فقال أميرالمؤمنين عليه: أنا الأذان في الناس (٦).

قلت: وروى أبو القاسم الحسكاني بإسناده عن محمّد بن الحنفيّة الله أنّه قال: قال أميرالمؤمنين صلوات الله عليه: أنا ذلك المؤذّن (٧٠).

⁽١) الأعراف(٧): ٤٤.

⁽٢) تفسير مجمع البيان ٤: ٢٥٩.

⁽٣) كذا في المخطوط و تأويل الآيات الظاهرة، وفي تفسير مجمع البيان: «أنا ذلك المؤذّن»، وفي تفسير القمّي: «المؤذّن أميرالمؤمنين صلوات الله عليه يؤذّن أذاناً يسمع الخلائق كلّها.

⁽٤) ما بين المعقوفتين من تفسير القمّي.

⁽٥) التوبة (٩): ٣.

⁽٦) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧٤ ح ٧ و ٨، وراجع: تفسير القمّي ١: ٢٣١، تفسير مجمع البيان ٤: ٢٥٩، بحار الأنوار ٣٦: ٥٦ ح ١ وانظر: تفسير البرهان ٢: ٧٣٣ ح ٢٤٢١، تفسير الصافي ٢: ٣٢١ في سورة التوبة.

⁽٧) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧٤ ح ٩، وراجع: شواهد التنزيل ١: ٢٦٨ وفيه: المؤذّن

وبإسناده عن أبي صالح، عن ابن عبّاس أنّه قال: لعليّ الله في كتاب الله أسماء لا يعرفها الناس، قوله تعالى: ﴿ فَأَذَنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ ﴾ قال: فأنا المؤذّن ﴿ أَن لَعْنَهُ اللّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ الذين كذّبوا بولايتي واستخفّوا بحقّى (١١).

٦٤٨ ـ ﴿ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُم بِالآخِرَةِ كَافِرُونَ * وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلَّا بِسِيمَاهُمْ ﴾ (٢).

الاستدلال به على طريق الشكل الثاني ظاهر، كما مرّ غير مرّة.

وأُيِّد بما في المجمع والجوامع عن أميرالمؤمنين السِّذ: نحن نوقف يوم القيامة بين الجنّة والنار؛ فمن نصرنا (٣) عرفناه بسيماه فأدخلناه الجنّة، ومن أبغضنا عرفناه بسيماه فأدخلناه النار (٤).

وفي تأويل الآيات الظاهرة عن أبي عبدالله: كثبان بين الجنّة والنار، فـيوقف

 [⇒] أميرالمؤمنين، ولكن حكاه عنه صاحب تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧٤ والطبرسي في تفسير مجمع البيان ٤: ٢٥٩ كما في المتن.

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧٤ ح٩، تفسير مجمع البيان ٤: ٢٥٩.

⁽٢) الأعراف (٧): ٤٥-٤٦.

⁽٣) في المخطوط: «ينصرنا» وكذا في: المجمع وتفسير الصافي وما أثبتناه موافق لما في الجوامع والبحار.

⁽٤) تفسير جوامع الجامع ١: ٦٦٠، تفسير مجمع البيان ٤: ٢٦٢، تفسير الصافي ٢: ١٩٨، بحار الأنوار ٨: ٣٣١ وانظر: شواهد التنزيل ١: ٢٦٣، تفسير البرهان ٢: ٥٥٣ ح ٣٩١٤.

⁽٥) انكتب الرمل: أي اجتمع. وكلّ ما انصبّ في شيء فقد انكتب فيه. ومنه سمّي الكثيب من الرمل ؟ لأنّه انصبّ في مكانٍ فاجتمع فيه ؛ والجمع الكُثّبَان ، وهي تلال الرمل . الصحاح ١ : ٢٠٩ «كتب».

⁽٦) تفسير الصافي ٢: ١٩٨ و ٢٠١، وراجع: تفسير القمّي ١: ٢٣١، تفسير مجمع البيان ٤: ٢٦١، تفسير جوامع الجامع ١: ٦٥٩، بحار الأنوار ٤: ٢٤٧ ح ١، تفسير نور الثقلين ٢: ٢٤٠ ح ١٣٦٠.

عليها كلّ نبيّ وخليفة نبيّ مع المذنبين من أهل زمانه كما يقف صاحب الجيش مع الضعفاء من جنده وقد سبق المحسنون إلى الجنّة، فيقول ذلك الخليفة للمذنبين الواقفين: انظروا إلى إخوانكم المحسنين قد سبقوا إلى الجنّة، فيسلّم المذنبون عليهم وذلك قوله تعالى: ﴿ وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ (١). ثمّ أخبر سبحانه أنّهم ﴿ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴾ (١) يعني هؤلاء المذنبين لم يدخلوا الجنّة وهم يطمعون أن يُدخلهم الله إيّاها بشفاعة النبيّ والإمام، ينظر هؤلاء المذنبون إلى أهل النار فيقولون: ﴿ رَبّنَا لاَ تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْم الظّالِمِينَ ﴾ (١). (١)

وقوله تعالى: ﴿ وَعَلَى الأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ ﴾ قال: قال أبو جعفر الباقر اللهِ: هم آل محمّد اللهِ لا يدخلون الجنّة إلّا من عرفهم وعرفوه، ولا يدخل النار إلّا من أنكرهم وأنكروه (٥).

وروى الشيخ أبو جعفر الله عن رجاله عن أبي عبدالله على وقد سُئل عن قول الله عزّ وجلّ ﴿ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ ﴾ ، فقال: سورٌ بين الجنّة والنار قائم عليه محمّد، وعليّ ، والحسن ، والحسين ، وفاطمة ، وخديجة المين فينادوا: أين محبّونا ؟ وأين شيعتنا ؟ فيقبلون إليهم ، فيعرفونهم بأسمائهم وأسماء آبائهم ، وذلك قوله: «يعرفون كلّ بسيماهم» ، فيأخذون بأيديهم فيجوزون بهم على الصراط

⁽١) الأعراف(٧): ٤٦.

⁽٢) الأعراف(٧): ٤٦.

⁽٣) الأعراف (٧): ٤٧.

⁽٤) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧٥ ح ١٠، وراجع: تفسير الصافي ٢: ٢٠١، بحار الأنوار ٨: ٣٣١ وراجع: تفسير مجمع البيان ٤: ٢٦١.

⁽٥) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧٥ ح ١١، وراجع: تفسير مجمع البيان ٤: ٢٦١، تفسير الصافي ٢: ١٩٩، تفسير نور الثقلين ٢: ٣٣٠ ح ١٩٣٠، بحار الأنوار ٨: ٣٣١.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام علي السورة الأعراف.......... ٤١١ ويدخلونهم الجنّة (١).

وفي الكافي عن الهيثم بن واقد، عن مقرن قال: سمعت أبا عبدالله الله يقول: جاء ابن الكوّاء إلى أميرالمؤمنين الله فقال: يا أميرالمؤمنين، قول الله عز وجل فوعكم الأعراف وجال يعرفون كلًا بسيماهم في الأعراف نعرف أنصارنا بسيماهم، ونحن الأعراف الذين لا يُعْرَف الله إلا بسبيل معرفتنا، ونحن الأعراف يُعرِفنا الله عز وجل يوم القيامة على الصراط الناس فلا يدخل الجنة إلامن عرفنا وعرفناه، ولا يدخل النار إلا من أنكرنا وأنكرناه، إنّ الله عز وجل لو شاء لعرف العباد نفسه ولكن جعلنا أبوابه وصراطه وسبيله ووجهه الذي يؤتى منه فمن عدل عن ولايتنا و (")فضّل علينا غيرنا فإنهم عن الصراط لناكبون "").

ويؤيّد هذا أنّه صلوات الله عليه قسيم الجنّة والنار(٤).

وفي تفسير الصافي عن سلمان قال: سمعت رسول الله عَلَيُ يقول لعليّ أكثر من عشر مرّات: يا عليّ، إنّك والأوصياء من بعدك أعراف بين الجنّة والنار، ولا يدخل الجنّة إلّا من عرفكم وعرفتموه، ولا يدخل النار إلّا من أنكركم وأنكرتموه (٥).

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧٦ ح ١٢، عنه في: بـحار الأنـوار ٢٤: ٢٥٥ ح ١٩، وراجع: تـفسير البرهان ٢: ٥٤٥ ح ٩٠٠.

⁽٢) في المصدر: «أو ».

⁽٣) الكافي ١: ١٨٤ ح ٩ باب معرفة الإمام للنَّا ﴿ والردّ إليه، عنه فسي تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧٦ ح١، الوافي ٢: ٨٦ح ٥٢٨.

⁽٤) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧٦ ذيل الحديث ١٣.

⁽٥) تفسير الصافي ٢: ١٩٩ وراجع: تفسير العيّاشي ٢: ١٨ ح ٤٤، تفسير البرهان ٢: ٥٥٣ ح ٣٩١٨، بحار الأنوار ٨: ٣٣٧ ح ٩.

٤١٢اثبات الإمامة /ج٢

وعن الباقر على أيضاً كذلك (١).

وفي البصائر عنه الله قال: نحن أولئك الرجال، الأئمّة منّا يعرفون من يدخل النار ومن يدخل الجنّة، كما تعرفون في قبائلكم الرجل منكم يعرف مَن فيها من صالح أو طالح (٢).

والأخبار في هذا المعنى كثيرة، وزاد في بعضها: لأنّهم عرفاء العباد عرّفهم الله إيّاهم عند أخذ المواثيق عليهم بالطاعة فوصفهم في كتابه فقال: ﴿ وَعَلَى الأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ ﴾، وهم الشهداء على الناس والنبيّون شهداؤهم، بأخذهم (٣) لهم مواثيق العباد بالطاعة (٤).

والقمّيّ عن الصادق على أمّة يحاسبها إمام زمانها، ويعرف الأئمّة أولياءهم وأعداءهم بسيماهم وهو قوله ﴿ وَعَلَى الأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًا بِسِيمَاهُمْ ﴾ فيعطوا أولياءهم كتابهم بيمينهم فيمرّوا إلى الجنّة بلاحساب(٥).

وفي البصائر والقمّيّ عن الباقر الله أنه سُئل عن أصحاب الأعراف فقال: إنّهم قوم استوت حسناتهم وسيّئاتهم فقصرت بهم الأعمال، وإنّهم لكما قال الله عزّوجل (٦).

⁽١) ورد في: تفسير الصافي ٢: ١٩٩ عن الإمام الباقر عليَّةِ: «هم آل محمّد المِيِّثُ لا يدخل الجنّة إلّا من عرفهم وعرفوه ولا يدخل النار إلّا من أنكرهم وأنكروه».

 ⁽۲) بصائر الدرجات ١: ٤٩٥ ح ١ باب ١٦ في الأئمّة أنّهم الذين ذكرهم الله يعرفون أهل الجنّة والنار
 (ط. مكتبة السيّد المرعشي)، عنه في: تفسير البرهان ٢: ٥٤٨ ح ٣٨٩٨، بحار الأنوار ٢٤: ٢٥٠ ح٥.

⁽٣) في المخطوط: «وأخذهم» وفي البحار: «بأخذه» وما أثبتناه من تفسير الصافي ونور الثقلين.

⁽٤) تفسير الصافي ٢: ١٩٩، وراجع: تفسير نور الثقلين ٢: ٣٣ ح١٢٩، بحار الأنوار ٣٠: ٣٩.

⁽٥) تفسير القمّي ٢: ٣٨٤، عنه في: تفسير الصافي ٢: ١٩٩، تفسير البرهان ٥: ٤٧٧ ح ١١٠٤١، بحار الأنوار ٨: ٣٣٩ ح ٢١، تفسير نور الثقلين ٢: ٣٣ ح١٢٦.

⁽٦) حكاه عنهما الفيض الكاشاني في: تفسير الصافي ٢: ١٩٩ ـ ٢٠٠.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة الأعراف....... ٤١٣

وفي الكافي عن الصادق الله أنه سُئل عنهم، فقال: قوم استوت حسناتهم وسيّئاتهم؛ فإن أدخلهم النار فبذنوبهم، وإن أدخلهم الجنّة فبرحمته (١١).

وفي رواية العيّاشي: إن أدخلهم الجنّة فبرحمته، وإن عذّبهم لم يظلمهم (٢).

أقول: لا منافاة بين هاتين الروايتين وبين ما تقدّمها من الأخبار كما زعمه الأكثرون؛ لأنّ هؤلاء القوم يكونون مع الرجال الذيـن عـلى الأعـراف وكـلاهما أصحاب الأعراف، يدلّ على ما قلناه صريحاً حديث الجوامع والقمّي الآيتان في آخر هذه الآيات؛ لأنّهما يدلّان على أن يكون على الأعراف الأئمّة مع مذنبي أهل زمانهم من شيعتهم، والوجه في إطلاق لفظ الأعراف على الأئمّة اللله على الريمة الله عنه ورد في عدّة من الأخبار التي سبقت _أنّ الأعراف إن كان اشتقاقها من المعرفة فالأنبياء والأوصياء الميك هم العارفون والمعروفون والمعرّفون الله والناس للناس في هذه النشأة، وإن كان من العرف(٣) بمعنى المكان العالى المرتفع فهم الذين من فرط معرفتهم وشدّة بصيرتهم كأنّهم في مكان عال مرتفع ينظرون إلى سائر الناس في درجاتهم ودركاتهم، ويميّزون السعداء عن الأشقياء على معرفتهم بهم، وهم بعد في هذه النشأة، وكذلك بعض من سار بسيرتهم من شيعتهم كما يدلٌ عليه حديث حارثة بن النعمان الذي كان ينظر إلى أهل الجنّة يتزاورون في الجنّة، وإلى أهل النار يتعاوون في النار، وكان بعدُ في الدنيا، وحديثه مرويٌ في الكافي (٤).

⁽١) الكافي ٢: ٣٨١ - ١ باب أصناف الناس، وعنه في: تفسير الصافي ٢: ٢٠٠.

⁽٢) تفسير العيّاشي ٢: ١٨ ح٤٦، وراجع: تفسير الصافي ٢: ٢٠٠.

 ⁽٣) العُرْف: الرَّمل والمكان المرتفعان، ويُضَمُّ راؤه، وفي الصحاح: العُرْف: الرّمل المرتفع. راجع:
 تاج العروس ١٢: ٣٧٨، الصحاح ٤: ١٤٠١ «عرف».

⁽٤) راجع: تفسير الصافي ٢: ٢٠٠، وانظر: الكافي ٢: ٥٤ ح٢ فيما يخصّ حديث حارثة بن النعمان .

٤١٤اثبات الإمامة /ج٢

٦٤٩ ـ ﴿ وَنَادَوا ﴾ إلى قوله: ﴿ رَبُّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (١).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّ كلّ مأموم تابع للإمام في أقواله وأفعاله وتروكه لا يتبرّأ أن يجعله معه في الآخرة بالضرورة، ويتبرّأ من أن يجعله مع الظالم بهذه الآية، فلا يكون الإمام ظالماً بالضرورة، وكلّ غير معصوم فهو ظالم بالإمكان؛ فالإمام ليس غير معصوم، والموضوع موجود؛ فالإمام معصوم (٢).

وأَيِّد بما في تفسير الصافي عن القمّيّ عنه الطِّلِة الأعراف كثبان بين الجنّة والنار، والرجال الأئمة المُلِيَّ يقفون على الأعراف مع شيعتهم وقد سبق المؤمنون إلى الجنّة، فيقول الأئمّة لشيعتهم من أصحاب الذنوب: انظروا إلى إخوانكم في الجنّة قد سبقوا إليها بلا حساب وهو قول الله تبارك وتعالى ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴾ (٣)، ثمّ يقال لهم: انظروا إلى أعدائكم في النار، وهو قوله: ﴿ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُم بِسِيَماهُم ﴾ في النار فيقولوا: ﴿ مَا أَغْنَىٰ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُم بِسِيَماهُم ﴾ في النار فيقولوا: ﴿ مَا أَغْنَىٰ

[⇒] في باب حقيقة الإيمان واليقين، وإليك نصّه: روى الكليني بسنده عن عبدالله بن مسكان عن أبي بصير عن أبي عبدالله المليلة الله المستقبل رسول الله عَلَيْلَهُ حارثة بن مالك بن النعمان الأنصاري، فقال له: كيف أنت يا حارثة بن مالك؟ فقال له: يا رسول الله مؤمن حقّاً، فقال رسول الله عَلَيْلُةُ: لكلّ شيء حقيقة فما حقيقة قولك؟ فقال: يا رسول الله عزفت نفسي عن الدنيا فأسهرت ليلي وأظمأت هواجري، وكأنّي أنظر إلى عرش ربّي وقد وضع للحساب، وكأنّي أنظر إلى أهل الجنّة يتزاورون في الجنّة، وكأنّي أسمع عواء أهل النار، فقال له رسول الله على عبد نور الله قلبه أبصرت فاثبت، فقال: اللهم ارزق حارثة أبصرت فاثبت، فقال: اللهم ارزق حارثة الشهادة، فلم يلبث إلّا أيّاماً حتّى بعث رسول الله عَلَيْكُ سرية فبعثه فيها، فقاتل فقتل تسعة أو ثمانية، ثمّ قُتل.

⁽١) أَلَاعراف(٧):٤٦-٤٧.

⁽٢) الألفين: ٣٩٠الثالث والخمسون من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للنُّلِّة.

⁽٣) الأعراف (٧): ٤٦.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السابعة الدالَّة على عصمة الإمام على السورة الأعراف...... ١٥٠

عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ ﴾ فِي الدنيا ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (١).

ثمّ يقولون لمن في النار من أعدائهم: هؤلاء شيعتي وإخواني الذين كنتم أنتم تحلفون في الدنيا لا ينالهم الله برحمة، ثمّ يقول الأئمّة لشيعتهم: ادخلوا الجنّة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون (٢).

٦٥٠ ـ ﴿ لَا تُفْسِدُوا فِي الأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴾ (٣).

كلّ غير معصوم له هذه الصفة بالإمكان، ولا شيء من الإمام له هذه الصفة بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة(٤).

وأُيّد بما في تفسير الصافي عن الكافي والعيّاشي عن الباقر الله الأرض بعد كانت فاسدة فأصلحها الله عزّ وجلّ بنبيّه فقال: «لا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها» (٥).

والقمي: أصلحها برسول الله ﷺ وأميرالمؤمنين، فأفسدوها حين تركوا أميرالمؤمنين (٦).

٦٥١ ـ ﴿ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِى خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا كَذٰلِكَ

⁽١) الأعراف(٧): ٤٧ و ٤٨.

⁽٢) تفسير الصافي ٢: ٢٠٢، وراجع: تفسير القمّي ١: ٢٣١ ـ ٢٣٢، وعنه في: تفسير البرهان ٣: ٥٥٢ ح ٣٩١١.

⁽٣) الأعراف(٧): ٥٦.

⁽٤) الألفين: ٣٩٠الرابع والخمسون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّة.

⁽٥) تفسير الصافي ٢: ٢٠٦، وراجع: الكافي ٨: ٥٨ ح ٢٠، تفسير العيّاشي ٢: ١٩ ح ٥١، وانظر: الوافي ٣: ٩٠ ح ١٥٨٦، تفسير البرهان ٢: ٥٥٩ ح ٣٩٣٠ وح ٣٩٣٠.

 ⁽٦) تفسير القمّي ١: ٢٣٦، وعنه في: تفسير الصافي ٢: ٢٠٦، بجار الأنوار ٣٦: ١٤٧ _ ١٤٨ ح ١٢٢،
تفسير نور الثقلين ٢: ٤١ ح ١٦٦، تفسير البرهان ٢: ٥٥٩ ح ٣٩٣٣.

٤١٦إثبات الإمامة /ج٢

نُصَرِّفُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴾ (١).

تحريض على الشكر وهو يتم إمّا بالمعصوم _كما مرّ غير مرّة _ويدلّ على أنّ استعداد المواد شرط للإفاضة والاستفاضة.

وأُيّد بما عن القمّي: مثل للأثمّة الله يخرج علمهم بإذن ربّهم، ولأعدائهم لا يخرج علمهم الله كدراً فاسداً (٢٠).

وفي المناقب: قال عمرو بن العاص للحسين الله: ما بال لحاكم أوفر من لحانا؟ فقرأ الله هذه الآية (٣).

٦٥٢ ـ ﴿ فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٤).

فيه حثّ على الفلاح وأنّ ذكر الآلاء يؤدّي إلى الشكر الموجب للفلاح، وأنّ وجود الإمام لطف ونعمة عظيمة بالنسبة إلى غيره بعد الإلوهيّة والنبوّة، فلو كان غير معصوم لما كان موجباً للفلاح دائماً، فنقول: كلّ إمام من آلائه دائماً أو بالضرورة، وكلّ ما هو من آلائه لابدّ أن يكون موجباً للفلاح على طريق المشروطة بهذه الآية؛ فالإمام لابدّ أن يوجب الفلاح دائماً أو بالضرورة.

وأُيّد بما في الكافي عن الصادق اللهِ: أتدري ما آلاء الله؟ قلت(٥): لا. قال: هي أعظم نعم الله على خلقه وهي ولايتنا(٦).

⁽١) الأعراف(٧): ٥٨.

⁽٢) تفسير القمّى ١: ٢٣٦، عنه في: تفسير الصافي ٢: ٢٠٧، بحار الأنوار ٢٤: ١٠٨ ح ١٩.

⁽٣) مناقب ابن شهر آشوب ٣: ٢٢٣، عنه في: تفسير الصافي ٢: ٢٠٨، بحار الأنوار ٦٣: ١٠٩، تفسير نور الثقلين ٢: ٤١ ح ١٦٧.

⁽٤) الأعراف (٧): ٦٩.

⁽٥) في المخطوط و تفسير الصافي «قيل» وما أثبتناه من الكافي.

⁽٦) الكَافي ١: ٢١٧ ح ٣ باب أنّ النّعمة التي ذكرها الله عزّو جلّ في كتابه الأثمّة المهلال ، وعنه في: تفسير الصافي ٢: ٢١١، الوافي ٣: ٥٣٨ ح ١٠٧٠.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السابعة الدالَّة على عصمة الإمام علي ﴿ /سورة الأعراف..... ٤١٧

٦٥٣ ـ ﴿ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا ﴾ (١).

كلّ غير معصوم كذلك بالإمكان، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة؛ فلا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة (٢٠).

٦٥٤ ـ ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَـرَكَـاتٍ مِـنَ السَّـماءِ وَالأَرْضِ ﴾ (٣).

في الألفين: التقوى لا تتمّ إلّا بإمام معصوم - كما مرّ غير مرّة - والمعصوم ليس من فعل المكلّفين بل من فعل الله تعالى يفعل لطفاً بالمعصوم، وما يعلمه إلّا الله تعالى، ولا يتمكّن الرعيّة من فعله ولا من العلم به، فلو لم يفعل الله تعالى ما يصير المعصوم به معصوماً وينصبه وينصّ عليه لكان تحريضه على ذلك ينزل منزلة العبث وكان نقضاً لغرضه، تعالى عن ذلك علوّاً كبيراً (٤).

٦٥٥ ـ ﴿ وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ * تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَائِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِن قَبْلُ ﴾ (٥).

كلّ غير معصوم كذلك بالإمكان.

وتم وأُكِّد بما في تفسير الصافي عن الكافي والعيّاشي عن الباقر الله أنّ الله خلق الخلق (٦) فخلق من أحبّ ممّا أحبّ، وكان ما أحبّ أن خلقه من طينة الجنّة،

⁽١) الأعراف(٧): ٨٦.

⁽٢) الألفين: ٣٩٠الخامس والخمسون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليّة. (٣) الأعراف(٧): ٩٦.

⁽٤) الألفين: ٣٩١السادس والخمسون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّة.

⁽٥) الأعراف(٧): ١٠٠١_١٠١.

⁽٦) خلقاً: خ ل.

وحلق من أبغض ممّا أبغض وكان ما أبغض أن حلقه من طينة النار، ثمّ بعثهم في الظلال. قيل: وأيّ شيء الظلال؟ قال: ألم تر أنّ ظلّك في الشمس شيء وليس بشيء، ثمّ بعث منهم النبيّين فلعوهم إلى الإقرار بالله وهو قوله: ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ (١)، ثمّ دعوهم إلى الإقرار بالنبيّين فأقرّ بعضهم وأنكر بعضهم وأنكر بعض، ثمّ دعوهم إلى ولايتنا فأقرّ بها والله من أحبّ وأنكرها من أبغض وهو قوله: «فما كانوا ليؤمنوا بما كذّبوا به (٢) من قبل». قال الله على التكذيب ثمّ (٣).

٦٥٦ ـ ﴿ كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْكَافِرِينَ * وَمَا وَجَدْنَا لَأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴾ (٤).

مثل ما مرّ، أُيِّد بما في الكافي عن الكاظم علي أنَّها نزلت في الشاكِّه).

وعن الصادق عليه أنّه قال لأبي بصير: يا أبا بصير، إنّكم وفيتم بما أخذ الله عليه ميثاقكم من بعد ولايتنا وإنّكم لم تبدلوا بنا غيرنا، ولو لم تفعلوا لعيّركم الله كما عيّرهم حيث يقول جلّ ذكره: «وما وجدنا لأكثرهم من عهد» الآية (٦).

والعيّاشي عن أبي ذر: والله ما صدق أحد ممّن أُخِذ ميثاقه فوفي بعهد الله غير أهل بيت نبيّهم وعصابة قليلة من شيعتهم، وذلك قول الله: «وما وجدنا لأكثرهم

⁽١) الزخرف(٤٣): ٨٧.

⁽٢) لفظة «به» في القرآن الكريم إنّما هي في سورة يونس وليست هنا «هامش المصدر عن المصنّف» وراجع: سورة يونس الآية ٧٥.

⁽٣) تفسير الصافي ٢: ٢٢٢، وراجع: الكافي ١: ٣٦٤ ح ٢ باب فيه نتف وجوامع من الرواية والولاية، تفسير العيّاشي ٢: ١٢٦ ـ ١٢٧ ح ٣٧، وراجع: الوافي ٣: ٤٩٤ ح ٩٩٦، تنفسير البرهان ٢: ٥٦٦ ح ٣٩٤٨.

⁽٤) الأعراف(٧): ١٠١_١٠٢.

⁽٥) الكافى ٢: ٣٩٩ - ١ باب الشك، عنه فى: تفسير الصافى ٢: ٢٢٣.

⁽٦) الكافي ٨: ٣٥ رقم ٥ الخطبة الطالوتيّة، وعنه في: تفسير الصافي ٢: ٢٢٣.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام الطيخ /سورة الأعراف...... ١٩ ٤

من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين»، وقوله: ﴿ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (١). (٢)

٦٥٧ - ﴿ إِنَّ الأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (٣).

تعلّق مشيّته سبحانه باختيار غير المعصوم مع إمكانه في التوريث يوجب ترجيح المرجوح وبطلانه مسلّم، وبه بطل الاختيار أيضاً؛ فإنّ الآية تدلّ على أنّ الله تعالى مالك الأرض على الإطلاق، وعلى ثبوت اختياره، وقد ثبت أنّ الإمام للتصرّف في الأرضين في الجملة بالتواريث وهو يتوقّف على توريثه تعالى له بحكم هذه الآية، وذلك لابد أن يكون منه سبحانه من كان فيه حقّ التقوى على ما أشار إليه بقوله: «والعاقبة للمتقين»، وبذلك يتم الدليل.

وأيّد بما في الكافي عن أبي خالد الكابلي عن أبي جعفر الباقر الله الذين في كتاب علي الله إلا الأرض لله يورثها من يشاء الآية ، أنا وأهل بيتي الذين أورثنا الله الأرض ونحن المتقون ، والأرض كلّها لنا ؛ فمن أحيا أرضاً من المسلمين فليعمرها وليؤد خراجها إلى الإمام من أهل بيتي وله ما أكل حتى يظهر القائم من أهل بيتي بالسيف فيحويها ويمنعها ويُخرجهم منها كما حواها رسول الله على ومنعها إلّا ما كان في أيدي شيعتنا ، فإنّه يُقاطعهم على ما في أيديهم ويترك الأرض في أيديهم أيديهم أيديهم أيديهم أيديهم أيديهم أيديهم أيديهم أيدي شيعتنا ، فإنّه يُقاطعهم على ما في أيديهم ويترك الأرض في أيديهم أيديه أيديهم أ

⁽۱) هود(۱۱):۱۷.

 ⁽۲) تفسير العيّاشي ۲: ۲۳ – ۹۹، عنه في: تفسير الصافي ۲: ۲۲۳، تفسير البرهان ۲: ۵۹۷ – ۳۹۵۱،
 بحار الأنوار 70: ۸۵ – ۷، تفسير نور الثقلين ۲: ۵۳ – ۲۰۹.

⁽٣) الأعراف (٧): ١٢٨.

⁽٤) الكافي ١: ٤٠٧ ح ١ باب أنّ الأرض كلّها للإمام للللهِ عنه في: تفسير الصافي ٢: ٢٢٨، الوافي ١ . ٢٢٨ الوافي ١ . ١٨٤٧ م ١٨٤٠.

وفي تفسير الصافي عن العيّاشي عن الصادق للطّيِ قال: «إنّ الأرض لله يورثها من يشاء من عباده» قال: فما كان لله فهو لرسول الله، وما كان لرسول الله فهو للإمام بعد رسول الله عَيْنَا الله الله عَيْنَا الله الله عَيْنَا الله الله عَيْنَا الله عَلَيْنَا الله عَلَيْنَا الله عَيْنَا الله عَلَيْمَا الله عَلَيْنَا الله عَيْنَا الله عَلَيْنَا عَلَيْنَا الله عَلَيْنَا عَلَيْنَا الله عَلَيْنَا الله عَلَيْنَا عَلَيْنَا عَلَيْنَا عَلَى الله عَلَيْنَا الله عَلَيْنَا عَلَى الله عَلَيْنَا عَلَيْنَا عَلَيْنَا عَلَيْنَا عَلَيْنَا عَلَى اللهُ عَلَيْنَا عَلَيْنَا عَلَيْنَا عَلَيْنَا عَلَى اللهُ عَلَيْنَا عَلَيْنَا عَلَيْنَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْنَا عَلَيْنَا عَلَى اللهُ عَلَيْنَا عَلَى اللهُ عَلَيْنَا عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْنِ عَلَى عَلَيْنِ عَلَى اللهُ عَلَيْنِ عَلَى عَلَيْنَا عَلَى عَي

٦٥٨ ـ ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الأَلْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا ﴾ (١).

إنّ القرآن أفضل من الألواح لكلّ ما فيه مع زيادة بالإجماع، ولأنّ ناسخه والناسخ أفضل من المنسوخ فلابد أن يكون فيه تفصيل كلّ شيء بالموعظة وغيرها كما فيه، ومن جملة ذلك أمر الإمامة وخصوصيّة الإمام.

وأيضاً: التفصيل في الكلّ ليس إلّا بـالنصّ المـوجب لليقين وهـو ليس إلّا بالمعصوم بعد النبيّ لإجمال غيره ـكما مرّ غير مرّة ـ.

وأيضاً: المستنبط من القرآن على التفصيل ليس إلّا هو، فلابدٌ أن يكون عالماً بكلّ ما فيه.

وأيضاً: إنّ عليّاً والأئمّة من ولده الميّل مِن أعلم علماء أُمّته عَيْل بالضرورة، وكلّ من كان كذا كان عالماً بما في الألواح لقوله عَيْل : علماء أُمّتي كأنبياء بني إسرائيل» (٣) ولتواتر ما روي عنه عَيْل : «مِن أنّ كلّ ما وجد في السابق وجد في اللاحق حذو النعل بالنعل» (٤) مؤيّداً بعموم: ﴿ لَن تَجِدَ لِسُنّةِ اللّهِ تَبْدِيلًا ﴾ (٥)؛ فلابد أن يكون في

⁽١) تفسير الصافي ٢: ٢٢٧ ـ ٢٢٨، وراجع: تفسير العيّاشي ٢: ٢٥ ح ٦٥، وعنه في: تفسير البرهان ٢: ٥٧١ ح ٣٩٦٢، بحار الأنوار ٩٧: ٥٨ ح ١.

⁽٢) الأعراف(٧): ١٤٥.

⁽٣) راجع: عوالي اللآلي ٤: ٧٧ - ٦٧، بحار الأنوار ٢: ٢٢ - ٦٧.

⁽٤) انظر: عيون أُخبار الرضا لمائيَّةِ ٢٠١٠٦ ح ١ باب ما جاء عن الرضا لمائيَّة في وجه دلائل الأئمّة للمَهَّكِّة والردّ على الغلاة والمفوّضة مع اختلاف قليل بالألفاظ، ونحوه في: كمال الدين ٢: ٥٣٠ و ٥٧٦.

⁽٥) الأحزاب(٣٣): ٦٢ وغيرها.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السابعة الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة الأعراف....... ٢١

هذه الأُمّة مَن كان عالماً بهذه الألواح على التفصيل، وهذا ليس إلّا من خـواصّ المعصوم.

وأُكِّد هذا بما في المجلي عن أخطب خوارزم ـ وكان منهم ـ قال: روي عنه ﷺ أنّه قال: من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه، وإلى نوح في فهمه، وإلى يحيى بن زكريًا في زهده، وإلى موسى بن عمران في بطشه، فلينظر إلى عليّ بن أبي طالب (۱).

وفي آخر بعد «فهمه»: وإلى إبراهيم في حلمه، وإلى موسى في هيبته، وإلى عيسى في عبادته (٢).

وأيّد بما في تفسير الصافي عن العيّاشي عن الصادق الله في الجفر: إنّ الله عزّ وجلّ لمّا أنزل الألواح على موسى الله أنزلها عليه وفيها تبيان كلّ شيء كان أو هو كائن إلى أن تقوم الساعة، فلمّا انقضت أيّام موسى الله أوحى الله إليه أن يستودع الألواح وهي زبرجدة من الجنّة جبلاً يقال له زينة، فأتى موسى الجبل فانشق له الجبل فجعل فيه الألواح ملفوفة، فلمّا جعلها فيه انطبق الجبل عليها، فلم تزل في الجبل حتّى بعث الله نبيّه على فأقبل ركب من اليمن يريدون الرسول على فلمّا انتهوا إلى الجبل انفرج الجبل وخرجت الألواح ملفوفة كما وضعها موسى، فأخذها القوم فلمّا وقعت في أيديهم ألقي في قلوبهم أن لا ينظروا إليها، وهابوها [حتّى يأتوا بها] رسول الله على نبيّه على نبيّه على نبيّه على فأخره بأمر القوم القوم قلمًا وسول الله على نبيّه على نب

⁽١) المجلي في مرآة المنجي ٤: ١٢٥٤، وراجع: المناقب للخوارزمي: ٨٣ ح ٧٠ الفصل الرابع فـي بيان غزارة علمه للثِّللِا وأنّه أقضى الناس.

⁽٢) انظر: الصراط المستقيم للعاملي ١: ٢١٢ مع اختلاف قليل، بحار الأنوار ٣٩: ٣٩ مع اختلاف قليل، المواقف للإيجي ٣: ٦٣٥ مع اختلاف قليل أيضاً.

وبالذي أصابوه، فلمّا قدموا على النبيّ عَلَيْهُ وسلّموا عليه، ابتدأهم فسألهم عمّا وجدوا، فقالوا: وما علمك بما وجدنا؟ فقال: أخبرني ربّي، وهي الألواح. قالوا: نشهد أنّك لرسول الله عَلَيْهُ.

فأخرجوها فوضعوها إليه، فنظر إليها وقرأها وكانت بالعبراني، ثم دعا أميرالمؤمنين الله فقال: دونك هذه ففيها علم الأوّلين والآخرين وهي ألواح موسى وقد أمرني ربّي أن أدفعها إليك. فقال: لستُ أُحسِن قراءتها. قال: إنّ جبرئيل أمرني أن آمرك أن تضعها تحت رأسك ليلتك هذه فإنّك تصبح وقد علمت قراءتها. قال: فجعلها تحت رأسه فأصبح وقد علمه الله كلّ شيء فيها، فأمر رسول الله على بنسخها، فنسخها في جلد وهو الجفر، وفيه علم الأوّلين والآخرين وهو عندنا، والألواح عندنا، وعصا موسى عندنا، ونحن ورثنا النبيّين صلوات الله عليهم أجمعين (۱).

وفي البصائر أنّ الباقر اللِّ عرّف تلك الصخرة ليمانيّ دخل عليه (٢).

٦٥٩ ـ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِن رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴾ (٣).

كلّ غير معصوم كذلك بالإمكان، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

⁽١) تفسير الصافي ٢: ٢٣٧، وراجع: تفسير العيّاشي ٢: ٢٨ ح٧٧، بحار الأنوار ١٣: ٢٢٥ ح ٢١، تفسير نور الثقلين ٢: ٦٩ ح ٢٥٩.

⁽٢) بصائر الدرجات ١: ١٦١ ح ٧ باب ١١ ما يبيّن فيه كيفيّة وصول الألواح إلى آل محمّد ﷺ، وعنه في تفسير الصافي ٢: ٢٣٨.

⁽٣) الأعراف (٧): ١٥٢.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام الطيخ /سورة الأعراف...... ٤٢٣

وأَيّد بما في الكافي عن الباقر أنّه تلا هذه الآية، فقال: فلا ترى صاحب بدعة إلّا ذليلاً (١). إلّا ذليلاً (١).

• ٦٦٠ ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَنْهُمُ الرَّجْفَةُ ﴾ الآية (٢). إذا كان اختيار نبيّ الله كان كذلك فكيف كان عصمة مختار غيره، وهذا تامّ على قول الخصوم فهو بالإلزام أولى، وتمّ بالبرهان بوجهٍ آخر؛ فتأمّل.

٦٦١ إلى ٦٦٣ ـ ﴿ وَرَحْمَتِى وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُم بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ * الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ ... وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُقْلِحُونَ ﴾ (٣).

الاستدلال بها من وجوه:

الأوّل: أنّه تعالى حكيم ما وصف نفسه به فهو في غاية الحكمة والرحمة، فإنّ رحمته وسعت كلّ شيء على ما في هذه الآية - فيستحيل عليه ما ينافي ذلك، ونقض الغرض ينافيه دائماً، فنقول: الحكمة والرحمة التامّة يقتضيان نصب نائب النبي عَيَّا لله يُنفئ كفعله عَيَّا ويقوم مقامه في الهداية واستحكام دين الحقّ على ما قال تعالى: ﴿ هُوَ اللّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدّينِ كُلّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ (٤) وإلّا لم يتمّ الغرض، لأنّ رحمته تعالى لا تختصّ بعصر وبشيء دون شيء فيتمّ، فلو لم يكن النائب معصوماً لجاز صدور ضدّ

⁽١) الكافي ٢: ١٦ ح ٦ باب الإخلاص، وعنه في: الوافي ٤: ٣٧٧ ح٢١٤٨، تفسير الصافي ٢: ٢٤١، تفسير البرهان ٢: ٥٩٠ - ٣٩٩٧، بحار الأنوار ٦٧: ٢٤٠ ح٨.

⁽٢) الأعراف(٧): ١٥٥.

⁽٣) الأعراف (٧): ١٥٦ _ ١٥٧.

⁽٤) التوبة (٩): ٣٣.

٤٧٤اثبات الإمامة /ج٧

الغاية عنه ولا يحصل الغرض، وهو محال عليه تعالى (١).

الثانى: أنّ المراد بالنور إمّا القرآن على ما قاله البيضاوي (٢) والأمر بتبعيّته لا يبيّن إلا بالإمام المعصوم؛ لاستحالة التكليف بغير المقدور فإنّه لا ينفي ظاهره ومحكماته بجميع الأحكام، وكذا السنّة والإجماع، والتخصيص بمحكمه مع أنّه خلاف الظاهر يستلزم تعطيل بعض الأحكام الواجبة بالإجماع على عدم الاعتقاد فيه فيلزم إمّا كون الواجب غير واجب أو التكليف بما لا يطاق.

أو المراد به مبيّنه، أعني الإمام الواجب الاتّباع في قوله: ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِى الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (٣) وهو يفيد المطلوب؛ لأنّه أمره سبحانه بتبعيّة المخطئ في خطئه، خطاء.

وأيّد بما في الكافي عن أبي عبيدة الحذّاء قال: سألت أبا جعفر الله عن الاستطاعة فأجابني بجواب، فلمّا انتهى قال الله: بطاعة الإمام الرحمة التي يقول الله: «ورحمتي وسعت كلّ شيء» علماً، يقول: علم الإمام وسع علمه الذي هو من علمه كلّ شيء وهم شيعتنا. ثمّ قال: «فسأكتبها للذين يتّقون» يعني ولاية الإمام وطاعته ثمّ قال: ﴿الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِندَهُمْ فِي التّورَاةِ وَالإِنْجِيلِ ﴾ يعني النبيّ والوصي والقائم ﴿ يأمُرهُمُ إِالْمَعْرُوفِ ﴾ إذا قام ﴿ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ ، والمنكر من أنكر فضل الإمام وجحده ﴿ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطّيّبَاتِ ﴾ أخذاً للعلم من أهله من أهله

⁽١) انظر: الألفين: ٣٩٧ الخامس والستّون من أدلّـة المائة التاسعة الدالّـة على وجوب عصمة الامام ﷺ.

⁽٢) راجع: أنوار التنزيل(تفسير البيضاوي) ٢: ٣٠٧ في تفسير قوله تعالى: ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ في سورة المائدة الآية ١٥.

⁽٣) النساء (٤): ٥٩.

﴿ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ﴾ والخبائث قول من خالف ﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ ﴾ وهي الذنوب التي كانوا فيها قبل معرفتهم فضل الإمام ﴿ وَالأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾ والأغلال ما كانوا يقولون بما لم يكونوا أمروا به من ترك فضل الإمام، فلمّا عرفوا فضل الإمام وضع عنهم إصرهم، والإصر (١) الذنب وهي الآصار، ثمّ نسبهم فقال: ﴿ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ ﴾ يعني بالنبيّ ﴿ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبِعُوا النُّورَ الذِّي أَنْزِلَ مَعَهُ ﴾ وهو أميرالمؤمنين والأئمة المَيْ ﴿ أَوْلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٢).

وقيل في توجيه هذا التأويل: إنه الله كنّى عن رحمة الله سبحانه بعلم الإمام لأنّ علم الإمام هو الهادي إلى رحمة الله يوم القيامة وإنّما سُمّيت الرحمة بالعلم فمجازاً لتسمية الشيء باسم عاقبته، وقوله «وسع علمه» أي علم الإمام الذي هو من علمه أي من علم الله عزّ وجلّ، وقوله: «كلّ شيء» وهو شيعتنا أي كلّ شيء من ذنوب شيعتنا وسعته رحمة ربّنا. «وسأكتبها» أي الولاية الموجبة لرحمته «للذين يتّقون» وهم الشيعة لأنّهم الموصوفون بالصفات المذكورة ولهم في الولاية الأعمال المبرورة والمساعى المشكورة".

الثالث: ما في الألفين: وجه الاستدلال أنّ الإمام نصب لدعاء الأُمّة إلى هذه الأشياء أي اتباع النور الذي أنزل معه، فلا يكون فيه اختلاف لأنّه طريق واحد، وغير المعصوم لا يصحّ منه ذلك، ولا يعلم حصوله، فتنتفي فائدته، فيجب عصمته (٤).

⁽١) قال الفيض الكاشاني في الوافي ٣: ٩١٢: والإصار حبل صغير يشد أسفل الخباء كالإصر، ولعلّ المراد أنَّ الذنب يشدّ به رجل المذنب على القيام بالطاعة كما أن الإصار يشدّ به أسفل الخباء.

⁽٢) الكافي ١: ٤٢٩ ح ٨٣ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية، وعنه في: تفسير البرهان ٢: ٥٣ ح ٨٣ - ٧٣.

⁽٣) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧٨ - ١٦.

⁽٤) الألفين: ٤٤٤ الثاني من أدلَّة الألُّف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عاليُّلاِّ.

الرابع: أنّ وجوب اتّباع النبيّ وأنّ التقوى والنجاة لا تحصل إلّا باتّباعه من هو بعده بلا فصل أنّه ماذا صنع بهم الرسول الذي أُمروا باتّباعه حتّى يحصل لهم ذلك المقام، وهو التقوى ووجوب الرحمة، فذكر مراتب:

الأولى: أنّه يأمرهم بالمعروف، وهو فعل كلّ حسن له وصف زائد على حسنه عرف فاعله أو دُلّ عليه، وذلك يستلزم لشيئين: أحدهما: إعلامهم بالمعروف. وثانيهما: أمرهم به وحملهم عليه، وهو يشمل كلّ الواجبات يعلمهم بها وجوباً، ويأمرهم بها وجوباً عليه وعليهم وجوب الفعل، وكلّ المندوبات يعلمهم وجوباً عليه ويأمرهم بها على سبيل أمر ندب؛ ليكون فعلها عليهم مندوباً، ويدخل في خلك ترك المكروهات فإنّه راجح، فجاز إطلاق المعروف عليه.

الثانية: النهي عن المنكر بأن ينهاهم عن كلّ المنكرات، وهو يشتمل على شيئين: أحدهما إعلامه إيّاهم بذلك، وثانيهما نهيهم عنها وردعهم عنها وجوباً.

الثالثة: يحل لهم الطيّبات، وهذه إشارة إلى الإذن في المباحات وهو يشتمل على شيئين أيضاً: أحدهما إعلامهم به، وثانيهما إباحته لهم.

الرابعة: إعلامهم بالخبائث ـكالسموم والنبات ـوما يـحرم عـليهم مـن أكـل الماَكل والمشارب والملابس الخبيثة.

الخامسة: أن يضع عنهم إصرهم والأغلال، ومعناه أن يُخرجهم من المناقص والأخلاق الذميمة والقوى الشهويّة والغضبيّة إلى القوى الروحانيّة، والإمام يفعل ذلك بالأُمّة بعد النبيّ فلابد أن يكون بمنزلة النبيّ عَلَيْهُ في ذلك، ويفعل فعله، فلابد أن يحصل له هذه المراتب من النبيّ عَلَيْهُ، وإلّا لكان مساوياً للرعيّة في احتياجه إلى مكمّل يعمل معه ذلك فترجيحه عليهم ترجيح بلا مرجّح، وليس

حصول ذلك لهم منه أولى من حصوله من أنفسهم، فيكون معصوماً، وغير المعصوم لا يحصل منه ذلك وإلاكان معصوماً، فإنّا لا نعني بالمعصوم إلّا مَن هو على هذه الطريقة، فيجب عصمة الإمام، وهو المطلوب(١١).

الخامس: المتقون هم المتبعون للنبيّ الأمّي بحكم هذه الآية فإنّه تعالى عرّفهم بذلك، والمعرّف مساوٍ للمعرّف فيكون المتقي (٢) والمتبع للرسول في كلّ أقواله وأفعاله وتروكه مساويين (٣) له، وهو ظاهر ضروريّ، وغير المعصوم غير متبع للرسول كذلك، والإمام إنّما نُصّب لهداية الناس إلى اتباع الرسول في جميع أقواله وأفعاله وتروكه، وأن لا يخرجوا بفعل ولا ترك ولا قول عن شريعة النبيّ بما ينافيها، وحملهم على ذلك، ومن غير المعصوم لا يتصوّر ذلك، فلا شيء من غير المعصوم بإمام (٤).

السادس: أنّ الرحمة أوجبها الله تعالى للذين يتّقون، وغير المعصوم بالفعل لا يجب ولا يوجب الله الرحمة؛ لأنّه فاعل الذنب فهو مستحقّ للعقاب، فلا تجب رحمته، فلا شيء من غير المعصوم يمتّق، والإمام إنّما نصب للدعوة إلى التقوى والحمل عليها، فلا يمكن أن يكون غير معصوم قائلون بأنّ علمه سبحانه وإرادته علّة السابع: على طريق الإلزام، فإنّ الخصوم قائلون بأنّ علمه سبحانه وإرادته علّة

⁽١) الألفين: ٤٤٣ الدليل الأوّل من أدلّة الألف الثانية الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليه وقد ذكر هذه المراتب الخمسة كلّها.

⁽٢) في المخطوط: «المتّبع» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٣) في المخطوط: «مساوياً له» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٤) الألفين: ٤٤٢ المائة من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عاليُّلاِّ.

⁽٥) الألفين: ٤٤٢ التاسع والتسعون من أدلَّة المائة العاشرة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عاليُّلا.

لحصول المعلوم والمراد، فنقول: إنّ الله تعالى أخبر بثبوت قوم بعد هذا كان لهم هذه الأوصاف يستلزم عصمتهم، وهو تامّ على قواعدهم.

وأَيّدت تلك الوجوه بما مرّ، وبما في تفسير الصافي عن العيّاشي عن الباقر اللهِذِ:
النور على اللهِ (١).

378 - ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِى آدَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَٰـذَا غَـافِلِينَ * أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَـاؤُنَا مِن قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِن بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ (٢).

هذا دلّ على إتمام حجّه الله على المكلّف وعلى ذمّ التقليد، وعلى أنّه ليس بعذر لهم يوم القيامة، وكلّ ذلك لا يتمّ إلاّ بإمام معصوم، وقد مرّ غير مرّة مشروحاً وهو تامّ على أيّ تقدير فسّرت الآية؛ فتأمّل.

وأُيّد بما في تأويل الآيات الظاهرة فقال: تأويله ما ذكره عليّ بن إبراهيم في تفسيره قال: قال الصادق: إنّ الله أخذ الميثاق على الناس لله بالربوبيّة، ولرسوله بالنبوّة، ولعليّ أميرالمؤمنين والأئمّة اللها بالإمامة ثمّ قال: ألستُ بربّكم ومحمّد نبيّكم وعليّ أميركم والأئمّة الهادون أولياؤكم؟ قالوا: بلى؛ فمنهم من أقرّ (٣)

⁽١) تفسير الصافي ١: ٥٢٥ و ٢: ٢٤٣، وراجع: تفسير العيّاشي ١: ٢٨٥ ح ٣٠٨ في تفسير الآيات ١٧٤ - ١٧٥ من سورة النساء، و ٢: ٣١ ح ٨٨ في تفسير الآية ١٥٧ من سورة الأعراف. وعنه في: تفسير البرهان ٢: ٢٠٤ ح ٢٨٥، بحار الأنوار ٩: ١٩٧ ح ٤٧.

⁽٢) الأعراف(٧): ١٧٢ و١٧٣.

⁽٣) في المصدر: «إقرار» بدل «من أقر».

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة الأعراف...... ٢٩ ع باللسان، ومنهم من أقرّ (١) بالقلب (٢).

وروي من طريق العامّة في كتاب الفردوس لابن شيرويه حديثاً يرفعه إلى حذيفة اليماني قال: قال رسول الله على الله الله الله الله الناس متى سمّى علي أميرالمؤمنين ما أنكروا فضله؛ سُمّي أميرالمؤمنين وآدم بين الروح والجسد، وقوله تعالى: «وإذ أخذ ربّك» إلى قوله: «قالوا بلى». وقالت الملائكة بلى، فقال تبارك وتعالى: أنا ربّكم ومحمّد نبيّكم وعلى أميركم (٣).

وفي الكافي عن أبي الربيع القزّاز عن جابر عن أبي عبدالله الله الله قال: قلت له: لِمَ سمّي عليّ أميرالمؤمنين؟ قال: الله سمّاه وهكذا أنزل الله في كتابه وهو قول الله عزّ وجلّ: «وإذ أخذ ربّك من بني آدم من ظهورهم ذريّتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربّكم وأنّ محمّداً نبيّكم رسولي وأنّ عليّاً أميرالمؤمنين قالوا بلي»(٤).

وممّا ورد في تسميته بأميرالمؤمنين صلوات الله عليه وعلى ذريّته الطيّبين ما رواه الشيخ المفيد الله بإسناده إلى أنس بن مالك قال: كنت خادم رسول الله، فلمّا كانت ليلة أمّ حبيبة بنت أبي سفيان أتيت رسول الله على بوضوء، فقال: يا أنس، يدخل عليك الساعة من هذا الباب أميرالمؤمنين وخير الوصيّين، أقدم الناس سلماً وأكثر الناس علماً، وأرجحهم [حلماً] (٥). فقلت: اللهمّ اجعله من قومي.

⁽١) في المصدر: «تصديق» بدل «من أقرّ».

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٧٩ ح١٧.

⁽٣) حكاه عنه شرف الدين الحسيني في تأويل الأيات الظاهرة ١: ١٨٠ ح ١٨، والقندوزي في ينابيع المودّة ٢: ٢٤٨ ح ٦٩٦، وراجع: نهج الإيمان لابن جبر : ٤٤٦.

⁽٤) الكافي ١: ١٢٢ ح٤ باب نادر و «قالوا بلي» في ذيل الرواية لم ترد في الكافي، ولا في الوافي ٣: ٦٦٨ ح ١٢٧١، ولا في مرآة العقول ٤: ٣٠٠- ٣٠١. ولعلّه من سهو الناسخ للمخطوطة.

⁽٥) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط ، بل أثبتناه من المصدر.

وذكر أيضاً حديثاً أسنده إلى ابن عبّاس أنّ النبيّ ﷺ قال لأُمّ سلمة: اسمعي واشهدي، هذا عليّ أميرالمؤمنين وسيّد الوصيين (٣).

وروى أيضاً حديثاً مسنداً إلى معاوية بن تغلب قال: قيل لأبي ذر الله الوص. قال: أوص. قال: أوصيت. قيل: إلى مَن؟ قال: إلى أميرالمؤمنين. قيل: عثمان؟ قال: لا ولكنه أميرالمؤمنين حقاً عليّ بن أبي طالب الله الذر (٤٠) هذه الأرض وربّاني هذه الأُمّة، لو قد فقد تموه لأنكر تكم الأرض ومن عليها (٥٠).

وروى حديثاً مسنداً عن بريدة بن (٦) الخصيب الأسلمي ـ وهو مشهور بين العلماء ـ قال: إنّ رسول الله ﷺ أمرني في سابعة سبعةٍ فيهم أبو بكر وعمر وطلحة والزبير فقال: سلّموا على على بإمرة المؤمنين، فسلّمنا عليه بذلك،

⁽١) في المخطوط «أحدث».

⁽٢) الإرشاد ١: ٤٦، وراجع: بحار الأنوار ٤٠: ١٦ ح٣٢، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٨١ ح٢٢.

⁽٣) الإرشاد ١: ٤٧، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٨٢ ح ٢٣. وفي بعض المصادر: «وسيّد المسلمين» بدل «وسيّد الوصيين» كما في: مناقب ابن شهر آشوب ٢: ٢٥٣، بحار الأنوار ٣٨: ١٢٣، إعلام الورى ١: ٣٢، ينابيع المودّة ١: ١٥٩ ح ٣٠ وغيرها.

⁽٤) في المخطوط: «ربّ» وما أثبتناه من الإرشاد.

⁽٥) الإرشاد ١: ٤٧، وعنه في: بحار الأنوار ٣٧: ٣٣١ ح ٦٨، وانظر: تأويل الآيات الظـاهرة ١: ١٨٢ ح ٢٤.

⁽٦) في المخطوط: «أنَّ » بدل «بن » وما أثبتناه من المصدر.

المفتاح الأوّل: أدلّه المائة السابعة الدالّة على عصمة الإمام ﷺ /سورة الأعراف...... ٣٦: ورسول الله ﷺ حيّ بين أظهرنا (١٠).

وفي تفسير مجاهد من طريق العامّة قال: ما في القرآن «يا أيّها الذين آمنوا» إلّا ولعليّ الله سابقة في ذلك؛ لأنّه سبقهم إلى الإسلام فسمّاه الله في تسع وثمانين موضعاً أميرالمؤمنين، وسيّد المخاطبين إلى يوم الدين (٢).

وروى الحسين بن جبير الله صاحب كتاب «النخب» في كتابه حديثاً مسنداً إلى الباقر الله عزّ وجلّ ﴿ فَسْأَلِ اللَّذِينَ يَقْرَؤُونَ الْكِتَابَ الباقر اللهِ عزّ وجلّ ﴿ فَسْأَلِ اللَّذِينَ يَقْرَؤُونَ الْكِتَابَ مِن قَبْلِكَ ﴾ (٣) مَن هؤلاء؟ فقال: قال رسول الله عَلَيْهُ: لمّا أُسري بي إلى السماء الرابعة أذّن جبرئيل وأقام وجمع النبيّين والصدّيقين والشهداء والملائكة وتقدّمتُ وصلّيت بهم، فلمّا انصرفت قال جبرئيل: قل لهم: بم تشهدون؟ قالوا: نشهد أن لا إله إلّا الله وأنّك رسول الله وأنّ عليّاً أميرالمؤمنين (٤).

وروى أخطب خوارزم حديثاً مسنداً يرفعه إلى سعيد بن جبير عن ابن عبّاس قال: كان رسول الله عليه في بيته فغدا عليه عليّ بن أبي طالب وكان يحبّ أن لا يسبقه إليه أحد، فدخل فإذا النبيّ على في صحن الدار وإذا رأسه في حجر دحية، فقال: السلام عليك، كيف أصبح رسول الله عليه ؟ فقال له دحية: وعليك السلام، أصبح بخير يا أخا رسول الله. فقال له عليّ: جزاك الله عنّا أهل البيت خيراً.

⁽١) الإرشاد ١: ٤٧، وراجع: نهج الإيمان لابن جبر: ٤٦٢، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٨٢ ح ٢٥.

⁽٢) حكاه عنه: شرف الدين الحسيني في تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٨٢ ح ٢٦، وابن جبر في نهج الإيمان: ٤٦٣، وابن شهر آشوب في المناقب ٢: ٢٥٢، وراجع: بحار الأنوار ٣٧، ٣٣٣ ضمن حديث ٧٠. (٣) يونس (١٠): ٩٤.

⁽٤) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٨٣ ح ٢٧، عنه في: بحار الأنوار ٣٧: ٣٣٨ ح ٧٩، وراجع: نهج الإيمان لابن جبر : ٤٦٨.

فقال له دحية: إنّى آخيتك(١) وإنّ لك عندي مدحة أزفّها إليك؛ أنت أميرالمؤمنين وقائد الغرّ المحجّلين وأنت سيّد ولد آدم ما خلا النبيّين والمرسلين، لواء الحمد بيدك يوم القيامة تزفّ أنت وشيعتك مع محمّد وحزبه إلى الجنان، قد أفلح من تولَّاك، وخسر من تخلَّاك، محبّو محمّد محبّوك، ومبغضوه مبغضوك لن تنالهم شفاعة محمّد ﷺ، أُدن منّى يا صفوة الله وخذ رأس ابن عمّك فأنت أحقّ به منّى، فأخذ رأس رسول الله ﷺ، فانتبه وقال: ما هذه الهمهمة؟ فأخبره الخبر، فقال: لم يكن دحية وإنّما كان جبرئيل، سمّاك باسم سمّاك الله به وهو الذي ألقى محبّتك في صدور المؤمنين ورهبتك في صدور الكافرين(٢).

وروى الشيخ الفقيه محمّد بن جعفر الله حديثاً مسنداً عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ لعليّ: يا على، طوبي لمن أحبّك وويل لمن أبغضك وكذّب

يا على، أنت العَلَم لهذه الأُمَّة؛ من أحبِّك فاز، ومن أبغضك هلك.

يا على، أنا مدينة العلم وأنت الباب.

يا على، أنت أميرالمؤمنين وقائد الغرّ المحجّلين.

يا علي، ذكرك في التوراة وذكر شيعتك قبل أن يُخْلَقوا بكلّ خير وكذلك ذكرهم في الإنجيل، وما أعطاك الله من علم الكتاب فإنّ أهل الإنجيل يعظّمون إليّا وشيعته وما يعرفونهم، وأنت وشيعتك مذكورون في كتبهم.

⁽١) في بعض المصادر «أحبّك».

⁽٢) المناقب للخوارزمي: ٣٢٣ ح ٣٢٩ الفصل التاسع عشر في فضائل شتى له، وراجع: كشف اليقين في فضائل أميرالمؤمنين عليُّلا: ٢٧١، الدرّ النظيم: ٢٨٦، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٨٣ - ٢٨٠، بحار الأنوار ٣٧: ٢٩٥ ح ١٢، كشف الغمّة ١: ٣٥٠.

يا على، خبر أصحابك أن ذكرهم في السماء أفضل وأعظم من ذكرهم في الأرض فليفرحوا بذلك وليزدادوا اجتهاداً؛ فإن شيعتك على منهاج الحقّ والاستقامة، الحديث (١).

وفي كتاب حلية الأولياء لأبي نعيم -من الجمهور - روى حديثاً يرفعه إلى أنس ابن مالك قال: قال رسول إلله ﷺ: يا أنس، اسكب لي وضوءًا، ثمّ صلّى ركعتين ثمّ قال: يا أنس، يدخل عليك من هذا الباب أميرالمؤمنين وسيّد المسلمين وقائد الغرّ المحجّلين وخاتم الوصيّين. قال أنس: فقلت: اللهمّ اجعله رجلاً من الأنصار وكتمته، إذ جاء عليّ اللهم فقال: مَن هذا يا أنس؟ قلت: عليّ. فقام مستبشراً واعتنقه ثمّ جعل يمسح عرق وجه عليّ بوجهه، فقال عليّ اللهذ يا رسول الله، لقد رأيتك صنعت شيئاً لم تصنعه بي قبل. قال: وما يمنعني وأنت تؤدّي عني وتسمعهم صوتي و تبيّن لهم ما اختلفوا فيه بعدي (٢).

وروى الشيخ محمّد بن جعفر الله عديثاً مسنداً إلى أنس بن مالك وعبدالله بن عبّاس قال: قالا جميعاً: كنّا مع رسول الله عليه إذ جاء عليّ بن أبي طالب الله ، فقال: السلام عليك يا رسول الله . قال: وعليك السلام يا أميرالمؤمنين ورحمة الله وبركاته . فقال عليّ: وأنت حيّ يا رسول الله؟ قال: نعم وأنا حيّ ، إنّك _ يا علي مررت بنا أمس يومنا ، وأنا وجبرئيل في حديث ولم تسلّم ، فقال جبرئيل : ما بال

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٨٤ - ٢٩، بحار الأنوار ٣٧: ٣٣٨ ضمن الحديث ٨٢.

⁽٢) حلية الأولياء ١: ٦٣، وراجع: بحار الأنوار ٣٧: ٣٠٠ ح ٢١، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٨٤ ح ٣٠. البرهان في تفسير القرآن ٣: ٤٣٣ ح ٦٠٦٠. وفي: تفسير العيّاشي ٢: ٢٦٢ ح ٣٩ عن أنس مع اختلاف قليل بالألفاظ، وعنه في تفسير نور الثقلين ٣: ٦١ ح ١١٦.

أميرالمؤمنين مرّ بنا ولم يسلِّم، أما والله لو سلَّم لسررنا ورددنا عليه. فقال عليّ: يا رسول الله، لقد رأيتك ودحية وقد استخليتما في حديث فكرهت أن أقطعه عليكما. فقال له النبي ﷺ: إنّه لم يكن دحية وإنّما كان جبرئيل.

فقلت: يا جبرئيل، كيف سمّيته أميرالمؤمنين؟ فقال: إنّ الله عزّ وجلّ أوحى التيّ في غزاة بدر أن اهْبِط إلى محمّد فمّره أن يأمر أميرالمؤمنين عليّ بن أبي طالب يجول بين الصفّين فإنّ الملائكة يحبّون أن ينظروا إليه وهو يجول بين الصفّين؛ فسمّاه الله في السماء أميرالمؤمنين، فأنت يا أميرالمؤمنين أمير مَن في السماء وأمير مَن مضى وأمير مَن بقي، ولا أمير قبلك ولا أمير بعدك، إنّه لا يجوز أن يسمّى بهذا الاسم من لم يسمّه الله تعالى به (۱).

وروى الشيخ محمّد بن يعقوب الله مسنداً إلى عمر بن زاهر، عن أبي عبدالله الله أنّه قال وقد سأله رجل عن القائم الله يسلّم عليه بإمرة المؤمنين؟ -: قال: لا، ذاك اسم سمّى الله به أميرالمؤمنين ولم يتسمّ به أحد قبله ولا بعده إلّا كافر. قال: وكيف يسلّم على القائم؟ قال: يقول: السلام عليك يا بقيّة الله، ثمّ قرأ: ﴿ بَقِيَّتُ اللّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنتُم مُؤْمِنِينَ ﴾ (٢). (٣)

وروى أيضاً عن سهل بن زياد، عن سنان بن طريف، عن أبي عبدالله الله أنّه قال: إنّا أهل بيت نوّه الله بأسمائنا، لمّا خلق الله السماوات والأرض أمر مناد ينادي: أشهد أن لا إله إلّا الله _ ثلاثاً _ وأشهد أنّ محمّداً رسول الله _ ثلاثاً _ وأشهد

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٨٥ ح ٣١، بحار الأنوار ٣٧: ٣٠٧ - ٣٩.

⁽۲) هود (۱۱): ۸٦.

⁽٣) الكافي ١: ٤١١ ح ٢ باب نادر ، عنه في الوافي ٣: ٦٦٨ ح ١٢٧٢ ، بـحار الأنــوار ٢٤: ٢١١ ـ ٢١٢ ضمن حديث ١، تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٨٦ ح ٣٣، تفسير نور الثقلين ٢: ٣٩٠ – ١٩٠.

أنّ عليّاً أميرالمؤمنين حقّاً ـ ثلاثاً ـ (١).

وروى الكراجكي الله في كنز الفوائد حديثاً مسنداً إلى ابن عبّاس قال: قال رسول الله: والذي بعثني بالحقّ بشيراً ونذيراً ما استقرّ الكرسيّ والعرش ولا دار الفلك ولا قامت السماوات والأرض إلّا بأن كتب عليها «لا إله إلّا الله، محمّد رسول الله، عليّ أميرالمؤمنين. إنّ الله لمّا عرج بي إلى السماء واختصّني بلطيف ندائه قال: يا محمّد، قلت: لبّيك وسعديك. قال: أنا المحمود وأنت محمّد، شققت اسمك من اسمي، وفضّلتك على جميع بريّتي، فانصب أخاك عليّاً [عَلَماً] لعبادي يهديهم إلى ديني.

يا محمّد، إنّي قد جعلت عليّاً أميرالمؤمنين؛ فمن تأمّر عليه لعنته، ومن خالفه عذّبته، ومن أطاعه قرّبته.

يا محمد، إنّي قد جعلت عليّاً إمام المسلمين؛ فمن تقدّم عليه أخّرته، ومن عصاه استخففته، إنّ عليّاً سيّد الوصيّين وقائد الغرّ المحجّلين، وحجّتي على الخلائق أجمعين.

تنبية: إعلم أنّ أميرالمؤمنين الله أفضل من النبيّين والمرسلين حيث ثبت من طريق المؤالف والمخالف أنّ الله سبحانه سمّاه أميرالمؤمنين وأمّره على ذريّة آدم وهم ذرّ، وأقرّوا له بذلك، والآمر أفضل من المؤمّر عليه، وإنّ اللّام في المؤمنين للاستغراق فيعمّ جميع المؤمنين، ومن جملتهم الأنبياء والمرسلون، لقوله تعالى في سورة الصافّات عن نوح الله ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢)، وعن إبراهيم الله؛

⁽١) الكافي ١: ٤٤١ ح ٨ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، عنه في: الوافي ٣: ٦٨٣ ح ١٢٨٦، بحار الأنوار ١٦: ٣٦٨ ح ٧٨.

⁽٢) الصافّات (٣٧): ٨١.

﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١)، وعن موسى وهارون: ﴿إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) فهؤلاء خمسة من الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣) فهؤلاء خمسة من الأنبياء والمرسلين، منهم ثلاثة أولو العزم: نوح وإبراهيم وموسى، ومنهم هارون وإلياس أنبياء مرسلون، فيكون أميرالمؤمنين أفضل منهم لأنّ آمر المؤمنين أفضل من المؤمّنين أفضل من المؤمّنين أفضل من المؤمّنين أفضل منهم لأنّ آمر المؤمنين أفضل من المؤمّر عليه (٤).

وهذا يستلزم العصمة كيف والله سبحانه لم يحكم بإمارة آمر العاصي.

ويؤيد ذلك قول النبي عَيَّا وقد سأله أميرالمؤمنين في حديث طويل: فأنت أفضل أم جبرئيل؟ فقال: يا علي، إنّ الله فضّل أنبياءه المرسلين على ملائكته المقرّبين، وفضّلني على جميع النبيّين والمرسلين، والفضل بعدي لك يا على وللائمّة من بعدك (٥).

وهذه البعديّة معنويّة ، أي مرتبة الفضل التي فضّلني الله بها ليست لأحد إلّا لك وللأثمّة بعدك (٦).

والدليل على ذلك أيضاً ما روي عن الطريقين قوله ﷺ: عليٌّ خير البشر ومن أبى فقد كفر (٧٠).

وقوله ﷺ: من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه، وإلى نوح في فهمه، وإلى

⁽١) الصافّات(٣٧): ١١١.

⁽٢) الصافّات (٣٧): ١٢٢.

⁽٣) الصافّات (٣٧): ١٣٢.

⁽٤) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٨٦ ذيل الحديث ٣٤.

⁽٥) عيون أخبار الرضا عليَّة 1: ٢٦٢ ضمن حديث ٢٢ باب ما جاء عن الرضا عليَّة من الأخبار النادرة.

⁽٦) انظر: تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٨٦ ـ ١٨٧ ذيل الحديث ٣٤.

⁽٧) بحار الأنوار ٣٨: ٩ و ١١.

إبراهيم في حكمه، وإلى موسى في هيبته، وإلى عيسى في عبادته فلينظر إلى عليّ ابن أبى طالب(١).

فأوجب مساواته للأنبياء الله في صفاته، والأنبياء أفضل من باقي الصحابة؛ فكان علي أفضل من باقي الصحابة؛ لأنّ المساوي للأفضل أفضل من ذلك المفضول، وهذا كافٍ في المدّعي.

وفي تأويل الآيات الظاهرة: والدليل على أنّه والأثمّة أفضل منهم ما جاء في الدعاء وهو: «سبحان من استعبد أهل السماوات والأرضين بولاية محمّد وآل محمّد وشيعتهم، سبحان من خلق الجنّة لمحمّد وآل محمّد، سبحان من يورثها محمّد وآل محمّد وآل محمّد وأل محمّد وأل محمّد والله عدمّد والله عدمّد والله عدمّد والله والأخرة محمّد، سبحان من يملكها محمّداً وآل محمّد، سبحان من خلق الدنيا والآخرة وما سكن في الليل والنهار لمحمّد وآل محمّد» (۲).

إعلم أنّه قد ظهر من أسرار هذا الدعاء أشياء: أنّ المتعبّد بولايته أفضل من [كلّ] متعبّد، وأنّ الجنّة موروثة لمحمّد وآل محمّد وشيعتهم، فيكون الأنبياء والمرسلون من شيعتهم، بقوله تعالى حكاية عن إبراهيم: ﴿ وَاجْعَلْنِي مِن وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴾ (٣)؛ فيكون محمّد وآل محمّد أفضل منهم، وأن يكون خلق النار من أجلهم لأنّهم الذين يقسمون الجنّة لأوليائهم والنار لأعدائهم، ويعمّ ذلك جميعهم قوله: «سبحان من خلق الدنيا والآخرة وما أسكن في الليل والنهار لمحمّد وآل محمّد أفضل الخلائق محمّد» والكلّ داخل تحت هذا العموم؛ فيكون محمّد وآل محمّد أفضل الخلائق أجمعين، والحمد لله ربّ العالمين.

⁽¹⁾ بحار الأنوار ٣٥: ٣٩، وانظر: المنجى في مرآة المجلى ٤: ١٢٥٤.

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٨٨ ح ٣٥.

⁽٣) الشعراء (٢٦): ٨٥.

٤٣٨إثبات الإمامة /ج٢

٦٦٥ ـ ﴿ أُولٰئِكَ كَالأَنْعَام بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴾ (١).

كلّ غير معصوم له هذه المذكورة في الآيات المذكورة بالإمكان، ولا شيء من الإمام له هذه بالضرورة، والمقدّمتان ظاهرتان.

وفي العلل عن أميرالمؤمنين الله إنّ الله ركّب في الملائكة عقلاً بـلا شهوة، وركّب في البهائم شهوة بلا عقل، وركّب في بني آدم كلتيهما؛ فمن غلب عقله شهوته فهو خير من الملائكة، ومن غلب شهوته عقله فهو شرّ من البهائم (٢).

777 - ﴿ وَلِلَّهِ الأسماء المُحسنىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمائِهِ ﴾ (٣). العلم بهذه الأسماء كلّها على ما يقتضيه الجمع المحلّى باللّام والعلم بمعانيها وإطلاقها عليه لا يعلم بها إلا بالمعصوم؛ لأنّ ربّما كان البعض كفروا في الاعتقاد بالزيادة وغيرها على ما هو المقرّر في علم الكلام من الاختلاف في قدمها وحدوثها وزيادتها في الواقع والذهن، والاختلاف في غيبتها وإضافتها وحقيقتها واشتراكها بلفظها ومعانيها وكلّ ذلك لا يعلم كما هو حقّها إلا بالمعلّم المعصوم، وهذا لا يخفي على من تأمّل مواضع النزاع، ولهذا حذّر الله تعالى عن الإلحاد فيه ومنع عن اختلاط الذين يعدلوا بأسمائه عمّا هي عليه فيسمّون بها أصنامهم أو يصفونه بما لا يليق به ويسمّونه بما لا يجوز تسميته به.

⁽١) الأعراف(٧): ١٧٩.

⁽٢) علل الشرائع ١: ٤ ح ١ باب ٦ العلّة التي من أجلها صار في الناس من هو خير من الملائكة وصار فيهم من هو شرّ من البهائم، عنه في: تفسير الصافي ٢: ٢٥٤، بحار الأنوار ٥٧: ٢٩٩ ح٥، تفسير نور الثقلين ٢: ١٠٣ ح ٢٧١.

⁽٣) الأعراف (٧): ١٨٠.

وأُيّد بما في تفسير الصافي عن العيّاشي عنه الله قال: إذا نزلت بكم شدّة فاستعينوا بنا على الله وهو قول الله: «ولله الأسماء الحُسنى فادعوه». قال: قال أبو عبدالله الله نحن والله الأسماء الحُسنى الذي لا يقبل من أحد إلّا بمعرفتنا. قال: «فادعوه بها» (١).

وفي التوحيد عن الصادق الله في حديث: وله الأسماء الحسنى التي لا يُسمّى بها غيرها وهي التي وصفها في الكتاب فقال: «فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه» جهلاً بغير علم، فالذي يلحد في أسمائه بغير علم يشرك وهو لا يعلم، ويكفر وهو يظنّ أنّه يحسن، ولذلك قال: ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ اللهُ إِلّا وَهُم مُشْرِكُونَ ﴾ (٢)، فهم الذين يلحدون في أسمائه بغير علم فيضعونها غير مواضعها.

وفي تأويل الآيات الظاهرة: ومعنى ذلك أنّ أسماءهم مشتقة من أسماء الله تعالى كما ورد كثيراً في الأسماء محمّد وعليّ وفاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم أنّها مشتقة من أسمائه وقد أمر عباده أن يدعوه بها لإجابة الدعاء، وقد ورد عنهم صلوات الله عليهم إنّه ما سأل الله تعالى أحدّ بهم إلّا استجاب بهم دعاءه، وذلك ظاهر لا يحتاج إلى البيان.

وقوله تعالى: «وذروا الذين يلحدون في أسمائه» أي يعدلون عنها، وقد عرفنا أسماءه الذين أمرنا أن ندعوه بها وأمرنا أن نذر الذين يلحدون فيها، وهم أعداؤهم

⁽١) تفسير الصافي ٢: ٢٥٤ ـ ٢٥٥، وراجع: تفسير العيّاشي ٢: ٤٢ ح ١١٩، وعنه في: تفسير البرهان ٢: ١١٧ ح ٢٠٩٢، بحار الأنوار ٩١، ٥ ح٧.

⁽۲) يوسف(۱۲):۱۰۶.

الظالمون، وكفاهم جزاءًا بعد هذا قوله تعالى: ﴿ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١). (٢) وممّا يؤيّد هذا التأويل من أنّ الأسماء الحسنى هم الأئمّة الله عقيب الآية قوله تعالى: ﴿ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴾ (٣). (١)

وأَيّد ما ذُكر هذا في حديث الحوض وما ورد من تفسير «كلمات» في قوله تعالى: ﴿ فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ ﴾ (٥)، وما ورد من الطريقين في تفسير آية ﴿ آمَنَ الرّسُولُ ﴾ (٦) من قوله تعالى: قال: يا محمّد، إنّي اطّلعت اطّلاعة فاخترتك منها فشققت لك اسماً من أسمائي، الحديث (٧).

وعن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: سمِّي الحسن حسناً لأنّه بإحسان الله قامت السماوات والأرض والحسن مشتق من الإحسان، وعليّ والحسن اسمان من أسماء الله، والحسين تصغير الحسن (^).

٦٦٧ ـ ﴿ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴾ (١).

بعد جعله سبحانه لهم على ذلك يستحيل عليهم الخطأ.

فإن قلت: ذلك يستقيم على القول بالجبر كالخصم.

⁽١) الأعراف(٧): ١٨٠.

 ⁽۲) التوحيد: ۳۲٤ باب ٥٠ العرش وصفاته، عنه في: تفسير الصافي ۲: ۲۵۵، تفسير البرهان ۳: ۲۱۳ حـ ۲۱۳.
 ح-٥٤٠٣، بحار الأنوار ٥٥: ٣١ ضمن حديث ٥١، تفسير نور الثقلين ٢: ١٠٤ ح-٣٧٦.

⁽٣) الأعراف (٧): ١٨١.

⁽٤) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٨٩ ح٣٦.

⁽٥) البقرة (٢): ٣٧.

⁽٦) البقرة (٢): ٢٨٥.

⁽٧) بحار الأنوار ٢٧: ٢٠٠، ينابيع المودّة ٣: ٣٨٠.

⁽٨) المناقب لابن شهر أشوب ٣: ١٦٦، عنه في: بحار الأنوار ٤٣: ٢٥٢ - ٣٠.

⁽٩) الأعراف(٧): ١٨١.

قلت: لو قلنا بأنّ المعصومين حكمهم غير حكم غيرهم بأدلة ونصّ وبرهان وإلّا فإلزام، وانّ الإمام مع الشرائط المقرّرة علّة في هداية المكلّفين بالحقّ إلى الحقّ، فلابد من أن يجب له القوّة العمليّة والعلميّة، وهو العصمة؛ لأنّ الإمكان لا يصلح أن يكون علّه لشيء.

وأُيّد بما جاء في تأويلها أنّهم الأئمّة اللّهِ ، منها ما رواه الكليني مسنداً إلى عبدالله بن سنان قال: «وممّن خلقنا» الآية، قال: هم الأئمّة اللّهِ (١٠).

وفي المجمع عنهما للهَيْكُ قالاً: نحن هم (٢).

والقمّي: هذه الآية لآل محمّد وأتباعهم ٣٠).

وفي تفسير الصافي والعيّاشي عن أميرالمؤمنين الله والذي نفسي بيده لتفترقن هذه الأُمّة على ثلاث وسبعين فرقة كلّها في النار إلّا فرقة، «وممّن خلقنا أُمّة يهدون» الآية، فهذه التي تنجو من هذه الأُمّة (٤٠).

وأُيّد هذا بما رواه من طريق الجمهور عن ابن أبي نعيم وابن مردويه بإسناده عن رجاله عن عليّ الله قال: تفترق هذه الأُمّة على ثلاث وسبعين فرقة؛ اثنتان وسبعون في النار، وواحدة في الجنّة، وهم الذين قال الله عزّ وجلّ: «وممّن خلقنا»

⁽١) الكافي ١: ٤١٤ - ١٣ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية.

⁽٢) تفسير مجمع البيان ٤: ٤٠٠.

⁽٣) تفسير القمّى ١: ٢٤٩.

⁽٤) تفسير الصافي ٢: ٢٥٥، وراجع: تفسير العيّاشي ٢: ٤٣ ح ١٢٢، وعنه في: تفسير البرهان ٢: ٦١٨ - ٦١٩ ح ٢٠٩، وانظر: تفسير نـور - ٦١٩ ح ٤٠٠، تفسير نـور الثقلين ٢: ٢٠٠، وانظر: تـفسير نـور الثقلين ٢: ٢٠٠ ح ٣٨١.

٤٤٢إثبات الإمامة /ج٢

الآية، وهم أنا وشيعتي (١).

صدق صلوات الله عليه أنّه هو وشيعته هم الفرقة الناجية، وإن لم يكونوا وإلّا فمن؟

وأحسن ما قيل في هذا قول خواجه نصير الدين محمّد الطوسي _ قدّس الله روحه _ وقد سُئل عن الفرقة الناجية، فقال: بحثنا عن المذاهب وعن قول رسول الله ﷺ: ستفترق أُمّتي على ثلاث وسبعين فرقة، فرقة منها ناجية والباقي في النار، فوجدنا الفرقة الناجية هي الإماميّة؛ لأنّهم باينوا جميع المذاهب في أصول العقائد، وتفرّدوا بها، وجميع المذاهب قد اشتركوا فيها، والخلف الظاهر بينهم في الإمامة، فتكون الإماميّة الفرقة الناجية وكيف لا؟ وقد ركبوا فلك النجاة الحارية، وتعلّقوا بأسباب النجوم الثابتة والسارية، فهم _ والله _ أهل المناصب العالية، وأولو المراتب السامية، وهم غداً في عيشة راضية، في جنّة عالية قطوفها دانية (٢).

٦٦٨ إلى ٦٧٠ ـ ﴿ مَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ ﴾ (٣).

وجه الاستدلال من وجوه:

الأوّل: في الألفين: وجه الاستدلال يتوقّف على مقدّمات: الأُولى: أنّ عدم المعلول لعدم علّته، فعدم العلّة هي علّة العدم (٤٠).

⁽١) حكاه عنه شرف الدين الحسيني في تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩٠ ح٣٧، ونقله عن ابن مردويه الخوارزمي في المناقب: ٣٣١ ح ٣٥١، وراجع: مناقب علي بن أبي طالب لابن مردويه: ٢٤٤ ح ٢٠ في ما نزل من القرآن في عليّ عليًّا إلى سورة الأعراف) وانظر: بحار الأنوار ٢٤٦:٢٤ ح ١٨.

⁽٢) حكاه عنه شرف الدين الحسيني في تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩٠ رقم ٣٨.

⁽٣) الأعراف (٧): ١٨٦.

⁽٤) انظر: كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد: ١٢١، كتاب المحصّل: ٣٣٢.

الثانية: أنّ الوهم هو سبب الضلال؛ لأنّه هو الذي يعارض العقل في كثير من المقدّمات، وغلبة الشهوات وسببها البعيد (۱۱) القوّة الشهوانيّة، فخلق الله تعالى العقل للمكلّف بحيث يتمكّن المكلّف من إبطال قضايا الوهم الباطلة ومقتضى الشهوات والقوى الغضبيّة، ثمّ نراها في كثير من الناس تقهر عقله ويذعن (۲) لها بالطاعة أكثر وأعظم، وإذا قايسنا المطيع لقواه (۱۳) الشهويّة والغضبيّة والوهميّة المرجّح لها على القوّة العقليّة إلى مرجّح القوّة العقليّة وجدنا الأوّل أكثر من الثاني بأضعاف مضاعفة، وكلّ ذلك سبب عدم العصمة، فلو لم يوجد رئيس معصوم يردع المطيع للقوّة الشهويّة، ويلزم كلّ مكلّف في كلّ وقت بالحقّ، لزم الضلال.

الثالثة: أنَّ «هادي» نكرة دخل النفي عليها فيلزم عمومها(٤)، فينتفي كلُّ هاد.

الرابعة: قوله «يضلل» نكرة في معرض إثبات، فلا يعمّ، فيلزم أنّ ه تعالى إن أضل مطلقاً لم يكن له هاد لا نبيّ ولا إمام ولا غيره.

الخامسة: قد بيّنًا (٥) أنّ المعصوم من فعله وهو سبب ركوب طريق الصواب والصحّة، فلو لم يوجده تعالى كان الله سبباً لعدم المعصوم، وعدم المعصوم هو سبب الضلال؛ فيلزم أن يكون الله تعالى سبباً للضلال، تعالى الله وتقدّس عن ذلك (٦).

⁽١) في المخطوط: «البعيدة» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٢) في المخطوط: « يدعى » وما أثبتناه من المصدر.

⁽٣) في المخطوط: «المقهورة» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٤) العدّة في أصول الفقه ١: ٢٧٥، مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٢.

⁽٥) بيّنه في الدليل السادس والخمسين من هذه المائة (المائة التاسعة).

⁽٦) في المخطوط زيادة «وإذا كان سبباً للضلال» بعد «ذلك» فحذفناها لاقتضاء السياق ذلك، ولعلّه من سهو النسّاخ.

إذا تقرّر هذا فنقول: لو لم يكن المعصوم موجوداً في كلّ زمان وعصر بحيث لا يخلو وقت منه لزم ضلال المكلّفين؛ لتحقّق علّة ضلالهم، ويكون المضلّ هو الله تعالى، فيلزم أن لا يكون لهم من هادٍ، فيلزم انتفاء فائدة البعثة، وإمامة غير المعصوم، ويلزم أن لا يكون غير المعصوم إماماً، فتبطل إمامة غير المعصوم، وهو المطلوب(١).

الثاني: عدم عصمة الإمام ملزوم للمحال، وكلّما هو ملزوم للمحال فهو محال؛ فعدم عصمة الإمام محال. أمّا بيان الملازمة: فلأنّا قد بيّنًا في الدليل المتقدّم أنّه متى خلا الزمان من المعصوم بحيث لم يكن معصوماً أصلاً لزم صدّور ذنب من كلّ واحد من المكلّفين، فيكون ضالاً، وقد أضلّه الله تعالى، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، ومتى أضلّه لم يهده الله لصدق: لا شيء من هادٍ له، لما تقدّم من عموم نفي ﴿ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ (٢)، فلو هداه الله في كلّ وقت لكان له هادٍ، والموجبة الجزئيّة تناقض السالبة الكليّة (٣)، وقد صدقت السالبة الكليّة فتكذب الموجبة الجزئيّة فلا يهتدي بالنبيّ ولا إمام يهديه، فتنتفي فائدة البعثة وفائدة نصب الإمام، وهذا محال، وأمّا استحالة كلّما استلزم المحال فظاهر (٤).

كلّما انتفىٰ المعصوم انتفى الإمام مطلقاً، ونفي الإمام مطلقاً لا يجوز؛ فنفي المعصوم لا يجوز، أمّا الملازمة: فلأنّا قد بيّنًا (٥) فيما تقدّم أنّ نفي المعصوم

⁽١) الألفين: ٣٩١الثامن والخمسون من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للَّكِلَّا.

⁽٢) الرعد(١٣): ٣٣ وغيرها.

⁽٣) انظر: الجوهر النضيد: ٧٥، القواعد الجليّة في شرح الرسالة الشمسيّة: ٢٩٣.

⁽٤) الألفين: ٢٩٢ التاسع والخمسون من أدلَّة المائة التاسعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام الظُّلاِّ.

⁽٥) بيّنه العلامة في المقدّمة الخامسة من الدليل الثامن والخمسين وفي الدليل التاسع والخمسين من هذه المائة (المائة التاسعة).

يستلزم إضلال الله تعالى لمن يعمل ذنباً، فإن لم يوجد من يعمل ذنباً أصلاً ثبت المعصوم، وهو المطلوب.

وإن وجد (١) فالله تعالى قد أضله فينتفي «كلّ هاد له»؛ لما تقدّم من عموم قوله ﴿ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ في زمان من الأزمنة ، بل ينتفي عنه دائماً ؛ لأنّه نكرة ورد عليها النفي ، وكلّ نكرة ورد عليها النفي فهي للعموم (٢) ، فتعمّ في الأزمان والأشخاص له .

وأمّا استحالة اللّازم؛ فلما بيّنا من وجوب نصب الإمام، أمّا عندنا فعقلاً، وأمّا عند أهل السنّة فشرعاً، وبالجملة فقد تقدّم البرهان على استحالته (٣).

الله على الله عل

في الألفين: وجه الاستدلال أنّه دلّ ذلك على أنّ النبيّ عَلَيْ إنّما يتبع الوحي الإلهي ولا يجوز له غير ذلك فإنّ «إنّما» للحصر، والناس مخاطبون بذلك، وإنّه إنّما يأمر الناس ويهديهم إلى ما أوحاه الله تعالى من الأحكام لا غير، والإمام قائم مقام النبيّ عَلَيْ في ذلك ولا يجوز أن يتبع الناس إلّا بالنصّ من النبيّ عَلَيْ أو الإمام الله إفيما فيه إجمال وما هو نص صريح من القرآن فالنبيّ عَلَيْ يبلغه ويحمل الناس عليه ولا يشارك باجتهاد مجتهد ولا برأي ولا غيره، فلابد وأن يوثق به، ويحصل اليقين أن لا يخلّي شيئاً منه، ولا يأمر بغيره] (٥٠).

⁽١) في المخطوط: «وجدنا» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٢) العدّة في أصول الفقه ١: ٢٧٥، مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٢.

⁽٣) الألفين: ٣٩٢ الستّون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليُّلا.

⁽٤) الأعراف (٧): ٢٠٣.

⁽٥) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط ، بل أثبتناه من المصدر .

ولا يحصل ذلك إلا بعد العلم بأنّه معصوم، فكذا الإمام فيجب عصمته فإنّه لولا عصمته فأنه لولا عصمته فأنه لولا عصمته لله للمكلّف الوثوق به ولا العلم بقوله، فيُعذر في عدم اتّباعه؛ لدلالة القرآن في عدّة مواضع أنّه تعالى لا يعذّب العاصي إلّا بعد إعلامه بالبيّنات والبراهين (۱).

وبوجه آخر: أنّه ذكر ذلك حجّة عليهم على وجوب اتّباعه؛ لأنّه إنّما يتّبع ما يوحى إليه من ربّه، وفيه بصائر من الله وهدًى ورحمة، وذلك موقوف على أنّه لا يصدر منه ضد ذلك، ولا يتمّ إلّا بعصمته، وهذا بعينه قائم في الإمام؛ لأنّه قائم مقامه فيجب عصمته (٢).

سورة الأنفال وما فيها من الأيات الدالة على عصمة الإمام ﷺ

٦٧٢ ﴿ فَا تَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا * ... إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ
 وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ
 وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ الآيات (٣).

كلّ مكلّف مأمور بجميع هذه الطاعات مع اجتماع شرائط الوجوب، ومنهيّ عن المعاصي كذلك، وهذا هو العصمة؛ فالعصمة مطلوبة من الكلّ؛ لأنّ الإيمان مطلوب وينحصر فيه بذكر «إنّما» وهو ظاهر على القول بدخول الأعمال واشتراطها وعلى غيره، فالظاهر مطلوب على ما لا يخفى، فكلّ واحد من الأُمّة ممكن العصمة، وغاية الإمام التقريب منها بحسب الإمكان، فلو لم يكن واجب

⁽١) الألفين: ٤٤٥ الرابع من أدلة الألف الثانية الدالة على وجوب عصمة الإمام عليُّلا.

⁽٢) الألفين: ٤٤٥ الخامس من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للثُّلِّة.

⁽٣) الأنفال (٨): ١ ـ٣.

العصمة لم تكن عِلَّة ما في ثبوت الممكن لما تقرّر في المعقول(١) من وجـوب وجود العلّة(٢).

وأُيّد بما في تفسير الصافي عن القمّي أنّها نزلت في عليّ ؟ وأبي ذر وسلمان والمقداد (٤).

٦٧٣ و ٦٧٤ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُوَلُّوهُمُ الأَدْبَارَ * وَمَن يُولِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَنْ يُولِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ (٥).

الاستدلال بها من وجهين:

الأوّل: أنّ كلّ غير معصوم يمكن أن يكون كذلك بالضرورة، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

الثاني: أنّ من الخلفاء من قد فرّ واختار الهزيمة لغير التحرّف والتحيّز، وإنّ كلّ من يفرّ ويحوز عن صفّ المعركة بالهزيمة والتولّي لغير متحرّف أو متحيّز فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنّم؛ فمن الخلفاء من قد باء بغضبه تعالى ومأواه جهنّم، وكلّ من كان كذلك لا يصلح للأُمّة (٢) بالضرورة.

أمّا الصغرى؛ فلما مرّ (٧) مِن أنّه لا خلاف بين الشيعة في ذلك في الثلاثة مع

⁽١) انظر: تجريد الاعتقاد: ١٣٣، كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد: ١١٩.

⁽٢) راجع: الألفين: ١٨١ السابع من أدلّة المائة الرابعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام الثيلاً، مع اختلاف قليل وزيادة في بعض الألفاظ.

⁽٣) في المصدر: «أميرالمؤمنين عليالا».

⁽٤) تفسير الصافي ٢: ٢٦٨.

⁽٥) الأنفال(٨): ١٥ و١٦.

⁽٦) كذا في المخطوط «للأمّة». والظاهر الأنسب في المقام والبحث «للإمامة».

⁽٧) قد مرّ سابقاً مع عرض الأقوال في ذلك.

٤٤٨اثبات الإمامة /ج ٢

اتفاق رواياتهم، ولا خلاف بينهم في عدم ثبات عمر وعثمان، واختلفت رواياتهم في أبي بكر، وقد مرّت الأخبار في ذلك.

أمّا الكبرى؛ فبالآية.

فإن قلت: لا منافاة بين هذا وبين خلافهم لجواز رفع ذلك بالتسوية.

قلت: بعد ثبوت هذا بالنصّ لابدّ للمثبت من دليل على ذلك، وهذا على تقدير عدم العصمة، وإلّا فلا فائدة للمثبت لو أثبته.

٦٧٥ - ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَولَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴾ (١).

في الألفين: نهى عن التولّي مع السماع، والمراد به سماعهم لما يفيدهم العلم، ولا يحصل ذلك إلّا مع عصمته؛ لأنّ خبر الفاسق نهى الله عنه بمجرّد سماعه؛ لقوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَا إِ فَتَبَيّّنُوا ﴾ (٢)؛ فكلّ من أمكن (٣) أن يكون فاسقاً لا يحصل من خبره العلم، فلا يكون منهيّاً عن التولّي عنه، فلا فائدة في نصبه، والإمام قائم مقام النبي فيما هو لأجله، فيجب عصمته؛ ليحصل العلم به بقوله، فيحرم التولّي عنه، وإلّا لم يحرم (١٤).

7٧٦ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ (٥). الأمر بإطاعة الرسول يستلزم عصمته ﷺ؛ لاستحالة كونه أمراً بإطاعة العاصى

⁽١) الأنفال (٨): ٢٠.

⁽٢) الحجرات (٤٩): ٦.

⁽٣) الكلمة في المخطوط غير واضحة وكأنّها «ثبت» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٤) الألفين: ٤٤٦ السادس من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عَلَيُّلْإ.

⁽٥) الأنفال (٨): ٢٤.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة على عصمة الإمام الطيخ /سورة الأنفال ٤٤٩

وإنّه لو أوجبه للزم كون الخطأ صواباً، وهو جمع بين الضدّين أو النقيضين واستحالته ظاهر، وهذا يستلزم عصمة الإمام للتسوية بينه وبينه في قوله سبحانه: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (١).

ويؤيّده ما رواه أبو الجارود عنه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه (٣).

٧٧٧ _ ﴿ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنكُمْ خَاصَّةً ﴾ (٥).

القول بالاختيار يؤدّي إلى الفتنة، وكلّ ما يؤدّي إلى الفتنة والهـرج والمـرج

⁽١) النساء (٤): ٥٩.

 ⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩١ ح ١، وعنه في: بحار الأنوار ٣٦: ١٢٣ ح ٦٦ ورواه المجلسي أيضاً
 في البحار ٣٦: ١٨٦ ح ١٨٦ عن كشف الغمّة، وأخرجه في: تفسير البرهان ٢: ٦٦٤ ح ٤٣٣٤ من طريق العامّة.

⁽٣) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩١١ ح٢، ورواه القمّي بسنده عن أبي الجارود في تفسيره ١: ٢٧١، ورواه أيضاً وعنه في: تفسير البرهان ٢: ٦٦٤ في ذيل الحديث ٤٣٣٤، بحار الأنوار ٩: ٢١٠، ورواه أيضاً الكليني بسنده عن أبي الربيع الشامي عن الإمام الصادق الماليني بسنده عن أبي الربيع الشامي عن الإمام الصادق الماليني بسنده عن أبي الربيع الشامي عن الإمام الصادق الماليني بسنده عن أبي الربيع الشامي عن الإمام الصادق الماليني بسنده عن أبي الربيع الشامي عن الإمام الصادق الماليني بسنده عن أبي الربيع الشامي عن الإمام الصادق الماليني بسنده عن أبي الربيع الشامي عن الإمام الصادق الماليني بسنده عن أبي الربيع الشامي عن الإمام الصادق الماليني بسنده عن أبي الماليني المالينين الماليني الماليني المالينين الماليني الماليني الماليني المالينين الماليني الماليني الماليني الماليني المالينين الماليني الماليني الماليني المالينين المالينين الماليني المالينين المالين المالين المالينين المالينين المالينين المالين المالين المالين المالينين المالينين المالين المالين المالين المالين المالينين المالين المالين المالينين المالين الما

⁽٤) تفسير الصافي ٢: ٢٨٩، وراجع: تفسير القمّي ١: ٢٧١، تفسير البرهان ٢: ٦٦٤ ح ٤٢٣٥، بحار الأنوار ٩: ٢١٠، تفسير نور الثقلين ٢: ١٤١ ح ٥٢.

⁽٥) الأنفال (٨): ٢٥.

٤٥٠إثبات الإمامة /ج٢

محذور عنه بالضرورة؛ فالقول بالاختيار محذّر عنه بالضرورة.

أمّا الصغرى؛ فلأنّ الإمام إذا توفّي وتعدّدت البلاد لم يكن أهل بعضها أولى أن يختاروا(١) الإمام دون غيرهم، فإذا ولّوا رجلين ولم يكن عقد أحدهما أولى من الأخر أدّى ذلك إلى الفتنة.

لايقال: الحكم هاهنا كالحكم في وليّ المرأة إذا زوّجها من كفوين دفعة.

لأنّا نقول: إبطال العقدين في المرأة لا يؤدّي إلى الفتن وإثارة الفساد، بخلاف صورة النزاع؛ لأنّه مع إبطالهما لا أولويّة في تخصيص بعض البلاد بأن ينصّب أهلها الرئيس العام دون بعض، فيستمرّ حال النزاع [كما استمرّ مع العقد ونفوذه](٢).(٣)

أمًا الكبرى؛ فبهذه الآية وبغيرها ممّا يفيد النهي عنها على العموم.

وأُكّد ذلك بما في الطرائف فقال: ومن كتاب شواهد التنزيل بإسناده إلى عبدالله ابن عبّاس الله عبدالله عبّاس الله عنه الآية قال: لمّا نزلت هذه الآية قال النبيّ عَيْلُهُ: من ظلم عليّاً مقعدي هذا بعد وفاتي فكأنّما جحد نبوّتي ونبوّة الأنبياء قبلي (٤٠).

ومن كتاب عبدالله بن محمّد بن عليّ السرّاج في تأويل هذه الآية بإسناده إلى عبدالله بن مسعود، إنّه قد أُنزل علَيّ آية

⁽١) في المخطوط: «يختار» وما أثبتناه من كتاب الألفين والسياق يقتضيه أيضاً.

⁽٢) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط، بل أثبتناه من كتاب الألفين.

⁽٣) الألفين: ٥١ الوجه الثالث عشر من النظر الخامس من المقدّمة التي ذكرها العكّرمة قبل الشروع في أدلّة المائة الأولى الدالّة على وجوب عصمة الإمام للطِّلا .

⁽٤) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٣٥ ح ٢٤، وراجع: شواهد التنزيل ١: ٢٧١ ح ٢٦٩، وعنه في مناقب ابن شهر آشوب ٣: ١٧، بحار الأنوار ٣١: ٥٧٥، تفسير مجمع البيان ٤: ٤٥٣، تفسير نور الثقلين ٢: ١٤٣ ح ٦٣.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة على عصمة الإمام عليه /سورة الأنفال ٤٥١

«واتّقوا فتنة» الآية، وأنا أستودعكها، ومسمّ لك خاصّة [الظلمة](١)، فكن لما أقول [لك](٢) واعياً وعنّي له مؤدّياً، من ظلم عليّاً مجلسي هذا كمن جحد نبوّتي ونبوّة من كان قبلي.

فقال له الراوي: يا أبا عبد الرّحمن، أسمعت هذا من رسول الله ﷺ؟ قال: نعم. قال: قلت: فكيف ولّيت الظالمين؟ قال: لا جرم جلبت عقوبة عملي، وذلك أنّي لم أستأذن إمامي كما استأذنه جندب وعمّار وسلمان، وأنا أستغفر الله وأتوب إليه (").

وأُيّد أيضاً بما في تفسير الصافي عن العيّاشي عن الصادق الله في هذه الآية قال: أصابت الناس فتنة بعدما قبض الله نبيّه حتّى تركوا عليّاً وبايعوا غيره، وهي الفتنة التي فتنوا بها، وقد أمرهم رسول الله ﷺ باتّباع عليّ والأوصياء من آل محمّد المي الله المعلم المع

وفي المجمع عن عليّ والباقر اللِّيك أنّهما قرءا: لتصيبنّ (٥).

وعن القمّيّ أنّها نزلت في طلحة والزبير لمّا حاربوا^(١) أميرالمؤمنين لللهِ وظلموه (٧).

⁽١) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط، بل أثبتناه من المصدر.

⁽٢) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط، وإنَّما أثبتناه من المصدر.

⁽٣) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٣٦ - ٢٥.

 ⁽٤) تفسير الصافي ٢: ٢٨٩، وراجع: تفسير العيّاشي ٢: ٥٣ ح ٤٠، وعنه في: تفسير البرهان ٢: ٦٦٦ ح ٤٤٤، بحار الأنوار ٧٦: ٣٣٥. وانظر: تفسير نور الثقلين ٢: ١٤٢ ح ٥٨.

⁽٥) تفسير مجمع البيان ٤: ٤٥٠، وعنه في: تفسير الصافي ٢: ٢٩٠، بحار الأنوار ٦٧: ٣٣٥، تفسير نور الثقلين ٢: ١٤٣ رقم ٦٢.

⁽٦) في تفسير القمّي والبرهان: «حاربا» وما في المتن كما في: تفسير الصافي.

⁽٧) تفسير القمّي ١: ٢٧١، عنه في: تفسير البرهان ٢: ٦٦٧ ح٤٢٤٧، تفسير الصافي ٢: ٢٩٠.

وقال في تأويل الآيات الظاهرة في معنى هذه الآية: إنّه لمّا أمر الله سبحانه الذين آمنوا بإجابة دعاء الرسول على وطاعته ـ قال لهم محذّراً عن معصيته في أمر (١) علي الله وولايته ـ: ﴿ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾ (١) الآية، والفتنة الاختبار بالولاية كما تقدّم ذكرها، وقوله «لا تصيبن» فمن جعل «لا» نافية جعل الفتنة عامّة، ومن جعلها زائدة جعل الفتنة خاصّة، والتقدير «تصيبن الفيلم وغيره، فأمّا الظالم الذين ظلموا خاصّة»، فعلى القول الأوّل أنّها عامّة تصيب الظالم وغيره، فأمّا الظالم فمعذّب بها مهان، وأمّا غيره فمختبر بالامتحان، وعلى القول الثاني أنّها تصيب الظالم وغيره خاصّة، وهو الصحيح؛ لأنّ فيها منع الناس من الظلم ومن مخالفة الرسول على الوسول على الموسول على الموسول على المسلم ومن مخالفة الرسول على المسلم ومن مخالفة الرسول على المسلم ومن الظلم ومن مخالفة الرسول على المسلم المسل

وذكر أبو عليّ الطبرسي ﴿ في تأويل هذه الآية قال: قال الحسن البصري (٣): الفتنة هي البليّة (١) التي يظهر باطن أمر الإنسان فيها، وقال: ونزلت في عليّ الله وعمّار وطلحة والزبير، قال: وقد قال الزبير: لقد قرأنا هذه الآية زماناً، وما أرانا الله من أهلها، فإذا نحن المعنيّون بها، فخالفنا حتّى أصابتنا خاصّة (٥).

وقال أيضاً في حديث أبي أيّوب الأنصاري: إنّ النبيّ ﷺ قال لعمّار: إنّه سيكون من بعدي هنات(١) حتّى يختلف السيف فيما بينهم، وحتّى يقتل بعضهم

⁽١) في المخطوط: «أمور» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٢) في المخطوط: «واتّقوا الله » الآية ، وما أثبتناه من المصدر.

⁽٣) في مجمع البيان ذكر هذا القول بعنوان «قيل»، ولكن القول الذي يليه هو للحسن البصري. والظاهر أنّ المصنّف ذكر ذلك اعتماداً على ما في تأويل الآيات الظاهرة؛ لأنّه هو الموافق لما في المتن، ولم يرجع إلى المصدر (تفسير مجمع البيان).

⁽٤) في المخطوط: «الثلاثة» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٥) تفسير مجمع البيان ٤: ٤٥٢، وعنه في تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩٢ رقم ٣.

⁽٦) في فلان هنات: أيّ خَصَلات شَرّ، ولا يقال ذلك في الخير. الصحاح ٦: ٢٥٣٧ «هنو».

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة على عصمة الإمام الطيخ /سورة الأنفال ٤٥٣

بعضاً، وحتّى يتبرّأ بعضهم من بعض، فإذا رأيت ذلك فعليك بهذا الأصلع عن يميني، عليّ بن أبي طالب؛ فإن سلك الناس كلّهم وادياً وسلك عليّ وادياً فاسلك وادي عليّ اوخلً الناس.

يا عمّار، إنّ عليّاً لا يردّك من هدي، ولا يدلّك على ردي.

يا عمّار، طاعة علىّ طاعة الله.

رواه السيّد أبو طالب الهروي بإسناده عن علقمة وعن الأسود قالا: أتينا أبا أيّوب الأنصاري فأخبرنا به (٢).

وقال أيضاً في كتاب شواهد التنزيل للحاكم أبي القاسم الحسكاني الله (٣).

٦٧٨ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْـتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٤).

في الألفين: إنّما جعل الخيانة مع العلم، فلابد أن ينصب طريقاً إلى العلم، وذلك الطريق هو النبيّ عَلَيْ فيكون قوله يفيد العلم، وإنّما يكون بعصمته، فيجب عصمته ليتم فائدة بعثته، وكذا الإمام؛ لأنّه ينصب ليحصل منه ما يحصل من النبي عَلَيْ (٥).

⁽١) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط، بل أثبتناه من المصدر.

⁽٢) تفسير مجمع البيان ٤: ٤٥٣، وعنه في تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩٢ ح٤.

⁽٣) كذا في المخطوط. ولكنّ العبارة ناقصة نكملها من المصدر: ورد في تفسير مجمع البيان ٤: ٥٥ (ومثله في تأويل الآيات الظاهرة ١٩٢١ ح ٥): قال (الحسكاني): وحدّثنا عنه السيّد أبو الحمد مهدي بن نزار قال: حدّثني محمّد بن القاسم بإسناد متّصل عن ابن عبّاس قال: لمّا نزلت هذه الآية ﴿ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لاَ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾ قال النبيّ عَيَيْنَ الله علياً مقعدي هذا بعد وفاتي فكأنّما جحد نبو تي ونبوة الأنبياء من قبلي.

⁽٤) الأنفال (٨): ٢٧.

⁽٥) الألفين: ٤٤٥ السابع من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام الطُّيَّة.

وأيضاً: فإنّ كلّ غير معصوم يمكن له هذه الصفات، ولا شيء من الإمام له هذه الصفات بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

٦٧٩ _ ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الآية (١).

الاستدلال به بالشكل الثاني ظاهر.

وأُيّد بالمروي في تفسير الصافي ...(٢)

١٨٠ - ﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّماءِ أَوِ انْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيم ﴾ (٣).

كلّ غير معصوم كذلك بالإمكان، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

وأُكّد بالمروي في تفسيره من الطريقين، منها: ما في تفسير الصافي والمجمع عن الصادق عن آبائه الله الله الله عليه عليه عليه عليه الله عليه الله عليه الله عليه النبي عليه النبي عليه النبي عليه النعمان بن من كنت مولاه فعلي مولاه، طار ذلك في البلاد، فقدم على النبي عليه النعمان بن الحارث الفهري (٤)، فقال: أمرتنا أن نشهد أن لا إله إلا الله وأنّك لرسول الله وأمرتنا بالحج والجهاد والصوم والصلاة والزكاة فقبلناها ثم لم ترض حتى نصبت بهذا الغلام فقلت: من كنت مولاه فعلي مولاه، هذا شيء منك أو من عند الله؟ فقال: والله الذي لا إله إلا هو إنّ هذا أمر الله، فولّى النعمان بن الحارث وهو يقول: اللهم والله الذي لا إله إلا هو إنّ هذا أمر الله، فولّى النعمان بن الحارث وهو يقول: اللهم

⁽١) الأنفال (٨): ٣٠.

⁽٢) في المخطوط _هنا_يوجد بياض في أكثر من نصف صفحة.

⁽٣) الأنفال (٨): ٣٢.

⁽٤) في المجمع: «النعمان بن الحرث الفهريّ» وفي الكافي: «الحارث بن عمرو الفهري» وهذا ما نبّه عليه أيضاً الفيض الكاشاني في: تفسير الصافي ٢: ٢٩٧.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة على عصمة الإمام ﷺ /سورة الأنفال 200

إن كان هذا هو الحقّ من عندِك فأمطر علينا حجارة من السماء؛ فرماه الله بحجر على رأسه فقتله، وأنزل الله تعالى: ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾ (١).(٢)

وفي الكافي عن أبي بصير قال: بينا رسول الله على جالس إذ أقبل أميرالمؤمنين الله فقال له رسول الله على أن فيك شبها من عيسى بن مريم ولولا أن يقول فيك طوائف من أُمّتي ما قالت النصارى في عيسى بن مريم لقلت فيك قولاً لا تمرّ بملاً من الناس إلّا أحذوا التراب من تحت قدميك يلتمسون بذلك البركة. قال: فغضب الأعرابيان والمغيرة بن شعبة وعدّة من قريش معهم، فقالوا: ما رضي أن يضرب لابن عمّه مثلاً إلّا عيسى بن مريم، فأنزل الله على نبيه على فقال: ﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُونَ * وَقَالُوا أَالِهَتُنا خَيْرً أَمْ هُو مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إلّا جَدلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ * إِنْ هُو إلّا عَبْدٌ أَنْعَمْنا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ * وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنكُم ﴾ يعني من بني هاشم ﴿ مِلَائِكَةً وَى الأَرْضِ يَخْلُفُونَ ﴾ (٣) قال: فغضب الحارث بن عمرو الفهري وقال: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك أنّ بني هاشم يتوارثون هرقلاً (١٤) بعد هرقل (٥) فأرسل

⁽١) المعارج (٧٠): ١.

⁽٢) تفسير الصافي ٢: ٢٩٩ ـ ٣٠٠، وراجع: تفسير مجمع البيان ١٠: ١١٩ (في تفسير سورة المعارج الآية ١). ورواه أيضاً الحسكاني في شواهد التنزيل ٢: ٣٨١، والبحراني في تفسير البرهان ٥: ٤٨٥ ح ١٠٦٥، والحويزي في تفسير نور الثقلين ٢: ١٥١ ح ٨٠، ورواه أيضاً: المجلسي في بحار الأنوار ٣٧: ١٣٦، وابن بطريق في العمدة: ١٠٢ ح ١٣٥ كلاهما عن تفسير الثعلبي، وانظر: الكشف والبيان (تفسير الثعلبي) ١٠: ٣٥.

⁽٣) الزخرف (٤٣): ٥٧ ـ ٦٠.

 ⁽٤) هِرْقِل، على وزن خِنْدِف، ويقال هِرَقْل على وزن دِمَشق، من ملوك الروم، أوّل من ضرب الدنانير،
 وأوّل من أحدث البيعة. لسان العرب ١١: ٦٩٤، وانظر: القاموس المحيط ٣: ٣٩٦ «هرقل».

⁽٥) قال المازندراني في شرح الكافي ١١: ٣٦٥: أي توارث هـرقل بـعد هـرقل، حـذف المـفعول

علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم، فأنزل الله عليه مقالة الحارث، ونزلت هذه الآية: ﴿ وَمَا كَانَ اللّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ ﴾ الآية (١)، ثمّ قال: يابن عمرو، إمّا تبت وإمّا رحلت؟ فدعا براحلته فركبها فلمّا كان بظهر المدينة أتته جندلة (٢) فرضخت (٣) هامته (٤)، فقال رسول الله عَنَّى للمن حوله من المنافقين: انطلقوا إلى صاحبكم فقد أتاه ما استفتح به. قال الله عزّ وجلّ: ﴿ وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ (٥). (٢) ويعضده ما قيل: قد جرى ما يناسب هذا بقضيّة الخوارج حتّى بهتوه وهم أكرهوه (٧)، وأحبّته النصيريّة حتّى جعلوه إلهاً من دون الله (٨).

وأُكّد هذا بما في الطرائف عن أحمد بن حنبل في مسنده، وابن المغازلي الشافعي في كتابه أنّ النبيّ عَلَيْ قال لعليّ: إنّ فيك مثلاً من عيسى الله أبغضته اليهود حتّى بهتوا أُمّه، وأحبّته النصارى حتّى أنزلوه المنزل الذي ليس بأهل (٩).

 [⇒] المطلق وأقيم المضاف إليه مقامه وأعرب بإعرابه. وقال المجلسي في مراة العقول ٢٥: ١٢٧:
 هر قلاً بعد هر قل: بكسر الهاء والقاف اسم ملك الروم، أي ملكاً بعد ملك.

⁽١) الأنفال (٨): ٣٣.

⁽٢) الجندلة: واحد الجندل: ما يُقلّه الرجل من الحجارة. وقيل: هو الحجر كلّه. تاج العروس ١٤: ١٢٥ «جندل».

⁽٣) الرضخ: كسر الرأس. لسان العرب ٣: ١٩ «رضخ». وفي بعض المصادر «رضت».

⁽٤) الهامة: الرأس، والجمع هام. الصحاح ٥: ٢٠٦٣ «هيم».

⁽٥) إبراهيم (١٤): ١٥.

⁽٦) الكافي ٨: ٥٧ ح ١٨، عنه في: تفسير الصافي ٢: ٢٩٨ ـ ٢٩٩، تفسير البرهان ٢: ٦٨٠ ح ٤٢٥٨، تفسير نور الثقلين ٢: ١٥٠ ـ ١٥٠، بحار الأنوار ٣٥ ٣٣٣ ح ٢٢.

⁽٧) في المخطوط: «أحبّوه» وما أثبتناه من المصدر.

⁽ ٨) القائل هو ابن طاووس في الطرائف: ٦٨ في ذيل الحديث ٧٧.

⁽٩) راجع: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٦٨ ح٧٧، وانظر: مسند أحمد ١: ١٦٠ ط. دار صادر ـبيروت، نهج الإيمان لابن جبر: ٤٨٩، الصراط المستقيم ليونس العاملي ٢: ٦١، المناقب لابن المغازلي: ٧١.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السابعة على عصمة الإمام علي /سورة الأنفال ٤٥٧

٦٨١ إلى ٦٨٤ _ ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَدِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُـمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ (١).

في الألفين: وجه الاستدلال بها من وجوه:

أحدها: أنّه نفي تعذيبهم والنبيّ فيهم كرامة للنبيّ عَيَّا الله ، فيكون النبيّ أكرم من أُمَّته كلُّهم عند الله، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ (٢)؛ فيكون النبي ﷺ أتقى كلِّ الأُمَّة، وكلِّ الأُمَّة معصومة، والأتقى من المعصوم معصوم، فيكون النبيّ معصوماً والإمام قائم مقام النبيّ ﷺ؛ لأنّ طاعته مساوية لطاعته كما يشهد به قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْر مِنْكُمْ ﴾ (٣) سوّى بين الطاعتين ولهذا قال تعالى: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول» كرّر الأمر بالطاعة حيث طاعة النبيّ وأُولى الأمر تابعة لطاعة الله، ثمّ عطف أُولي الأمر على الرسول وجعل الطاعة واحدة، فينبغى أن يكون للإمام هذه الكرامة التي للنبيُّ ﷺ، وإلَّا لزم تخصيص بعض الأمة (٤) باللطف الحاصل من النبيّ دون بعض، وهو ترجيح من غير مرجّح، وهو باطل. وإذا كان للإمام هذه المرتبة _وهي نفي العذاب ما دام الإمام في أُمَّته _فيكون أكرم من كلِّ أُمِّته عند الله تعالى فيكون أتقى الكلِّ ، وله التُقيٰ المطلق ، ولا يتحقِّق ذلك إلَّا بالعصمة .

وثانيها: أنّ الذنب موجب للعذاب، ووجود النبيّ عَيَّا في أُمّته علّة لإسقاطه لأنّه مساو للاستغفار كما ذكر الله في إسقاطه، والاستغفار موجب له؛ لأنّ التسوية

الأنفال (٨): ٣٣.

⁽٢) الحجرات (٤٩): ١٣.

⁽٣) النساء (٤): ٥٩.

⁽٤) في المخطوط: «الأمر» وما أثبتناه من المصدر.

موجبة لإسقاط العقاب (١)كما بين في علم الكلام (٢)، فكذا مساويه، ووجود الإمام مساوٍ للمعقطا للتعذيب مساوٍ لوجود النبي على فيلزم أن يكون وجود الإمام فيهم مسقطاً للتعذيب فيستحيل من الإمام وجود الذنب كرعيّته بالبديهة.

وثالثها: قوله تعالى: «وأنت فيهم» ليس المراد مجرّد الوجود في عصرهم (٣) لتحقّق ذلك في حقّ الكفّار، بل المراد وأنت فيهم مطاع الأمر والنهي وهم متابعون لك في الفعل والترك، محتجّون بكلّ حاله من أحواله، لا يخالفون في شيء أصلاً، ولا ينفردون بأمر دون أمره، ويسلّمون إليه في كلّ أمورهم، ويحكّمونه تحكيماً مطلقاً، ويرضون بكلّ ما يحكم به عليهم، فإذا امتنع منه الذنب ارتفع موجب العقاب مطلقاً، فانتفى التعذيب؛ لاستحالة صدور التعذيب منه تعالى لغير ذنب؛ لما تقرّر في علم الكلام (٤)؛ فلا يتم ذلك إلا بعصمة النبي على الله والإمام مساو للنبي في جميع ما عدا الواسطة؛ لأنّ النبي على يخبر عن الله تعالى لا بواسطة أحد من البشر، والإمام يخبر عن الله تعالى لا بواسطة أحد من البشر، والإمام يخبر عن الله تعالى بواسطة النبي على فهو سيّد البشر فيكون معصوماً.

ورابعها: أنَّ الناس ينقسمون بالاعتبار إلى خمسة أقسام:

الأوّل: ما النبيّ فيهم، وهم الذين يأخذون أحكامهم كلّها عن النبيّ ﷺ،

⁽١) في المخطوط: «الصفات» وما أثبتناه من المصدر.

 ⁽۲) راجع: أوائل المقالات (ضمن سلسلة مؤلّفات الشيخ المفيد) ٤: ٨٨ ـ ٤٩، تجريد الاعتقاد:
 ٣٠٦ كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد: ٤٤٥.

⁽٣) في المخطوط: «عقرهم» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٤) انظر: تجريد الاعتقاد: ٢٠٢، نهج الحق وكشف الصدق: ١٣٥، كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد: ٣٤٤.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة على عصمة الإمام الطيخ /سورة الأنفال 803

ويرضون بحكمه، ويسلِّمون إليه في كلِّ أُمورهم، ولا يعصون الله ما أمرهم به ولا فيما نهاهم.

الثاني: ما (١) يهملوا بعض الفروع مع حفظ الأصول وهم يستغفرون، أي يتوبون توبة صحيحة.

الثالث: ما يمتثلون (٢) البعض ويهملون البعض ولا يستغفرون.

الرابع: ما يهملوا كلّ الفروع ولا يستغفرون.

الخامس: المخالفون للإيمان.

والأوّلان لا يعذّبهما الله، والأخير مخلّدون في النار، والثالث والرابع إن حصل عفو من الله تعالى لكرمه العام وجوده الذي لا يتناهى، إمّا ابتداء أو لشفاعة النبيّ أو أحد الأثمّة، ومصدرها الكرم لقوله تعالى: ﴿ مَن ذَا الَّذِى يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلّا بِإِذْنِهِ ﴾ (٣)، وقوله: ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ ﴾ (٤)؛ فالكلّ من كرمه تعالى وإلّا عذّبوا بقدر ما يستحقّون على ذنوبهم ثمّ أُدخل الجنّة بعد ذلك بسبب إيمانهم؛ لأنّ كلّ مؤمن يجب له الجنّة بإيمانه، لكن يعذّب المؤمن المستحقّ للعذاب قبل أن يدخل الجنّة أخيراً، والإمام الله مساو للنبيّ في حصول الغاية في المراتب كلّها، فلابدٌ وأن يكون معصوماً؛ حتّى يتمّ الغاية.

واعتُرض عليه بأنّ هذه القضيّة شخصيّة فلا يتعدّى حكمها إلى غير موضعها، وبأنّه تعالى علّق نفي التعذيب إمّا بطريق التعليل، أو بطريق العلامة عـلى أحـد

⁽١) في المخطوط: «أن» وما أثبتناه من المصدر ولأنّ السياق يقتضيه.

⁽٢) في المخطوط: «يمثّلون» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٣) البقرة (٢): ٢٥٥.

⁽٤) الأنبياء (٢١): ٢٨.

أمرين: كونه الله فيهم، واستغفارهم، فلامدخل للإمام فيهم. وبأنّ هذه الآية تدلّ على نقيض مطلوبكم؛ لأنّه تعالى نفى العذاب بكون النبيّ الله العدّبهم بعد وباستغفارهم فلا حاجة إلى الإمام. وبأنّ قوله تعالى «وما كان الله ليعدّبهم» بعد قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السّماء أو اثْنِنَا بِعَذَابٍ ألِيم ﴾ (٢) فمنّ الله تعالى على نبيّه بنفي تعذيبهم بما ذكر، وحيث هو الله في البلد الذي هم فيه، لأنّ الله تعالى لمّا كان ينزل العذاب على الأمم السابقة كان يأمر من كان منهم من الأنبياء بالخروج من ذلك البلد تخويفاً وإكراماً لمحمّد عَلَيْ لم ينزل عليهم، فالضمير في قوله «وأنت فيهم» عائد إلى الكفّار الذي تقدّم قولهم «أمطر علينا».

والجواب عن الأوّل: مسلّم أنّها شخصيّة، ولم نقس على النبيّ الإمام، بل على النبيّ لمّا اتّحدت الغاية في بعثة النبيّ عَلَيْ مع غاية الإمام في معظم أجزائها وعموم نفع ذلك في الأزمان، بل لا يتمّ غاية البعثة إلّا بنصب الإمام، وكانت الغاية المقصودة من النبيّ والإمام وهي المشتركة بينهما لا تتمّ إلّا بالعصمة، فكلّ من حصلت تلك الغاية منه وجبت فيه العصمة، وشاركه فيما ذكرنا من التكريم والتعظيم والإقامة مقامه.

ومنه يظهر الجواب عن الثاني، فإنّ نفي التعذيب مع وجوده الله فيهم إمّا إظهاراً لكرامته بحيث ينقاد الخلق لطاعته، أو لأجل امتثال أوامره ونواهيه كما

⁽١) زيادة اقتضاها السياق.

⁽۲) الأنفال (۸): ۳۲.

قرّرنا(۱) أوّلاً [و](۲) يشاركه الإمام على كلّ واحد من التقديرين فيه؛ لأنّ طاعته مطلقاً كطاعته، بل طاعة النبيّ لا تحتاج إلى المبالغة في الترغيب فيها والتحذير من مخالفتها بقدر ما يحتاج طاعته، بل طاعة الإمام تحتاج إليه أكثر.

وأيضاً نقول: ولمّا بيّنًا (٣) مساواة الإمام للنبيّ في أكثر الغاية المطلوبة منه وهو علّه هذا التعليق، وإنّما يقوم مقامه مع عدمه، لم يحتج إلى ذكره، بل ذكر النبيّ عَلَيْهُ كَافِ عنه.

وعن الثالث: بأنّه يستلزم نفي الحاجة إلى الإمام في حال وجود النبيّ ﷺ، أمّا بعد وفاته ﷺ فيحتاج إلى الإمام لأنّه هو القائم مقامه، واللطف عام لكلّ الأزمان والأشخاص؛ لأنّه تعالى عامّ الفيض والجود والكرم، ولا يخصّ عنايته تعالى بأُمّة دون أمّة، ولا بأهل عصر دون عصر.

وعن الرابع: نمنع عود الضمير إلى الكفّار القائلين؛ لأنّه الله خارج عنهم، وإضمار البلد على خلاف الأصل كما تقرّر في الأصول (٤)؛ وإن سلّمنا لم يقدح في مطلوبنا، بل هو أدلّ عليه، ومطلوبنا أولى بالحكم من قولكم؛ لأنّه تعالى إذا منع العذاب عن الكفّار بسبب وجود النبيّ عَيْنَ في بلدهم، فالمؤمنون الذين هم الصحابة أولى بذلك؛ لأنّ النبيّ عَيْن فيهم حقيقة وفي بلدهم، فيشارك الإمام في هذا الحكم لمشاركته إيّاه في الغاية المطلوبة.

ونقول في الجملة: كلّما دلّ على عصمة النبيّ عَلَيْ الله على عصمة الإمام من

⁽١) قرّره في الوجه الثالث من هذا الدليل.

⁽٢) ما بين المعقوفتين لم يرد في المخطوط، بل زيادة اقتضاها السياق.

⁽٣) بيّنه في الوجه الرابع من هذا الدليل.

⁽٤) انظر: المحصول في علم أصول الفقه ١: ٤٠٥.

٤٦٢اثبات الإمامة /ج٢

غير فرق(١). وأُيّدت بما مرّ.

٦٨٥ إلى ٦٨٧ ـ ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنِ انتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ (٢).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّه تعالى طلب من عباده بأمر أن لا تكون فتنة في جميع الأزمان؛ لأنّ قوله «حتّى لا تكون فتنة» دلّ على أنّ المراد في كلّ الأوقات، فنقول: أحد أُمور ثلاثة لازم: إمّا أن لا يكون إمام، وإمّا أنّ الإمام بنصب الله ونصّ الرسول، أو يكون فتنة. فإنّ الضرورة قاضية بأنّه إذا نَصَّب الإمام غير الله تعالى، بل يكون مفوضاً إلى الخلق مع اختلاف دواعيهم وإراداتهم وأهوائهم لا يتّفقون على إمام واحد، بل تقع الفتنة، وعدم الإمام يقع منه الفتنة، فيجب أن يكون بنصب الله تعالى، فإمّا أن يكون معصوماً أو لا، الثاني باطل؛ لأنّ نصب غير المعصوم يختلف فيه الآراء، ولا يحصل الوثوق بقوله.

ولأنّه يمكن لزوم الإغراء بالجهل من نصبه، وهو من الله تعالَى محال، وإمكان المحال محال، فمحال أن يكون غير معصوم، وهو المطلوب (٣).

وأيضاً: أنّه سبحانه جعل انتفاء الفتنة غاية، وكون الدين كلّه لله، ولا يُعلم انتفاء الفتن بالقتال وإنّ المراد به الإصلاح إلّا من المعصوم (٤٠).

وثالث الأوجه: أنّ مطلوبه سبحانه منه نفي الفتنة على العموم، والمراد بالفتنة ما يشمل الإخلال بالواجب ووقوع الهرج والمرج على ما دلّ عليه قوله «الدين كلّه

⁽١) الألفين: ٣٩٣ الثالث والستون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليَّة. (٢) الأنفال(٨): ٣٩.

⁽٣) الألفين: ٤٤٦ الثامن من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للسُّلاِّ.

⁽٤) الألفين: ١٠٦ الثالث والثمانون من أدلّة المائة الأولىٰ الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتَّلِلْا.

لله»، فإنّ كونه كلّه لله ليس إلّا بما ذكرنا وهو ظاهر، فنقول: لو وجب نصب الرئيس على الرعيّة لا على الله لزم أحد الأمرين: إمّا الإخلال بالواجب، أو وقوع الهرج والمرج، والتالى بقسميه باطل إجماعاً ونصّاً، فالمقدّم مثله.

بيان الشرطيّة: أنّ البلاد متعدّدة والمساكن متباعدة والآراء مختلفة، وفي كلّ بلد وصقع يجب أن يكون لهم رئيس يردعهم عن الفساد، ولا أولويّة لتخصيص بعض البلاد والأصقاع بكون الرئيس منهم.

فإمّا أن يجب على كلّ بلد نصب رئيس، ويلزم منه وقوع الهرج والمرج وإثارة الفتن وانتشار التنازع بين الرؤساء المنفيّ بالآية وغيرها؛ إذ كلّ رئيس يطلب الرئاسة العامّة، وفي ذلك من الفساد أضعاف ما يحصل بترك نصبه.

أو يجب على بعض البلاد، ويلزم الترجيح بلا مرجّح.

أو لا يجب على أحد، وفيه بطلان وجوب نصب الرئيس على الرعيّة.

أو يجب على كلّ بلد ولا يفعلونه، ويلزم الإخلال بواجب وهو أيضاً الفتنة (١).

وأُيّدت بما في تفسير الصافي والمجمع عن العيّاشي عن الصادق اللهِ: لم يجئ تأويل هذه الآية، ولو قد قام قائمنا بعد سيرى من يدركه ما يكون من تأويل هذه الآية، وليبلغن الله دين محمّد عَلَيْ ما بلغ الليل حتّى لا يكون مشرك على ظهر الأرض كما قال تعالى: ﴿ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْنًا ﴾ (٢). (٣)

⁽١) الألفين: ٦٦ الوجه الثامن والعشرون من النظر الخامس في نقل مذهب الخصم وإبطاله، قبل الكلام في أدلّة المائة الأولى الدالّة على وجوب عصمة الإمام التَّلِيْ (مع زيادة في بعض الألفاظ). (٢) النور (٢٤): ٥٥.

 ⁽٣) تفسير الصافي ٢: ٣٠٣، وراجع: تفسير العيّاشي ٢: ٥٦ ح ٤٨، تفسير مجمع البيان ٤: ٤٦٦.
 وانظر أيضاً: بحار الأنوار ٥١: ٥٥ ح ٤١ رواه عن العيّاشي، وكذلك تفسير البرهان ٢: ٦٨٦ ح ٧٤٧٢، ورواه عن: مجمع البيان في تفسيرنور الثقلين ٢: ١٥٥ ح ٩٦.

مَّمَ ـ ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِن شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ آمَنتُم ﴾ الآية (١).

المراد بهؤلاء هم السادات من أقرباء النبيّ عَيَّا على ما دلّ عليه الإجماع، والمراد بذي القربى مَن كان غير اليتامى والمساكين وابن السبيل مع أنّ الكلّ مشتركون في القرابة واشتراط الفقر والمسكنة في الاستحقاق، فلابد من وجه تخصيص، والتخصيص ليس إلّا باعتبار شدّة القرابة وزيادة الزلفى من الله، فدلّ على أنّ ذا القربى أولى من بواقي ذي قرابته عَنَا بهزيّة واستعذاد فيهم ليس في غيرهم على ما دلّ عليه أيضاً التقديم الذكري وإرادته تعالى بنفسه وبرسوله، وأقرب أقربائه ليس إلّا أهل بيته المعصومين صلوات الله عليهم.

وأُيّد ذلك بما في الكافي عن الباقر الله الله القربي هم قرابة رسول الله ﷺ، والخمس للرسول ولنا(٢).

وفي الكافي والتهذيب عن أميرالمؤمنين الله : نحن والله عنى بذي القربى الذين قرنهم الله بنفسه وبرسوله على فقال: ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ اللَّهُ عَلَى وَالْمَسَاكِينِ ﴾ (٣) منّا خاصّة ولم يجعل لنا في سهم الصدقة نصيباً، أكرم الله نبيّه وأكرمنا أن يُطعمنا أوساخ أيدي الناس (١٠).

⁽١) الأنفال(٨): ٤١.

⁽٢) الكافي ١: ٥٣٩ ح٢ باب الفيء والأنفال و تفسير الخمس وحدوده وما يجب فيه، عنه في تفسير الصافي ٢: ٣٠٣، الوافي ١٠: ٢٨٠ ـ ٢٨١ ح ٩٥٨٥، تنفسير البرهان ٢: ٦٩٠ ح ٤٢٧٦. وراجع: تفسير نور الثقلين ٢: ١٥٥ ح ٩٩.

⁽٣) الحشر: ٧.

⁽٤) الكافي ١: ٥٣٩ ح١ باب الفيء والأنفال وتفسير الخمس وحدوده وما ينجب فيه، تنهذيب

وفي الكافي عن أبي حمزة عن أبي جعفر الربي قال: قلت له: إنّ بعض أصحابنا يفترون ويقذفون من خالفهم. فقال [لي] (١) الكفّ عنهم أجمل. ثمّ قال: والله يا أبا حمزة، إنّ الناس كلّهم أولاد بغايا ما خلا شيعتنا. قلت: فكيف لي بالمخرج من هذا؟ فقال لي: يا أبا حمزة، كتاب الله المنزل يدلّ عليه، إنّ الله تبارك وتعالى جعل لنا أهل البيت سهاماً ثلاثة في جميع الفيء ثمّ قال: «واعلموا» الآية، ونحن أصحاب الفيء والخمس وقد حرّمناه على جميع الناس ما خلا شيعتنا. والله يا أبا حمزة، ما من أرض تفتح ولا خمس يخمّس فيضرب على شيء منه إلا كان حراماً على من يصيبه؛ فرجاً كان أو مالاً، ولو قد ظهر الحقّ لقد بيع الرجل نفسه الكريمة على من يصيبه؛ فرجاً كان أو مالاً، ولو قد ظهر الحقّ لقد بيع الرجل نفسه الكريمة عليه فيمن لا يزيد حتّى إنّ الرجل منهم ليفتدي بجميع ماله ويطلب النجاة لنفسه فلا يصل إلى شيء من ذلك وقد أخرجونا وشيعتنا (١) من حقّنا بلا عذر ولا حقّ ولا حجّة (٣).

٦٨٩ ـ ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (١).

الإمام هاد، والجاهل العاصي كهؤلاء ليس بهاد في الجملة؛ فالإمام ليس بعاص.

 [◄] الأحكام ٤: ١٢٦ ح ٣٦٢ باب ٢٦ تمييز أهل الخمس ومستحقه ممّن ذكر الله في القرآن، وعنهما الفيض الكاشاني في تفسير الصافي ٤: ٣٠٤.

⁽١) في المخطوط: «في» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٢) في المخطوط: «أخرجنا لشيعتنا» وما أثبتناه من المصدر.

 ⁽٣) الكافي ٨: ٢٨٥ ح ٤٣١، عنه في: الوافي ١٠: ٣٣١ ح ٩٦٥٤، الوسائل ٢١: ٣٧ ح٣ من الباب ٧٧ من أبواب جهاد النفس وما يناسبه، تفسير البرهان ٢: ٢٩٧ ح ٤٣١٦.

⁽٤) الأنفال(٨): ٥٥.

أمًا الصغرى؛ فلأنّ المراد من الإمام ليس منه الهداية في وقت ما دون آخر، ولا في حكم دون آخر، ولا لبعض دون بعض.

وأمّا الكبرى؛ فلأنّ العاصي ضالّ ما دام عاصياً، والضالّ ليس بهادٍ ما دام ضالاً (١).

وأَيّد بما في تفسير الصافي عن القمّي والعيّاشي عن الباقر عليّه: نزلت في بني أُميّة فهم أشرّ خلق الله، هم الّذين كفروا في بطن القرآن (٢).

٦٩٠ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴾ (٣).

كلّ غير معصوم يمكن أن يكون كذلك، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة(٤).

وأَيّد بما في تفسير الصافي عن القمّي أنّها نزلت في معاوية لمّا خان أميرالمؤمنين (٥).

٦٩١ - ﴿ وَإِن جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (١٠).

في تأويل الآيات الظاهرة قال: التأويل معناه: وإن جنحوا أي مالوا، والسلم مؤنّنة وهي ضدّ الحرب وهي كناية عن الولاية؛ لأنّ كلّ من أتى بها كان سالماً،

⁽١) الألفين: ٢٢٢ الخامس والتسعون من أدلَّة المائة الرابعة الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للنُّلِّة.

 ⁽۲) تفسير الصافي ۲: ۳۱۰_۳۱۱، وراجع: تفسير القمّي ۱: ۲۷۹، تفسير العيّاشي ۲: ٦٥ ح ۷۲، وأيضاً روي ذلك في: تفسير البرهان ۲: ۷۰۵ ح ٤٣٤٣ عن القمّي وح ٤٣٤٤ عن العيّاشي، تفسير نور الثقلين ۲: ١٦٣ - ١٦٤ ح ١٣٢ عن القمّي و ١٣٤ عن العيّاشي.

⁽٣) الأنفال (٨): ٥٨.

⁽٤) الألفين: ٣٩٦ الرابع والستّون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام للنِّلاّ.

⁽٥) تفسير الصافي ٤: ٣١١، وراجع: تفسير القمّي ١: ٢٧٩، عنه في: تفسير البرهان ٢: ٧٠٥.

⁽٦) الأنفال (٨): ٦١.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة على عصمة الإمام عليه /سورة الأنفال ٤٦٧

ومن لم يأت بها كان محارباً، وقد سمّيت الولاية السلم في قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْم كَافَّةً ﴾ (١) والسلم هي الولاية (٢).

وبيان ذلك ما في الكافي: عن ابن مسكان عن أبي عبدالله المُلِلَةِ في قوله عزّ وجلّ: «وإن جنحوا» الآية، قـلت له: مـا السـلم؟ قـال: الدخـول فـي أوامـرنا(٣) ونواهينا، وأمرهم عبارة عن الولاية (٤).

٦٩٢ ـ ﴿ هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٥).

لا خلاف في أفواج المؤمنين هناك عن عمومه، كيف ومنهم من لم يقدر على ذلك؟ ولو بقي على العموم لتنافى بينهما وبين ما يجيء بعد هذه الآية، فلابد أن يكون فيهم وصفاً زائداً لا يكون في غيرهم به أو قابلوا(٦) لأن أردفهم الله به سبحانه وذلك ليس إلا العصمة لاشتراك غيرهم في ما سواه وأنّى يكون غيره، ولو جوّز عليهم الخطأ لجاز أن خلطوا في النصرة وجهلوا بما به النصرة وفي كيفيته؛ ولهذا من كان منهم كذلك اختاروا الفرار، فكيف يجوز تقديم الفرّار على الكرّار!! مع أنّه أكّد هذا بما رواه الجمهور في تأويله، فمنه ما في تأويل الآيات الظاهرة عن أبي نعيم في كتاب حلية الأولياء بإسناده إلى محمّد بن السائب الكليني عن أبي صالح عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنّه قال: مكتوب على العرش: «لا إله

⁽١) البقرة (٢): ٢٠٨.

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩٥ رقم ٧.

⁽٣) في تأويل الآيات والكافي: أمرنا.

⁽٤) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩٥ رقم ٨، وراجع: الكافي ١: ٤١٥ ح١٦ باب فيه نكت ونـتف مـن التنزيل في الولاية، وفيه: «قال قلت ما السلم؟ قال: الدخول في أمرنا».

⁽٥) الأنفال (٨): ٦٢.

⁽٦) كذا الكلمة في المخطوط.

٤٦٨إثبات الإمامة /ج٢

إلّا الله وحده لا شريك له، محمّد عبدي ورسولي، أيّدته بعليّ بن أبي طالب» وذلك قوله: «هو الذي أيّدك بنصره وبالمؤمنين» يعنى علىّ بن أبي طالب(١).

وأُيّد بما رواه الشيخ أبو جعفر الطوسي عن رجاله قال: أخبرنا الشريف أبو نصر محمّد بن محمّد بن الوبيني بإسناده عن أبي حمزة الثمالي، عن سعيد بن جبير، عن ابن أبي النجم خادم رسول الله على قال: سمعت رسول الله على يقول: لمّا أُسري بي إلى السماء رأيت على ساق العرش مكتوباً: «لا إله إلّا الله، محمّد رسول الله وصفيّى من خلقى، أيّدته بعلى ونصرته به» (٢).

٦٩٣ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣)...

وهو مثل ما مرّ، ونقول أيضاً بالتأييد أنّ ذكره تعالى ذلك لبيان شأن حالهم وتفضيلهم؛ لأنّه جلّ وعزّ غنيّ مطلق لا يحتاج في كفاية النبيّ عَيَا وكفالته ونصرته إلى غيره على ما أكّد ذلك بالواو العاطفة المقتضية للجمعيّة عند الأكثر، فكيف يجوز الجمع بين النقيضين وإنّه جلّ وعزّ أمر النبيّ عَيَا بالقتال لما قال بعد هذه الآية، فقال: ﴿ يَا أَيُّهَا النّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ﴾ (٤)، وإنّه سبحانه علم ضعفهم لمّا قال: ﴿ الآنَ خَفَفَ اللّهُ عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ﴾ (٥) فلابد أن يكون المراد به من كان أشجعهم وأتبعهم لرسول الله عَيَا في وليس هو إلّا علي الله وولده. على ما أكّد ذلك في تأويل الآيات الظاهرة فقال: ذكر أبو نعيم في حلية الأولياء

على الله الموادعة عي دويل الأيات المسامرة عدى، والمراجو ديم عي الدوية الموادية

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩٥ ح ٩، ينابيع المودّة ١: ٦٩ ح ٤٠ عن أبي نعيم، وفي حلية الأولياء ٢٠ كا ضمن رقم ٢٠٢، وراجع: أمالي الصدوق ٢٨٤ ح ٢٨٣١٢.

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩٥ ح١٠.

⁽٣) الأنفال (٨): ٦٤.

⁽٤) الأنفال (٨): ٦٥.

⁽٥) الأنفال (٨): ٦٦.

بالطريق المذكور وبإسناده عن أبي هريرة قال: نزلت هذه الآية في عليّ بن أبي طالب الله وهو المعنيّ بقوله «المؤمنين»، بيان ذلك أنّ الله سبحانه لمّا أمر نبيّه على المقتال وأوجبه عليه وأوجب على كلّ واحد من أصحابه، قتال عشرة، فقال: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائتَيْنِ ﴾، وعلم سبحانه بتخاذل أصحابه وعجزهم عن ذلك، قال له إعلاماً: فإنّ حسبك الله وإنّه ﴿ هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَعَجْرَهُم عَن ذلك، قال له إعلاماً: فإنّ حسبك الله وإنّه ﴿ هُوَ النّبِيُّ حَسْبُكَ اللّه وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴾، ويعني به أميرالمؤمنين، وقال هاهنا: ﴿ يَا أَيُّهَا النّبِيُّ حَسْبُكَ اللّه وَمَنِ اتّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أي والذي اتبعك بعض المؤمنين الله أي أي لا تحزن على ما يفوتك من نصر أصحابك فإنّ الله يكفيك القتال وينصرك ويؤيدك بأميرالمؤمنين الله بأن الله سبحانه لم يجعل النصرة والفتح إلّا على يديه في جميع المواطن (۱).

وهذا الذي رواه الجمهور أيضاً في تبعيّة عليّ الثِّلا ومعيّة النبيّ ﷺ.

ومن ذلك ما في الطرائف عن الثعلبي في كتاب تفسيره للقرآن في قوله تعالى: ﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأَوْلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ﴾ (٢) عن مجاهد قال: كان من نعم الله على عليّ بن أبي طالب الله وما وضع الله له وزاده من الخير أنّ قريشاً أصابتهم أزمة شديدة، وكان أبو طالب ذا عيال كثيرة، فقال رسول الله على للعبّاس عمّه وكان من أيسر جميع بني هاشم: يا عبّاس، أخوك أبو طالب كثير العيال وقد أصاب الناس ما ترى في هذه الأزمة، فانطلق بنا نخفّف عن عياله؛ آخذ أنا من بيته رجلاً وتأخذ أنت من بيته رجلاً فتكفيهما عنه من عياله. قال العبّاس: نعم، فانطلقا حتّى أتيا

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩٥ ح ١١.

⁽٢) التوبة (٩): ١٠٠.

أبوطالب، فقالا: نريد أن نخفف عنك من عيالك حتى ينكشف عن الناس ما هم فيه. فقال أبو طالب: إن تركتما لي عقيلاً فاصنعا ما شئتما. فأخذ النبيّ عليّاً عليّاً وأخذ العبّاس جعفراً فضمّه إليه. فلم يزل عليّ مع رسول الله حتى بعثه الله نبيّاً واتّبعه عليّ فآمن به وصدّقه، ولم يزل جعفر عند العبّاس حتى أسلم واستغنى عنه (۱).

٦٩٤ ـ ﴿ وَإِن يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِن قَبْلُ ﴾ (٣).

كلّ غير معصوم يمكن له هذه الصفة بالضرورة، ولا شيء من الإمام له هذه بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة.

وأيّد بما في تفسير الصافي عن القمّي: وإن يريدوا خيانتك في عليّ فقد خانوا الله من قبلُ فيك كما مضى في قصّة بدر (٣). والأخبار في يوم الغدير يعضده.

٦٩٥ ـ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ (٤).

العلّة الغائيّة في الإمام إنّما هو حصول هذه الأوصاف وعدم الخطأ بارتفاعها، والعلّة الغائيّة علّة بمهيّتها معلولة بوجودها (٥)، فدلّ على أنّ الحصول وارتفاع الخطأ معلول الإمامة وقد تحقّقت الإمامة فيتحقّق ارتفاع الخطأ ما دامت متحقّقة

⁽١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٧ ح٣ عنه المجلسي في: بحار الأنوار ٣٥: ٢٤ ح١٩، وراجع: الكشف والبيان (تفسير الثعلبي) ٥: ٨٤.

⁽۲) الأنفال (۸): ۷۱.

⁽٣) تفسير الصافي ٢: ٣١٥، وراجع: تفسير القمّي ١: ٢٦٩.

⁽٤) الأنفال (٨): ٧٢.

⁽٥) انظر: الإشارات والتنبيهات (الإلهيّات): ١٦.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة السابعة على عصمة الإمام علي /سورة الأنفال ٤٧١

في محلّها، وهو الإمام؛ فالمراد بالموصوفين إمّا الأئمّة أو الذين كانوا بسببهم جادّون لهذه، وعلى التقديرين يستلزم العصمة (١).

وأُكّد بما في الطرائف عن الثعلبي عن الحسن والشعبي ومحمّد بن كعب القرظي، ورواه الشافعي ابن المغازلي عن إسماعيل بن عامر وعن عبدالله بن عبيدة الترمذي (٢): إنّ علياً هو المشهود له بالفضل، وهو المقصود بالإيمان بالله واليوم الآخر والجهاد في سبيل الله (٣).

٦٩٦ _ ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾ (١).

عمومه يقتضي القدح بفدك، وأنّ أقرب أقرباء النبيّ عَلَيْهُ أحقّ بالاستخلاف إذا تساووا مع غيرهم في ما سوى الرحم والأقربيّة، فكيف لم يكن مع المزيّة؟

وأَيّد بما في الكافي عن الصادق الله الله عود الإمامة في أخوين بعد الحسن والحسين أبداً، إنّما جرت من عليّ بن الحسين كما قال: «أُولوا الأرحام» الآية، فلا تكون بعد عليّ بن الحسين إلّا في الأعقاب وأعقاب الأعقاب (٥).

⁽١) انظر:الألفين: ٢٢٢ السابع والتسعون من أدلّة المائة الرابعة الدالّة على و جوب عصمة الإمام عليًّا إ (مع اختلاف قليل بالألفاظ).

⁽٢) في المصدر: «البريدي».

⁽٣) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٥١ ضمن الحديث ٤٤.

⁽٤) الأنفال(٨): ٧٥.

⁽٥) الكافي ١: ٢٨٥ ـ ٢٨٦ ح ١ باب ثبات الإمامة في الأعقاب وأنّها لا تعود في أخ ولا عم ولا غيرهما من القرابات، عنه في: الوافي ٢: ١٣٥ ح ٢٠٠، تفسير الصافي ٢: ٣١٧، تفسير البرهان ٤: ٤١٢ ح ٢٥٠ ح ٢ عن غيبة الشيخ ح ٨٥٢٣، تفسير نور الثقلين ٢: ١٧٠ ح ١٦٤، وفي بحار الأنوار ٢٥: ٢٥٠ ح ٢ عن غيبة الشيخ الطوسي.

٤٧٢إثبات الإمامة /ج ٢

سورة البراءة وما فيها من الأيات الدالَّة على عصمة الإمام ﷺ

٦٩٧ - ﴿ بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ الآية (١).
 كلّ غير معصوم كان من المبرّئين بالإمكان وتمّ.

والاستدلال على المطلوب بنزول هذه السورة أيضاً مشهور بيانه ما روي من طريق العامّة والخاصّة، ومن ذلك ما في الطرائف عن أحمد بن حنبل في مسنده من طرق جماعة، فمنها: أنس بن مالك أنّ رسول الله ﷺ بعث ببراءة مع أبي بكر إلى أهل مكّة، فلمّا بلغ إلى ذي الحليفة بعث إليه فردّه وقال: لا يؤدي بها إلّا رجل من أهل بيتي، فبعث عليّ بن أبي طالب المنظ (٢).

ومن مسند حنبل: عن سماك، عن حبيش رفعه قال: لمّا أُنزلت عشر آيات من سورة براءة على النبيّ عَلَيْ ، دعا النبيّ عَلَيْ أبا بكر فبعثه بها ليقرأها على أهل مكة ، ثمّ دعا النبيّ عَلَيْ عليًا علي فقال: أدرك أبا بكر فحيث ما لحقته خذ الكتاب منه فاذهب به إلى أهل مكة [فاقرأه] عليهم. قال: فلحقته بالجحفة فأخذ الكتاب منه ، فرجع أبو بكر إلى النبيّ عَلَيْ فقال: يا رسول الله، نزل فيّ شيء؟ قال: لا ولكن جبرئيل جاءني فقال: لن يؤدي عنك إلّا أنت أو رجل منك (٣).

وروى البخاري في صحيحه في نصف الجزء الخامس في باب «وأذان من الله

⁽١) التوبة (٩): ١.

⁽٢) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٣٨ ح ٢٨.

⁽٣) مسند أحمد بن حنبل ١: ١٥١ ط. دار صادر ـ بيروت، وراجع: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٣٨ ح ٢٩، الكامل في التاريخ لابن الأثير ٢: ٢٩١، نهج الإيمان لابن جبر: ٢٤٧، جواهر المطالب في مناقب الإمام على عليم المطالب في مناقب الإمام على عليم التنافز الدمشقي ١: ٩٦.

ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أنّ الله بريء من المشركين ورسوله» حديث سورة براءة، وزاد فيه قال: وأذّن عليّاً في أهل بيتي يوم النحر: ألا لا يحجّ بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان (١٠).

وروى أيضاً في الجمع بين الصحاح الستّة في الجزء الثالث في تفسير سورة براءة من صحيح أبي داود وصحيح الترمذي في حديث يرفعونه إلى عبدالله بن عبّاس على قال: بعث رسول الله على أبا بكر وأمره أن ينادي في الموسم ببراءة، ثمّ أردفه عليًا، فبينا أبو بكر في بعض الطريق إذ سمع رغاء (٢) ناقة رسول الله على العضباء، فقام أبو بكر فزعاً فظن أنّه حدث أمر، فدفع إليه علي الح كتاباً من رسول الله على الله عني إلا ينبغي أن يبلغ عني إلا رجل من أهل بيتي، فانطلقا، فقام علي الح أيام التشريق ينادي: ذمّة الله ورسوله بريئة من كلّ مشرك، فلا يطوف بعد اليوم عريان، ولا يدخل الجنّة إلا نفس مؤمنة (٣).

ورواه الثعلبي في تفسيره في تفسير سورة براءة، وشرح الثعلبي (٤)كيف نقض المشركون العهد الذي عاهدهم النبيّ في الحديبية، ثمّ قال الثعلبي في أواخر حديثه ما هذا لفظه: فبعث رسول الله ﷺ أبا بكر تلك السنة على الموسم، فلمّا

⁽١) صحيح البخاري ٢: ١٦٤ ط. دار الفكر _بيروت، عنه في: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٣٨ ح ٣٠، وراجع: بحار الأنوار ٣٥: ٣٠٦ ح ٢٨.

⁽٢) الرُّغاء: صوت ذوات الخف، وقد رغا البعير يَرْغو رُغَاء، إذا ضجّ. الصحاح ٦: ٢٣٥٩ «رغا».

 ⁽٣) عنه في: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٤٨ ح ٣١، بحار الأنوار ٣٥: ٣٠٦ ح ٢٨، وراجع:
 ينابيع المودّة ١: ٢٦٣ ح ٣ الباب الثامن عشر في تبليغ علي طلي الهله أهل مكة بعض آيات سورة البراءة.
 (٤) انظر: الكشف والبيان (تفسير الثعلبي) ٥: ٧.

دعا رسول الله ﷺ عليّاً الله فقال: اخرج بهذه القصّة من صدر براءة وأذّن بذلك في الناس إذا اجتمعوا، فخرج عليّ على ناقة رسول الله العضباء حتّى أدرك أبا بكر بذي الحليفة فأخذها منه، فرجع أبو بكر إلى النبيّ ﷺ فقال: يا رسول الله، بأبي أنت وأُمّي، أنزل في شأني شيء؟ قال: لا ولكن لا يبلّغ عنّي غيري أو رجل منّي. ثمّ ذكر الثعلبي صورة نداء على الله وإبلاغه لما أمر الله به ورسوله (۱).

ومثل ذلك نقله البيضاوي (٢) في أنوار التنزيل.

فإذا لم يكن الأوّل أهلاً لذلك الشيء فكيف يكون أهلاً للأعظم منه؟ والقول بأنّه منه على الله على أنّه أهل للخلافة، فإنّه في أكثر روايتهم (٣): قال جبرئيل: لا يؤدّي عنك إلّا أنت أو رجل منك، فدلّت الروايات على أنّه الما منه على أنّه الما وأنّه بمنزلته في تبليغ الأحكام والقضاء.

وأفاد ابن بابویه ﴿ في هذا المقام فقال: إذا كان أبو بكر لم يكن منه ﷺ لكان غير تابع له بدليل قوله تعالى: ﴿ فَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ (٤)، وإذا لم يكن تابعاً له ﷺ لكان لم يكن محبّاً له ﷺ بدليل قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ (٥)، وإذا لم يكن محبّاً للنبيّ ﷺ كان مبغضاً له فيكون

 ⁽١) تفسير الثعلبي ٥: ٨، عنه في الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٣٩ ح ٣٦، بحار الأنوار ٣٥:
 ٧٠٧ذيل الحديث ٢٨.

⁽٢) راجع: أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي) ٣: ١٢٨.

⁽٣) راجع: ما رواه ابن بطريق في كتاب العمدة: ١٦٠ وما بعدها في ذكر أخذه عليه السورة براءة، وكذلك ما رواه السيّد ابن طاووس في الطرائف: ٣٩ وغيرها بأسانيد وردت في صحاحهم ومسانيدهم، ومن أراد الاطّلاع عليه بمراجعة ذلك.

⁽٤) إبراهيم (١٤): ٣٦.

⁽٥) آل عمران (٣): ٣١.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة السابعة على عصمة الإمام الطُّي /سورة البراءة.................. ٤٧٥

كافراً؛ لأنّ حبّ النبيّ عَلَيْهُ إيمان وبغضه كفر (١).

ودلّ على كونه منه قوله تعالى: ﴿ أَفَمَن كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾ (٢) فإنّ المروي في الطريقين أنّ صاحب البيّنة النبيّ عَلَيْ والشاهد عليّ الله النبيّ عليه الله على النبيّ عَلَيْهُ أنّه قال: إنّ طاعة عليّ طاعتي ومعصيته معصيتي (٤). وقال عَلَيْ في أُحد: يا جبرئيل، إنّه منّي وأنا منه، وقال جبرئيل: وأنا منكما (٥). والجملة دالّة على عصمته كالنبيّ عَلَيْهُ، فيكون هو الإمام.

وما قيل أنّه ﷺ أردفه بعليّ ليقرأه سورة براءة ولا نسلّم عزله، لا مجال لهذا المنع بعد اتفاق الروايات على أنّ الاشتراك يقتضي أنّه بنفسه لا يصلح لهذا الأمر المجزئي فأنّى وإرساله ﷺ أوّلاً ينبغي أن يكون من الوحي لقوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلّا وَحَي يُوحَىٰ ﴾ (٦) والآيات الدالّة على أنّه ﷺ لا يفعل ولا يقول شيئاً إلّا بالوحي فالسبب فيه إظهار عدم أهليّته بمثل ذلك الأمر، وعلى تقدير جواز الاجتهاد للنبيّ ﷺ _كما عليه الخصوم _ يجري فيه ذلك بنوع توجيه.

وأُيّد ما رواه الجمهور بما روي في تفسير الصافي عن الصادق ﷺ أنّ رسول

⁽١) انظر: عيون أخبار الرضاعليُّل إ: ٣ (المقدّمة).

⁽۲) هود (۱۱): ۱۷.

⁽٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٦: ١٣٧، غاية المرام للبحراني ٤: ٦٦ الباب الحادي والستون.

⁽٤) الأمالي للشيخ الصدوق: ٨٣ و ١٤٩، الخصال: ٤٩٦ ح ٥، بحار الأنوار ٣٨: ٩٥، ينابيع المودّة ١: ١٧٣.

⁽٥) الخصال: ٥٥٦ ضمن حديث ٣١ في أبواب الأربعين وما فوقه، في احتجاج أميرالمؤمنين المنظلة على الناس يوم الشوري، علل الشرائع: ٧ باب ٦ العلة التي من أجلها صارت الأنبياء والرسل والحجج صلوات الله عليهم أفضل من الملائكة، ضمن حديث ٣، بحار الأنوار ٣٠ . ٤٢٦.

⁽٦) النجم (٥٣): ٤.

الله ﷺ بعث أبا بكر مع براءة إلى الموسم ليقرأها على الناس، فنزل جبرئيل فقال: لا يبلّغ عنك إلّا عليّ، فدعا رسول الله ﷺ عليّاً فأمره أن يركب ناقته العضباء (١) وأمره أن يلحق أبا بكر فيأخذ منه براءة ويقرأه على الناس بمكّة. فقال أبو بكر: أسخطة ؟ فقال: لا، إلّا أنّه أُنزل عليه أنّه لا يبلّغ إلّا رجل منك، فلمّا قدم عليّ عليه مكّة وأنّ يوم النحر بعد الظهر، وهو اليوم الحجّ الأكبر، قام ثمّ قال: إنّي رسول رسول الله إليكم، فقرأها عليهم: «براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين * فسيحوا في الأرض أربعة أشهر».

وفي خبر محمّد بن مسلم: قال أبو بكر: يا علي، هل نزل فيّ شيء منذ فارقت رسول الله على الله على الله على الله أن يبلّغ عن محمّد إلّا رجل منه، فوافى الموسم فبلّغ عن الله وعن رسوله بعرفة والمزدلفة ويوم النحر عند الجمار في أيّام التشريق كلّها ينادي: «براءة من الله ورسوله» الآية، ويقول: ولا يطوفن بالبيت عريان (٢).

وفي المجمع روى أصحابنا أنّ النبيّ ﷺ ولّاه الموسم وأنّه حين أخذ البراءة من أبي بكر، رجع أبو بكر (٣).

وفي هذه الواقعة دلالة واضحة وبيّنة راجحة على أنّ المردود غير مستحقّ

رسول الله أنزل فيّ قرآن؟ فقال: لا، ولكن لايؤدّي إلّا أنا أو رجل منّى». راجع: تفسير البيان ٥: ١٦٩.

⁽١) ناقة عضباء: أي مشقوقة الأذن، وكذلك الشاة. وأمّا ناقة رسول الله ﷺ كانت تسمّى «العضباء» فإنّما كان لقباً لها، ولم تكن مشقوقة الأذن. الصحاح ١: ١٨٤ «عضب». وقال ابن الأثير: هو علم لها منقول. راجع: النهاية في غريب الحديث ٣: ٢٥١ «عضب».

⁽٢) تفسير الصافي ٢: ٣٢٠، وراجع حول خبر محمّد بن مسلم: تفسير العيّاشي ٢: ٧٤ ح ٥، تفسير العرادي ٢٤ ع ٥٠، تفسير البرهان ٢: ٧٥٠ ح ١٨٠ ـ ١٨٠ م ١٨٠. تفسير نور الثقلين ٢: ١٨٠ ح ١٨٠. تفسير مجمع البيان ٥: ٨، عنه في: تفسير الصافي ٢: ٣٢١. وورد في تكملة الرواية «... فقال: يا

للقيام بأمر الخلافة ولا يصلح لأن يكون نائباً عنه ﷺ في شيء، فإنّ من لم يستصلحه الله لتبليغ الأمر الجزئي كيف يكون صالحاً للولاية الكلّية والقيام بمصالح جميع الخلق.

وعن بعض المحققين: أنّ بعث أبي بكر كان بأمر الله تعالى لا بالاجتهاد من النبيّ عَيَّا الله عند [متديّن] (۱) بالاجتهاد لأنّه متمسّك ليس إلّا بالوحي الإلهي وكذلك ردّه وأخذ السورة منه ، ولا يلزم من هذا النسخ عبث ولا بداء ولا تناقض ؛ لأنّ الغرض منه والحكمة فيه هي الدلالة الواضحة الظاهرة لجميع الخلق وقيام الحجّة عليهم في بيان نقص المعزول ، ورتبة كمال المبعوث ، وإيقاظاً لذوي الغفلة والمغمورين في الجهالة أنّه غير صالح لتبليغ الأحكام ولا تولية الأمور الشرعيّة ولا في تدبير سياسة المدينة لما علم تعالى أنّه غير مستحق لها المستحق لها المفتقرة في الأمور المهمّة ، وأنّه غير مستحق لهذه الكرامات ، وأنّ المستحق لها مقامه في كلّ أموره (۲).

٦٩٨ ـ ﴿ أَنَّ اللَّهَ مُخْزِى الْكَافِرِينَ * وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الأَكْبَرِ ﴾ (٣).

الاستدلال به على طريق الشكل الثاني ظاهر. وأُكِّد بأنِّ الأذان في اللغة

⁽١) في المخطوط: «بادر»، وما أثبتناه من المصدر.

 ⁽٢) حكاه عن بعض المحقّقين ابن أبي الجمهور الأحسائي في كتابه: المجلي في مراة المنجي ٤:
 ١٩٩، وانظر أيضاً ما ذكره ابن أبي الجمهور حول حديث أخذ براءة. وراجع: بحار الأنوار ٣٥:
 ٣١٠ حول بعث أبى بكر لأداء سورة البراءة ولاحظ ما ذكره المجلسى في ذلك.

⁽٣) التوبة (٩): ٢ ـ ٣.

الإعلام (١). وقد مرّ أنّ المُعلِم بذلك هو عليّ فإضافته إليه تعالى وإلى رسوله دلّ على كمال رتبة المُعلم على غيره، بل على عصمته؛ فتأمّل.

وقد قيل: وهو هاهنا اسم من أسماء أميرالمؤمنين صلوات الله عليه لما يأتي بيانه، ويسمّى به مجازاً تسمية للفاعل باسم المفعول؛ لأنّه هو المؤدّي لسورة براءة وهو المؤذّن بها وهو فاعل الأذان؛ لأجل ذلك سمّى به (٢).

وبيان ذلك بما مرّ، وبما ذكره في تأويل الآيات الظاهرة عن عليّ بن إبراهيم في تفسيره عن أبيه بإسناده إلى عليّ بن الحسين الله في قوله: «وأذان من الله ورسوله» قال: الأذان أمير المؤمنين صلوات الله عليه. ومنه قال أميرالمؤمنين الله: كنت أنا الأذان في الناس (٣).

ومنه ما رواه الحسن الديلمي بإسناده عن رجاله إلى عبدالله بن سنان قال: قال الصادق على الله المرالمؤمنين أسماء لا يعلمها إلّا العالِمون، وإنّ منها الأذان عن الله ورسوله وهو الأذان (٤٠).

ومنه ما روي بحذف الإسناد عن الرجال عن أبي عبدالله الله في قوله عزّ وجلّ «وأذان» الآية، قال: الأذان اسم نحله الله سبحانه عليّاً الله من السماء؛ لأنّه هو الذي أدّى عن الله ورسوله سورة براءة وقد كان بعث أبا بكر فأنزل الله عزّ وجلّ جبرئيل على النبي عَيْلُهُ فقال: يا محمّد، إنّ الله يقول لك: لا يبلّغ عنك إلّا أنت أو رجل

⁽١) الإذن في الشيء إعلامٌ بإجازته والرخصة فيه. مفردات ألفاظ القـرآن للـراغب الأصـفهاني: ١٠ «أذن».

⁽٢) هذا الكلام ورد نصّه في تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩٧ (في بداية سورة البراءة).

⁽٣) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩٧ ح ١، وراجع: تفسير القمّي ١: ٢٨٢، وانـظر: تـفسير البـرهان ٢: ٧٣٧-٧٣٣ح ٤٤٢٠، بحار الأنوار ٣٥: ٢٩٢، تفسير نور الثقلين ٢: ١٨٣ ح ٣٠ و ٣١.

⁽٤) تأويل الآيات الظاهرة ١:١٩٧ ح٢.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة السابعة على عصمة الإمام الطِّه /سورة البراءة......

منك، فبعث رسول الله عليًا الله عليًا الله فأخذ الصحيفة من أبي بكر ومضى بها أهل مكّة، فسمّاه الله تعالى أذاناً من الله ورسوله.

فقد بان لك من العزل والتولية لأميرالمؤمنين من الفضل الظاهر المبين ما امتاز به عن الخلق أجمعين (١٠).

٦٩٩ ـ ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢).

مفاده أنّ الله لا يعاقب ولا يخاطب من لا يعلم الحكم من المسترشدين حتّى يسمع كلام الله ويتدبّره ويطّلع على حقيقة الأمر، ومعظم الأدلّة فيه بعد التخلية والتحلية فيقول كلّ غير معصوم مخالفه معذور، ولا شيء من الإمام مخالفه معذور بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة أو دائماً.

أمّا الصغرى؛ فلأنّ غير المعصوم قوله غير مفيد للعلم لجواز الخطأ وتعمّد الكذب عليه ويحكم فيأبى (٣)، وكلّ من كان كذلك فقوله غير مفيد للعلم على ما لا يخفى، وكلّ من قوله لا يفيد العلم فمخالفه معذور؛ لقوله تعالى في هذه الآية، فإنّه سبحانه علّل عدم معاقبتهم بعدم علمهم وطلبهم للعلم بما هو يفيده وهو كلام الله تعالى، والإمام إذا كان غير معصوم فكلامه لا يفيد العلم ولا المظنّة.

وأمّا الكبرى؛ فلانتفاء فائدة نصبه.

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩٧ ح٣، وروى الصدوق نحوه فـي مـعاني الأخـبار: ٢٩٨ ح٢ بـاب معنى الأذان من الله ورسوله، وعنه في: بحار الأنوار: ٢٩٢ ح٨.

⁽٢) التوبة (٩): ٦.

⁽٣) كذا الكلمة في المخطوط.

٤٨٠ إثبات الإمامة /ج٢

٠٧٠٠ ﴿ وَإِن نَكَثُوا أَيْمَانَهُم مِن بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ ﴾ (١).

لا شيء من الإمام بناكث العهد والطاعة ولا بمزيل للتكليف وسبب لعدم الإيمان والفعل المكلّف به بالضرورة، وكلّ غير معصوم يمكن أن يكون كذلك، فلا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة، ويدخل فيه ناكثي بيعة عليّ.

وأَيّد بما في تأويل الآيات الظاهرة عن عليّ بن إبراهيم في تفسيره قال: روي عن أميرالمؤمنين صلوات الله عليه أنّه قال: [ما قاتلت] أهل النجمل وأهل صفّين [إلّا بآية] في كتاب الله وهي قوله عزّ وجلّ: «وإن نكثوا» الآية (٢).

وفي قرب الإسناد عن الصادق الله قال: دخل علَيّ أناس من أهل البصرة فسألوني عن طلحة والزبير، فقلت لهم: كانا من أئمة الكفر، إنّ علياً الله يوم البصرة لمّا صفّ الخيول قال لأصحابه: لا تعجلوا على القوم حتّى أعذر فيما بيني وبين الله عزّ وجلّ وبينهم، فقام إليهم فقال: يا أهل البصرة، هل تجدون علَيّ جوراً في حكم؟ قالوا: لا. [قال:] فحيفاً في قسمة؟ (٤) قالوا: لا. قال: فرغبة في دنيا

⁽١) التوبة (٩): ١٢.

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩٩ ح٦.

 ⁽٣) تفسير الصافي ٢: ٣٢٤، وراجع: تفسير القمّي ١: ٣٨٣، وعنه في: بحار الأنوار ٢٩: ٤٢٩ ح ١٥،
 و تفسير نور الثقلين ٢: ١٨٨ ح ٥٨.

⁽٤) في قرب الإسناد: «قسم» وفي تفسير الصافي كما في المتن.

أخذتها لي ولأهل بيتي دونكم فنقمتم علَيّ ونكثتم بيعتي؟ قالوا: لا. قال: فأقمت فيكم الحدود وعطّلتها عن غيركم؟ قالوا: لا. قال: فمال بيعتي تنكث وبيعة غيري لا تنكث؟ إنّي ضربت الأمر أنفه وعينه فلم أجد إلّا الكفر والسيف، ثمّ ثنّى إلى أصحابه فقال: إنّ الله تبارك وتعالى يقول في كتابه: «وإن نكثوا» إلخ، ثمّ قال الله والذي فلق الحبّة وبرأ النسمة واصطفى محمّداً بالنبوّة إنّهم لأصحاب هذه الآية وما قوتلوا منذ نزلت (۱).

وفي المجمع: وقرأ عليّ الله على الله على الله الآية يوم البصرة ثمّ قال: أما والله لقد عهد إلى رسول الله على الله على التقاتلنّ الفئة الناكثة، والفئة الباغية، والفئة المارقة، إنّهم لا أيمان لهم (٢).

وفي معناه أخبار كثيرة.

تمّت المائة السابعة فنشرع في المائة الثامنة

⁽١) تفسير الصافي ٢: ٣٢٤، وراجع: قرب الإسناد: ٩٦ ح٣٢٧. وفي بحار الأنوار ٣٢: ١٨٥ ح١٣٣ عن تفسير العيّاشي.

⁽٢) تفسير مجمع البيان ٥: ٢١، وعنه في تأويل الآيات الظاهرة ١: ١٩٩ ح٧.

[المائة الثامنة من أدلّة عصمة الإمام الله الله

٧٠١ ـ ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَدِّبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْم مُؤْمِنِينَ ﴾ (١).

كلّ إمام قائل بهذا وآمر به في الواقع بالفعل، وكلّ من قال بهذا وأمر به في الواقع يكون معصوماً؛ فالإمام معصوم. أمّا الصغرى، فظاهرة. وأمّا الكبرى؛ فلأنّ غير المعصوم لا يظنّ به فكيف العلم، فأنّى يجوز إلقاء النفس إلى التهلكة المعهودة فكيف إشعار ذهاب الغيظ بمجرّده، وإنّه لا يعلم هذا فلا يجوز له الحتّ عليه والحكم بالنصر.

وأيد بما في تفسير الصافي عن العيّاشي عن أبي الأعزّ [التميمي] (٢) قال: كنت واقفاً يوم صفّين (٣) إذ نظرت إلى العبّاس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطّلب وهو شاك في السلاح (٤)، إذ هتف به هاتف من أهل الشام يقال له عرار بن أدهم:

⁽١) التوبة(٩): ١٤.

⁽٢) في المخطوط: «اليمنى» وفي تفسير الصافي «التيمي»، وما أثبتناه من تفسير العيّاشي «التميمي» الظاهر هو الصحيح لقد ذكره النمازي في مستدركات علم الرجال بهذا العنوان حيث قال: أبو الأعزّ التميمي، لم يذكروه هو من أصحاب مولانا أميرالمؤمنين لليَّلِا شهد صفين. مستدركات علم الرجال ٨: ٣٢٩ رقم ١٦٦٤٥.

⁽٣) في المصدر: «واقفاً بين صفّين».

⁽٤) رجل شاكّ في السلاح: هو اللابس للسلاح التام. الصحاح ٤: ١٥٩٤ «شكك».

يا عبّاس، هلمّ إلى البراز، ثمّ تكافحا(۱) بسيفهما مليّاً(۱) لا يصل واحد منهما إلى صاحبه لكمال لامته إلى أن حطّ العبّاس درع الشامي فأهوى إليه بسيفه فانتظم به جوانح الشامي وخرّ الشامي صريعاً وكبّر الناس تكبيرة ارتجّت لها الأرض، فسمعت قائلاً: «قاتلوهم يعذّبهم الله بأيديكم» الآية، فالتفتُّ فإذا هو أميرالمؤمنين (۳).

٧٠٧و ٧٠٣-﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوامِنِكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً ﴾ (٤٠).

الخطاب للمنافقين، فكلّ غير معصوم كذلك بالإمكان، وتمّ كما مرّ غير مرّة.

والمراد بالمؤمنين المعصومون المحالة وخاصة يوالونهم، فذم مقابليهم، وإنه المخلصين غير المتخذين من دونهم بطانة وخاصة يوالونهم، فذم مقابليهم، وإنه جلّ وعز ثلّث المكلّفين المأمورين فإنّ المخاطبين بعضهم منافق وبعضهم غيره وهؤلاء غير المؤمنين، فلابد أن يكون المؤمنون هم المختارين عن هؤلاء المجاهدين الممدوحين وليس ذلك إلّا بمزيّة ليس في غيرهم وهي ليست إلّا بالعصمة؛ لاشتراك غيرهم لهم في ما سواها، وإنّ الترغيب إليهم يستلزم التنصيص عليهم، وإنّ الحكم بإيمانهم وتوليتهم يستلزم عصمتهم.

وأُيِّد بما في تفسير الصافي عن الباقر اللِّه: يعني بالمؤمنين آل محمّد،

⁽١) المكافحة: مُصادفة الوجه بالوجه مفاجأة ، وكافحه مكافحة وكفاحاً: لقيه مواجهة. تاج العروس ٤: ١٨٤ «كفح».

⁽٢) مليًّا: أي حيناً طويلاً، ومثله فلبث مليًّا: أي مدّة طويلة لا حدّلها. مجمع البحرين ١: ٣٩٧ «ملا».

⁽٣) تفسير الصافي ٢: ٣٢٥، وانظر: تفسير العيّاشي ٢: ٨٠ ـ ٨١، تفسير البرهان ٢: ٧٤٤ - ٤٤٥٦.

⁽٤) التوبة (٩): ١٦.

٤٨٤......إثبات الإمامة /ج٢

والوليجة (١) البطانة (٢).

وفي الكافي عنه: يعني بالمؤمنين الأئمّة المِيِّلا ٣٠).

وعن أبي محمّد الزكي الله الوليجة الذي يقام دون وليّ الأمر، والمؤمنون في هذا الموضع هم الأئمّة الله الذين يؤمنون على الله فيجيز أمانهم (١٠).

وعن إسحاق بن محمّد النخعي قال: حدّثنا سفيان بن محمّد الضبعي قال: كتبت إلى أبي محمّد الله أسأله عن الوليجة، قلت في نفسي ـ لا في الكتاب ـ من ترى المؤمنين هاهنا؟ فرجع الجواب: الوليجة من يقام من دون الله ولي، وحدّثتك نفسك عن المؤمنين من هم في هذا الموضع؟ فهم الأئمّة الذين يؤمنون بالله فيجيز أمانهم (٥).

وعنه ﷺ: لا تتّخذوا من دون الله وليجة فلا يكونوا مؤمنين، فإنّ كلّ سبب وقرابة ووليجة وبدعة وشبهة إلّا ما أثبته القرآن (٦).

وأُكِّد هذا ما في الطرائف عن أحمد بن حنبل في مسنده بإسناده إلى

⁽١) الوليجة: البطانة _ بالكسر _ يقال: فلان وليجة فلان: أي بطانته و خاصّته. النهاية لابن الأشير ٥: ٢٢٤ «ولج».

⁽٢) تفسير الصافي ٢: ٣٢٦، وراجع: تفسير القمّي ١: ٢٨٣، عنه في: بحار الأنوار ٢٤: ٢٤٧ ح١٢.

 ⁽٣) الكافي ١: ١٥ عـ ح ١٥ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية ، عنه في: الوافي ٣: ٨٨٦
 ح ١٥٢٥ ، بحار الأنوار ٢٤: ٢٤٤ ح ١.

⁽٤) تفسير الصافي ٢: ٢٤٦.

⁽٥) الكافي ١: ٥٠٨ ح ٩ باب مولد أبي محمّد الحسن بن علي الثيلاً، عنه في: الوافسي ٣: ٨٥١ ـ ٨٥٢ ـ ٨٥٢ ح ٢٤٦٤ وراجع: تفسير الصافي ٢: ٣٢٦، تفسير البرهان ٢: ٧٤٦ ح ٤٤٦٠، تفسير نور الثقلين ٢: ١٩٢ ح ٧٤٦، بحار الأنوار ٢٤: ٢٤٥ ح ٢.

⁽٦) الكافي ١: ٥٩ ح ٢٢ باب البدع والرأي والمقاييس، عنه في: تفسير الصافي ٢: ٣٢٦، تفسير نور الثقلين ٢: ١٩٢ ح ٧٣.

المستظل (۱) قال: إنّ عمر بن الخطّاب خطب إلى عليّ الله أُمّ كلثوم، فاعتلّ بصغرها، فقال له: لم أكن أريد الباه ولكن سمعت رسول الله عَلَيْ يقول: كلّ نسب وسبب ينقطع يوم القيامة إلّا سببي ونسبي، وكلّ قوم فإنّ عصبتهم لأبيهم ما خلا ولد فاطمة فإنّى أنا أبوهم وعصبتهم (۲).

٧٠٤ ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِندَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٣). الآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِندَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٣). وجه الاستدلال أن عليًا اللهِ كان أسبق إيماناً بعد النبي عَيَالَيْهُ، وكل من كان كذا فهو أفضل. أمّا الصغرى فلوجوه:

منها: إجماعنا المستند إلى ما تواترت من الروايات الدالة على سبق إيمانه اللهمن طرق العامة والخاصة من كتبهم المعتبرة: كتاريخ الطبري، وأنساب الصحابة عنه، والمعارف عن القتيبي، وتاريخ يعقوب النسوي، وعثمانية الجاحظ، وتفسير الثعلبي، وكتاب أبي زرعة الدمشقي، وخصائص النطنزي، وكتاب المعرفة لأبي يوسف النسوي، وأربعين الخطيب، وفردوس الديلمي، وشرف النبي للخركوشي، وجامع الترمذي، وإبانة العكبري، وتاريخ الخطيب، ومسند أحمد حنبل، وكتاب الطبقات لمحمّد بن سعد، وفضائل الصحابة للعكبري، وعبدالله أحمد بن حنبل في كتاب ابن مردويه الأصفهاني، وكتاب المظفّر السمعاني، وأمالي سهل بن عبدالله المروزي، وتاريخ بغداد، والرسالة المظفّر السمعاني، وأمالي سهل بن عبدالله المروزي، وتاريخ بغداد، والرسالة القواميّة، ومسند الموصلي، وتفسير قتادة، وكتاب الشيرازي، وكشّاف الزمخشري.

⁽١) في الطرائف: «المستطيل» وما في المتن كما في البحار.

⁽٢) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف ١: ٧٦ ح ٩٩، وعنه في: بحار الأنوار ٤٢: ٩٧.

⁽٣) التوبة (٩): ١٩.

وغيرها ممّا يطول ذكرها رووا سبق إسلامه الله الله المله المالة وأبي الهيثم، وخزيمة وأبي أيوب، والخدري، وأبي رافع، وأمّ سلمة، وسعد بن أبي وقّاص، وأبي موسى الأشعري، وأنس بن مالك، وأبي الطفيل، وجبير بن مطعم، وعمرو بن الحمق، وحبّة العرني، وجابر الحضرمي، والحرث الأعور، وعباية الأسدي، ومالك بن الحويرث، وقتم بن العبّاس، وسعد بن قيس، ومالك الأشتر، وهاشم ابن عنبسة، ومحمّد بن كعب، وابن مجاز، والشعبي، والحسن البصري، وأبي البختري، والواقدي، وعبد الرزّاق، ومعمّر، والسدّي، وغيرهم.

ونسبوا القول بذلك إلى ابن عبّاس، وجابر بن عبدالله، وأنس، وزيد بن أرقم، ومجاهد، وقتادة، وابن إسحاق وغيرهم (١١).

وقد رووا أنّ النبيّ ﷺ بُعِث يوم الإثنين وأسلم عليّ يوم الثلاثاء (٢). وقيل: أوّل من أسلم خديجة (٣).

ومن أهل العناد مَن قال: أوّل مَن أسلم أبوبكر (٤)، وبعضهم ذكر زيد بن حارثة (٥).

⁽١) راجع: البحار ٣٨: ٢٢٨ وما بعدها لقد ذكر العلّامة المجلسي هذه الروايات، وصرّح بذلك أيضاً في حاشيته على الكافي ٨: ٣٣٨ح ٥٣٦ حديث إسلام عليّ النِّلا) فإنّ ما ذكره المصنّف _هنا_هو ما ورد نصّه في الحاشية المذكورة.

⁽٢) راجع: المستدرك على الصحيحين للحاكم النيسابوري ٣: ١١٢. وقد أسلم عليَّة قبل خديجة عليمًا يدلّ عليه قول أميرالمؤمنين عليَّة في بعض خطبه: «اللهمّ إنّي أوّل من أناب وسمع وأجاب ولم يسبقني إلّا رسول الله بالصلاة». نهج البلاغة (شرح محمّد عبده) ٢: ١٣ خطبة ١٣١ ط. دار الذخائر ـقم.

⁽٣) الاستيعاب ٣: ١٠٩، مجمع الزوائد ٩: ٢٢٠.

⁽٤) راجع: سنن الترمذي ٥: ٣٠٦ ح٣٨١٧ و ٣٨١٨ ط. دار الفكر ـ بيروت.

⁽٥) المصنّف (لعبدالرزاق الصنعاني) ٥: ٣٢٥ عن الزهري، (منشورات المجلسي العلمية)، مجمع الزوائد ٩: ٢٧٤.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الثامنة على عصمة الإمام الطيخ /سورة البراءة ٤٨٧

واختلف في سنّه الله عند ذلك، فعن الكلبي: وكان الله ابن تسع سنين (١). وعن مجاهد ومحمّد بن إسحاق: كان ابن عشر سنين (٢).

وقيل (٣): كان ابن أربع عشر سنة.

وقيل: إحدى عشر (٤).

وقيل: اثنتا عشرة (٥).

قال ابن الأثير في الكامل: اختلف العلماء في أوّل مَن أسلم مع اتفاق الكلّ على أنّ خديجة أوّل خلق الله إسلاماً، فقال قومٌ: أوّل ذكر آمن عليّ، روي عن عليّ الله: أنا عبدالله وأخو رسول الله وأنا الصدّيق الأكبر، لا يقولها بعدي إلّا كاذب مفتر، صلّيت مع رسول الله على الناس بسبع سنين.

وقال ابن عبّاس: أوّل من صلّى عليّ اللِّلا.

وقال جابر بن عبدالله: بعث النبيّ يوم الإثنين وأسلم عليّ يوم الثلاثاء.

وقال زيد بن أرقم: أوّل من أسلم مع رسول الله ﷺ عليّ.

وقال عفيف الكندي (٦): كنت امرءاً تاجراً فقدمت مكّة أيّام الحجّ، فأتيت العبّاس، فبينا نحن إذ خرج رجل فقام تجاه الكعبة يصلّي، ثمّ خرجت امرأة

⁽١) السيرة النبويّة لابن كثير ١: ٤٣٠ ط. دار المعرفة بيروت.

⁽٢) جواهر المطالب في مناقب على بن أبي طالب المُثلاث لابن الدمشقى ١: ٤١.

⁽٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٤: ١٢١، ثمّ ذكر عن أبي عمر قائلاً: والروايات في بـلوغ سنّه ﷺ مختلفة، قيل: أسلم وهو ابن ثلاث عشرة سنة، وقيل: اثنتي عشر سنة، وقيل: ابن خهس عشرة سنة، وقيل: ابن ست عشرة، وقيل: ابن عشر، وقيل: ابن ثمان.

⁽٤) الكامل في التاريخ ٢: ٥٧، مناقب أهل البيت المُهَلِّلُ للشيرواني: ٣٧.

⁽٥) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٤: ١٢١.

⁽٦) رواه عن الكندي المجلسي في بحار الأنوار ٣٨: ٣٤٣، والشيرواني في مناقب أهل البيت المُهَلِّكُ : ٢٢

فقامت تصلّي معه، ثمّ خرج غلام يصلّي معه، فقلت: يا عبّاس، ما هذا الدين؟ فقال: هذا محمّد بن عبدالله ابن أخي، زعم أنّ [الله] أرسله وأنّ كنوز قيصر وكسرى تفتح عليه، وهذه امرأته خديجة آمنت به، وهذا ابن أخي أبي طالب آمن به، وايم الله ما أعلم على ظهر الأرض على هذا الدين غير هؤلاء الشلائة. قال عفيف: ليتنى كنت رابعاً.

وقال محمّد بن المنذر وربيعة بن أبي عبد الرّحمن وأبو حازم المدني والكلبي: أوّل مَنْ أسلم عليّ اللهِ. قال الكلبي: كان عمره تسع سنين، وقيل: إحدى عشر سنة.

وقال ابن إسحاق: أوّل مَنْ أسلم على الله وعمره إحدى عشر سنة.

وقيل: أوّل من أسلم أبو بكر.

وقال إبراهيم: أوّل مَنْ أسلم زيد بن حارثة.

وقال ابن إسحاق: أوّل ذكر أسلم بعد عليّ زيد بن حارثة، ثمّ أسلم أبو بكر وأظهر إسلامه(١)، انتهى.

والجمع بين الأقوال بحيث ينطبق على الأخبار يحمل السبق على الحقيقي في «علي»، والإضافي في غيره الله أولى وأوفى على ما لا يخفى على ذوي البصائر الصافية لا على الهالكين بالآراء الهائلة، ولا يمنع تقدّم إيمانه على أبي بكر إلا من أغمض وعاداه، أو لأنّ المطلق لو سلم صحّته أولى بحمله على المقيّد جميعاً، ولا يجوز ترجيح ما كان بغير مستند لا يعلم قائله على من صحّحه بالأخبار والجمّ الغفير.

⁽١) الكامل في التاريخ ٢: ٥٧ (ذكر الأقوال في أوّل مَنْ أسلم).

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الثامنة على عصمة الإمام الحيَّة /سورة البراءة ٤٨٩

ومن جملة ما دلّ عليه ما رووا قوله ﷺ: أوّلُكم إسلاماً عليّ بن أبي طالب (١٠). ومنها: ما رووا عن عليّ الله كان يقول: أنا أوّل من صلّى وأوّل مَن آمن بالله ورسوله، ولا يسبقني إلى الصلاة إلّا نبيّ الله. وإنّه قال الله الله في ذلك: * سبقتكم إلى الإسلام طُرّاً *(١٠)

على ما نقله الزمخشري (٤) وغيره، وكان مشهوراً بين الصحابة ولم ينكر عليه منكر.

وفي الطرائف: ومن ذلك ما رواه في كتاب الجمع بين الصحاح الستّة في الجزء الثاني من صحيح النسائي في تفسير قوله تعالى: «أجعلتم» الآية، عن محمّد بن كعب القرظي قال: افتخر طلحة بن شيبة ورجل ذكر اسمه وعليّ بن أبي طالب الله فقال طلحة بن شيبة: معي مفتاح البيت ولو أشاء بتُ فيه، وقال الرجل: أنا صاحب السقاية والقائم عليها ولو أشاء بتّ في المسجد، وقال عليّ الله أدري ما تقولان؟ لقد صلّيت إلى القبلة قبل الناس وأنا صاحب الجهاد، فأنزل الله تعالى هذه الآية (٥).

⁽۱) الاستيعاب لابن عبد البر ٣: ١٠٩١، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٣: ٢٢٩، كنز العمّال ١٦:١١ ح ٣٢٩٩، تاريخ دمشق لابن عساكر ٤٢: ٤٠، العثمانيّة للجاحظ: ٢٩١ ط. دار الكتاب العربي ـبيروت.

⁽٢) الدرّ النظيم لابن أبي حاتم: ٢٦٥، تاريخ دمشق ٣٢: ٢٥١، كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد: ٥٢٩ المسألة السابعة: في أنّ عليًا لما المخابة.

⁽٣) كنز العمّال ١٣: ١١٢، تاريخ دمشق ٤٢: ٥٢١ البداية والنهاية لابن كثير ٨: ١٠ ط. دار إحياء التراث العربي ـبيروت، مطالب السؤول في مناقب آل الرسول لابن أبي طلحة الشافعي: ٦١.

⁽٤) لم نعثر عليه.

⁽٥) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٥٠، ورواه أيضاً ابن بطريق في العمدة: ١٩٤، والمجلسي م

٤٩٠إثبات الإمامة /ج٢

ورواه الثعلبي كذلك(١).

وروى الثعلبي في تفسيره أنّ أبا طالب قال لعليّ الطِّلِا: أي بُني، ما هذا الذي أنت عليه ؟ قال: يا أبة، آمنت بالله ورسوله وصدّقته فيما جاء به وصلّيت معه لله تعالى. قال له: أما إنّ محمّداً لا يدعو إلّا إلى الخير فالزمه (٢).

وعن الشافعي عن أبي أيّوب الأنصاري عن النبيّ ﷺ قال: قال ﷺ: صلّت الملائكة علَيّ وعلى عليّ سبعاً وذلك أنّه لم يرفع إلى السماء شهادة أن لا إله إلّا الله وأنّ محمّداً عبده ورسوله إلّا منّى ومنه (٣).

[سبق إيمان أميرالمؤمنين ﷺ على جميع الصحابة] ﴿

وإذا كان إيمانه سابقاً على إيمان جميع الصحابة كان سابقاً على إيمان أبي بكر على أنّ الزمخشري وغيره روى عن علي الله وهو على منبر بمشهد من الخلق: «أنا الصدّيق الأكبر، آمنت قبل أن آمن أبو بكر، وأسلمت قبل أن أسلم» (٤٠)، ولم

 [⇒] في بحار الأنوار ٣٦: ٣٨، وابن جبر في نهج الإيمان: ٥٩٩، تفسير البغوي ٢: ٢٧٥، تفسير زاد
 المسير ٣: ٢٧٩.

⁽١) الكشف والبيان (تفسير الثعلبي) ٥: ٢٠، عنه المجلسي في بحار الأنوار ٣٦: ٣٨.

⁽٢) الكشف والبيان (تفسير الثعلبي) ٥: ٨٤، وعنه المجلسي في بحار الأنوار ٣٨، ٢٥١، ابن طاووس في الطرائف: ١٩ ح ١٠، وراجع: الكامل في التاريخ لابن الأثير ٢: ٥٨، مناقب أهل البيت المهيلي للشيرواني: ٣٨، العمدة لابن بطريق: ٦٤، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٣: ١٩٩، تفسير مجمع البيان ٥: ١١٣، تفسير نور الثقلين ٢: ٢٥٦.

 ⁽٣) عنه: ابن طاووس في الطرائف: ١٩ ح ٨ والمجلسي في البحار ٣٥، ٢٥١، وراجع: الإرشاد ١:
 ٣٠، العمدة لابن بطريق: ٦٥، المناقب للخوارزمي: ٥٣ ح ١٧، نهج الإيمان لابن جبر: ١٦٩،
 كشف اليقين للعلامة: ٢٥، ينابيع المودّة ١: ١٩٣.

⁽٤) لم نعثر عليه في كتب الزمخشري. ولكن روي في مصادر عـديدة عـن بـعض الرواة، راجع:

ينكر عليه منكر، ولو لم يصدّقه لكذب فيه وهو خلاف ما وصف الله تعالى أصحاب النبيّ به، فقال: ﴿ أُولٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ (١). وبالجملة لو كان صادقاً لزم القدح في الثلاثة وإلّا ففيه، لكن بطلان الثاني من المجمع عليه، وأيضاً لو لم يسبق إيمانه لكان مسبوقاً بسبق إيمان أبي بكر وسابقاً على إيمان عمر وعثمان فيلزم تقدّمه عليهما لأنّ ذلك سبب لذلك لما يجيء، وهو خلاف الإجماع.

أمّا إثبات الكبرى؛ فلأوجه:

الأوّل: لعموم قوله سبحانه: ﴿ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ * أُولٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ (٢) على أنّ المروي في الطريقين (٣) أنّ المراد به عليّ الله لما يجيء.

الثاني: أنّ السبق إلى الإيمان يستلزم المسارعة إلى الخير فإنّ الإيمان أعظم الخيرات، وهو يستلزم أفضليّة السابق لما قال تعالى: ﴿ أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴾ (٤).

الثالث: أنّ السبق إليه سبب لحبط ما عليه وغفران ما عليه من الذنوب ولهذا أمر بالاستباق والمسارعة ورتب عليه الفضل في قوله جلّ وعزّ: ﴿ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِن رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّماءِ وَالأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ

 [◄] الإرشاد ١: ٣١، الفصول المختارة للسيّد المرتضى: ٢٦١ ط. دار المفيد ـ بيروت، الاحتجاج للطبرسي ٢: ١٤٦، ذخائر العقبى: ٨٥ ط. مكتبة القدسي القاهرة، الصراط المستقيم للعاملي ١: ٢٣٥، تاريخ دمشق لابن عساكر ٤٢: ٣٣، تهذيب الكمال ١٢: ١٨، العثمانيّة للجاحظ: ٢٩٠، البداية والنهاية لابن كثير ٧: ٣٧، الدرّ النظيم لابن حاتم: ٣٦٤، نهج الإيمان لابن جبر: ٥١٥.

⁽١) الحجرات (٤٩): ١٥، الحشر (٥٩): ٨.

⁽٢) الواقعة (٥٦): ١٠ و ١١.

⁽٣) راجع: المصادرة المذكورة في الهامش ٤ من الصفحة السابقة.

⁽٤) المؤمنون (٢٣): ٦١.

ذْلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ (١)، ولو لم يكن السبق موجباً للتفضيل لما معنى في قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِن كَانَ لِـلرَّحْمْنِ وَلَـدٌ فَأَنَـا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ (٢)، ﴿ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (٣).

الرابع: أنّ قوله سبحانه في هذه الآية «أجعلتم» الآية، يدلّ عليه بيانه أنّه تعالى فضّل من آمن أوّلاً على من لم يكن كذلك فإنّ العامر والساقي ممّن كان يؤمن على ما دلّ عليه قوله تعالى سابقاً: ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْم الآخِر وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَـمْ يَـخْشَ إِلَّا اللَّـهَ فَـعَسَىٰ أُولَـٰئِكَ أَن يَكُـونُوا مِـنَ الْمُهْتَدِينَ ﴾ (٤) على ما دلّت عليه الأخبار الواردة في ذلك، ولعلّه لم ينكر أحد هذا كيف ولو لم يكن لزم تفضيل المفضول أو تفضيل الشيء على نفسه.

وأيّد بما رواه عليّ بن إبراهيم في تفسيره قال: حدّثني أبي، عن صفوان بن يحيى، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي جعفر الله قال: إنّها نزلت في عليّ وحمزة وفي العبّاس وشيبة فإنّهما افتخرا بالسقاية والحجابة، فقال العبّاس لعلى الحِظِّ: أنا أفضل منك لأنَّ سقاية البيت بيدي، وقال شيبة: أنا أفضل منك لأنّ حجابة البيت وعمارة المسجد الحرام بيدي، فقال علىّ اللِّه: أنا أفضل منكما؛ آمنت بالله قبلكما، وهاجرت وجاهدت في سبيل الله. فـقالوا: نـرضيٰ بـرسول الله ﷺ، فصاروا إليه فأخبر كلّ منهم بخبره، فأنزل الله على رسوله: «أجعلتم سقاية الحاجّ وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر» (٥).

⁽١) الحديد (٥٧): ٢١.

⁽٢) الزخرف(٤٣): ٨١.

⁽٣) الأنعام (٦): ١٦٣.

⁽٤) التوبة (٩): ١٨.

⁽٥) تفسير القمّى ١: ٢٨٤ مِع اختلاف قليل بالألفاظ ، عنه في: تفسير الصافي ٢: ٣٢٨، تفسير البرهان ٢: ٧٤٨ - ٤٤٦٥، بحار الأنوار ٢٢: ٢٨٨ - ٥٩، تفسير نور الثقلين ٢: ١٩٣ - ٧٥.

وفي المجمع: قيل إنّها نزلت في عليّ بن أبي طالب والعبّاس بن عبد المطّلب وطلحة بن شيبة وذلك أنّهم افتخروا، فقال طلحة: أنا صاحب البيت وبيدي مفتاحه ولو أشاء بتُّ فيه، وقال العبّاس: أنا صاحب السقاية والقائم عليها، وقال عليّ اللهِ: لا(۱) أدري ما تقولان لقد صلّيت إلى القبلة ستّة أشهر قبل الناس وأنا صاحب الجهاد. روي ذلك عن الحسن والشعبي ومحمّد بن كعب القرظي (۲).

قال: وروى الحاكم أبو القاسم الحسكاني بإسناده عن ابن بريدة عن أبيه قال: بماذا بينا شيبة والعبّاس يتفاخران إذ مرّ بهما عليّ بن أبي طالب اللهِ ، فقال: بماذا تتفاخران ؟ فقال العبّاس: لقد أُوتيت من الفضل ما لم يؤت أحد؛ سقاية الحاجّ. وقال شيبة: أُوتيت عمارة المسجد الحرام، وقال عليّ اللهِ: استحييت لكما، فقد أُوتيت على صغري ما لم تؤتيا، فقالا: وما أُوتيت يا علي ؟ فقال: ضربت خراطيمكما بالسيف حتّى آمنتما بالله ورسوله.

فقام العبّاس مغضباً يجرّ ذيله حتّى دخل على رسول الله ﷺ وقال: أما ترى ما استقبلني به على ؟! فقال ﷺ: ادعوا لي عليّاً، فدُعي له، فقال: ما حملك على ما استقبلت به عمّك ؟ فقال: يا رسول الله، صدمته بالحق، شاء فليغضب وإن شاء فليرض، فنزل جبرئيل وقال: يا محمّد، إنّ ربّك يقرؤك السلام ويقول: أتل عليهم: «أجعلتم سقاية الحاجّ» إلى قوله: «والله عنده أجر عظيم». فقال العبّاس: إنّا قد رضينا _ثلاث مرّات _ (٣).

⁽١) في المصدر: «ما».

⁽٢) تفسير مجمع البيان ٥: ٢٧ وعنه في تأويل الآيات الظاهرة ١: ٢٠٠ ح ٨، وراجع: نهج الإيمان لابن جبر: ٥٩٧، بحار الأنوار ٣٦: ٣٧ ـ ٣٨، تفسير البرهان ٢: ٧٥٠ ح ٤٤٧٢، الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف ١: ٥٠ ح ٤٤، تفسير الثعلبي ٥: ٢٠.

⁽٣) شواهدالتنزيل ١: ٣٢٩، عنه في: تفسير مجمع البيان ٥: ٢٧، بحار الأنوار ٣٦: ٣٩، تفسير نور الثقلين ٢: ١٩٤ ح ٨١، تأويل الآيات الظاهرة ١: ٢٠٠ ح ٩، تفسير البرهان ٢: ٧٤٩ ح ٤٤٧١.

وفي بعض الأخبار (۱): وقع التفاخر بين عليّ والعبّاس وشيبة وحمزة وكلّ ادّعى الأولويّة بما عليه، وعليّ الله تولهم بأولويّته وصدّقه الله تعالى، فإذا كان أولى بكعبة الله سيّما من العبّاس وحمزة فيكون أولى من غيره مطلقاً غيره على أولى بكعبة الله سيّما من العبّاس وحمزة فيكون أولى من غيره مطلقاً غيره على الأدناس وقيل: إنّه صاحب البيت وهو أبصر به وإنّه الله تولّد فيه وطهّره من الأدناس

وقيل: إنّه صاحب البيت وهو أبصر به وإنّه اللِّه تولّد فيه وطهّره من الأدناس فيكون أعلم بما تعلّق به.

[مناقشة بعض أهل العناد في سبق إسلام الإمام على النهاد]

ومن أهل العناد من قال: وإن سلّمنا أنّ إيمان عليّ كان سابقاً على إيمان أبي بكر غير أنّ إسلام أبي بكر كان بعد البلوغ وإسلام عليّ قبل البلوغ، وإسلام التابع العاقل أفضل من إسلام الصبى بثلاثة أوجه:

الأوّل: أنّ الناس اختلفوا في صحّة إسلام الصبي بعد اتفاقهم على صحّته من البالغ العاقل.

الثاني: أنّ إسلام العاقل أنفع لنفسه ولغيره؛ أمّا بالنسبة إلى نفسه فلأنّ تأديته للعبادات وامتثال أمر الشارع ونهيه أكثر فيكون أكثر ثواباً، وأمّا بالنسبة إلى غيره فلأنّ تأسّي الغير به في الدخول في الإسلام لكمال عقله فيكون أكثر على ما لا يخفى.

الثالث: أنّ دعاءه إلى غيره للإسلام وحثّه إليه يكون أفيد وأقرب إلى المقصود من الصِبي.

⁽١) انظر: تفسير الصافي ٢: ٣٢٨.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الثامنة على عصمة الإمام الطيخ /سورة البراءة ٤٩٥

[جواب المصنّف]

وهذا كلامه لا يخفي على المنصف أنّ هذا الكلام بالحقيقة ينجرّ إلى إنكـار قوله سبحانه (١)، فإنّه جلّ وعزّ حكم بأفضليّة إيمان السابق على الإطلاق والعموم فإخراجه عن الحقيقة خصوصاً في الذي دلُّ بالنصِّ على نقيض ما قاله، فإنَّه من حيث العموم دلّ على المطلوب، ولما أخبر نبيّه عَيْشٌ بأنّ المراد منه على الله على على على ما ورد في الأخبار فدلٌ على صريح المطلوب من تفضيل إيمانه صغيراً على غيره من الكبار، فإنّ المفضولين مع الإيمان على ما مرّ، فكيف يجوز من الله تعالى ورسوله ﷺ الحكم بتصحيح إيمان غير الصحيح وتفضيله على غيره في التوقّع واختصاص العموم بدون دليل غير جائز بالاتفاق، فكيف مع الدليل على نقيض الممنوع، ولو كان مجرّد الاختلاف كاف في ذلك لزم القول بجواز نفي خــلافة الثلاث؛ للاختلاف فيهم والاتفاق في عليّ للِّلا ، فإنّه لا خلاف في أنّه للَّه كان قابلاً بهذا الأمر وكان فيما مضى خليفة، والجواب حرف بحرف، على أنّ قول ذلك اعتراف منه بأنّ المجمع عليه عند الكلّ كونه الله حين البلوغ وبعده على الإيمان الصحيح، كما أنّه كذلك في الواقع.

فنقول: إنّ المجمع عليه أنّ عليّاً عليّاً على الإيمان بعد بلوغه وأوانه، وما سواه من الخلفاء قبل البلوغ وبعد البلوغ بمدّة كانوا على الكفر بإجماع الكلّ، وأمّا كونهم على الإسلام والإيمان في الواقع بعد انتشار الإسلام إلى آخر عمرهم فمختلف فيه، فإنّ الإماميّة أنكروا ذلك، بل غيرهم من طوائف الشيعة؛ ولهذا حكموا بكفرهم ونفاقهم، فبالحقيقة أنكر هذا المعاند ما له يمنع عليه.

⁽١) قوله تعالى في سورة الواقعة: ١٠ ـ ١١ ﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ * أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴾

والوجه في اختياره ﷺ عليّاً الله بالإسلام دون غيره من الصبيان لإظهار عظيم المصلحة، والتصريح بتفضيله على غيره.

في العيون (١) عن المأمون في جواب أصحاب الجدال بمشهد وهم جم غفير من أهل السنة والجماعة ولم يختلف أحد في أنّ غير البالغ لو صدر منه خلاف حكمه تعالى لم يعاقب عليه، ولو صدر منه الأفعال الحسنة يُحتمل أن يكون له في الجملة نفع بلا خلاف؛ على ما يقتضيه قضية العدالة وعموم ﴿ فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ (٢) فإنّ الخلاف في الأخير في اللزوم بخلاف العاقل البالغ الغير المعصوم فإنّه لا أقلّ من احتمال المعاقبة، فكيف يجوز أن يقال بتفضيل ممكن المعاقبة على غير ممكنه ؟!

والأعجب أنّ هذا القائل تمسّك في سند تفضيل أبي بكر باعتبار كونه واسطة في إسلام عثمان وطلحة والزبير مع أنّه يستلزم إمّا تفضيل عليّ الثّيلِا على عثمان لو كان صحّة إسلامه الثّيلِ سابقاً على إسلام هؤلاء على أنّ ذلك مخالف لما حكم عمر في الشورى من التسوية، أو تفضيل هؤلاء على عليّ الثّيلِ وهو خلاف إجماع الكلّ، كما أنّ الأوّل خلاف ما ادّعوه.

وممّا يدلّ أيضاً على فساد قول هذا المعاند: أنّه قد مرّ في آية المباهلة اتفاقهم على أنّ المراد بـ «أبنائنا» الحسن والحسين وأنّهما كانا في حين نزولها غير بالغين على ما اعترفوا به، فلو صحّ ما قال لزم إمّا ترجيح المرجوح وعدم صحّة طلبهم للمبالغة، أو خرق إجماع الكلّ، وبطلاتهما من المسلّمات.

⁽١) سيأتي الإشارة إليه من قبل المصنّف لاحقاً.

⁽٢) الزلزلة (٩٩): ٧.

وأعجب من هذا: أنّه بعد تسليم ما ذكر قال: وإن سلّمنا أنّ من سبق إلى الإسلام أفضل، لكن من جهة سبقه للإسلام أو مطلقاً، الأوّل مسلّم والثاني ممنوع، وعلى هذا لا يستلزم أن يكون عليّ أفضل مطلقاً؛ فانظروا بعين الإيمان فيما ذهب إليه من الخذلان واختار الهذيان (۱) ما عليه من الخسران، كيف وإنّ الإيمان على أيّ قول فسّر أفضل من غيره فإنّ ما سواه بالنظر إليه فروعه ومنوط به؛ ولهذا اعترف به أصحاب الجدال في مشهد المأمون حين قال:

أخبروني أيّ الأعمال أفضل يوم بعث الله نبيّه ﷺ؟ قالوا: السبق إلى الإسلام لأنّ الله تعالى يقول: ﴿ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ * أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ (٢).

[قال:] فهل علمتم أحداً أسبق من عليّ إلى الإسلام؟ قالوا: إنّه سبق حدثاً لم يجر عليه حكم، وأبو بكر أسلم كهلاً، الحديث (٣).

وبالجملة قياس الإيمان على غيره مع الفارق.

ونقول أيضاً: إنّ الله سبحانه قال بعد هذه الآية: ﴿ اللَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِندَ اللَّهِ وَأُولٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ * يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ * خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ (٤) نزلت في أميرالمؤمنين الله على ما قاله الشافعي مِن أنّ عليّاً الله هو المشهود له بالفضل وهو المقصود بالإيمان بالله

⁽١) الهذيان: كلام غير معقول. المحيط في اللغة ٤: ٥٢ «هذي».

⁽۲) الواقعة(٥٦): ١٠ و ١١.

⁽٣) عيون أخبار الرضاع المُثَلِّة ٢: ١٨٩ ـ ١٩٠ ضمن حديث طويل رقم ١ باب ٤٥ ذكر ما يتقرّب بـه المأمون لعنه الله إلى الرضاع المُثَلِّةِ من مجادلة المخالفين في الإمامة والتفضيل، عنه في بحار الأنوار ١٩٥ ـ ١٩٥ ـ ١٩٦ ضمن حديث ١.

⁽٤) التوبة (٩): ٢٠-٢٢.

٤٩٨إثبات الإمامة /ج٢

واليوم الآخر والجهاد في سبيل الله(١١).

وإنّه جلّ وعزّ أخبر عمّن كانوا موجودين في أنّ النزول على ما يرشد إليه صيغ الماضي، فتمّ ذلك على قول الخصوم بكون علمه وإرادته تعالى علّة لبقاء ما أخبر عنه؛ فلزم من ذلك إمّا عصمة هؤلاء أو كذبه وعدم القول بما قالوا ولا مهرب عنه لهم، وبذلك تمّ البرهان.

وممّا أكّد ذلك قوله جلّ وعزّ بعد هذا: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الإِيمَانِ وَمَن يَتَوَلَّهُم مِنكُمْ فَأُولُئِكَ هُمُهُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٢) فإنّ كلّ غير معصوم كذلك بالإمكان، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة، فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة؛ فثبت بذلك عصمة على غيره من الخلفاء.

وأيّد بما في تفسير الصافي عن العيّاشي عن الباقر السلام: الكفر في الباطن في هذه الآية ولاية الأوّل والثاني [وهو كفر] (٣)، والإيمان ولاية عليّ بن أبي طالب(٤).

٧٠٥ ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِى مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُم الأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَيْتُم مُدْبِرِينَ * ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴾ (٥).

⁽١) المناقب لابن المغازلي الشافعي: ٣٢١-٣٢٦، وعنه في الطرائف: ٥١ ذيل الحديث ٤٤.

⁽٢) التوبة (٩): ٢٣.

⁽٣) ما بين المعقوفتين لم يرد في تفسير الصافي والمخطوط، بل أثبتناه من تفسير العيّاشي.

⁽٤) تفسير الصافي ٢: ٣٢٩، وراجع: تفسير العيّاشي ٢: ٨٤ ح ٣٦، تفسير البرهان ٢: ٧٥٠ ح ٤٤٧٥، بحار الأنوار ٣٠: ٧٣٠ ح ٩٣.

⁽٥) التوبة (٩): ٢٥ و٢٦.

وجه الاستدلال: أنّ المدبرين غير المؤمنين، فلابد أن يكون المراد بالمؤمنين بعض المخاطبين الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿ يَا أَيّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَخِذُوا ﴾ الآية (١) لاتصالها بها، فإطلاق الإيمان على الكلّ إمّا على التغليب أو المراد بالإيمان في الأوّل الإسلام أو إطلاقه باعتبار إظهار الإسلام أو باعتبار كونهم أوّلاً على الإيمان ثمّ وقع الإدبار من بعضهم. فنقول: المراد بـ (عذّب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين » هم الذين يتولّون عن معركة القتال باختيار الفرار؛ لأنّ العذاب يستحقّ به من كان كذلك على ما مرّ في قوله تعالى في المدبر: ﴿ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ (٢) وقد أثبتنا في تلك الآية إيقاع الفرار على الخلفاء والثبات من علي الله في المدبر: ﴿ فَقَدْ بَاءَ بَعْمَبِ وعلى عليها من المؤمنين؛ ولذا خصّهم الله تعالى بالسكينة لاستعدادهم ذلك دون غيرهم في الجعل الأوّل، لاستحالة ترجيح المساوي.

وأُيّد هذا بما قيل مِن أنّه إذا التقوا قال أبو بكر: لن نغلب اليـوم مـن قـلّة (٣). فساءت مقالته رسول الله ﷺ (٤).

ويعضده ما في تفسير الصافي عن القمّي: كإن سبب غزوة حنين (٥) أنّـه لمّـا

⁽١) التوبة (٩): ٢٣.

⁽۲) الأنفال (۸): ۱٦.

⁽٣) راجع: الإرشاد للمفيد ١: ١٤٠، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٥: ١٠٦، الطبقات الكبرى لابن سعد ٢: ١٥٠ ط. دار صادر بيروت (في غزوة رسول الله ﷺ إلى حنين)، تاريخ الإسلام للذهبي ٢: ٥٧٤، البداية والنهاية لابن كثير ٤: ٣٦٩ط. دار إحياء التراث العربي بيروت، كشف الغمة ١: ٢٢١، كشف اليقين للعلامة: ١٤٣.

⁽٤) انظر: تفسير الكشَّاف ٢: ١٨٢ ط. البابلي الحلبي، تفسير زاد المسير لابن الجوزي ٣: ٢٨١.

⁽٥) في المخطوط: «خيبر» وما أثبتناه من المصادر.

وعن الباقر على قال: وكان معه من بني سليم ألف رجل رئيسهم عبّاس بن مرداس السلمي، ومن مزينة (٣) ألف رجل. قال: فمضوا حتّى كان من القوم مسيرة بعض ليلة. قال: وقال مالك بن عوف لقومه: ليصيّر كلّ رجل منكم أهله وماله خلف ظهره واكسروا جفون سيوفكم، واكمنوا في شعاب (٤) هذا الوادي وفي الشجر، وإذا كان في غلس (٥) الصبح فاحملوا حملة رجل واحد، وهدّوا القوم، فإنّ محمّداً لم يلق أحداً يُحسن الحرب.

⁽١) أوطاس: وادٍ في ديار هوازن فيه كانت وقعة حُنين للنبي ﷺ ببني هوازن، وقال ابـن شـبيب: يومئذٍ الغور من ذات عرق إلى أوطاس على نفس الطريق، ونجد من حدّ أوطاس إلى القريتين. معجم البلدان ١: ٢٨١ «الأوطاس».

⁽٢) تفسير الصافي ٢: ٣٣٠، وراجع: تفسير القمّي ١: ٢٨٥ مع تفصيل أكثر.

⁽٣) من قبائل مضر (عن هامش المصدر).

⁽٤) الشعب بالكسر: الطريق في الجبل، والجمع الشعاب. الصحاح ١:١٥٦ «شعب».

⁽٥) الغَلَس: ظلمة آخر الليل. الصحاح ٣: ٩٥٦ «غلس». وفي النهاية لابن الأثير ٣: ٣٧٧ «غلس»: الغلس: ظلمة آخر الليل إذا اختلطت بضوء الصباح.

قال: فلمّا صلّى رسول الله ﷺ الغداة انحدر في وادي حُنين ـ وهـو وادٍ له انحدار بعيد ـ وكانت بنو سليم على مقدّمته، فخرج عليهم كتائب هوازن من كلّ ناحية، فانهزمت بنو سليم وانهزم مَنْ كان من ورائهم، ولم يبقَ أحد إلّا انهزم.

وبقي أمير المؤمنين الله يقاتلهم في نفر قليل، ومرّ المنهزمون برسول الله على لا يلوون (١) على شيء، وكان العبّاس آخذاً بلجام بغلة رسول الله الله عن يمينه، وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطّلب عن يساره، فأقبل رسول الله على ينادي: يا معاشر الأنصار إلى أين؟ إليّ، أنا رسول الله على فلم يلو أحد عليه، وكانت نسيبة بنت كعب المازنيّة تحثوا في وجوه المنهزمين التراب، وتقول: أين تفرّون عن الله وعن رسوله؟ ومرّ بها عمر، فقالت: ويلك! ما هذا الذي صنعت؟ فقال لها: هذا أمر الله.

فلمًا رأى رسول الله عَيَّا الهزيمة ركض (٢) نحو عليّ الله بغلته وقد شهر سيفه فقال: يا عبّاس، اصعد هذا الظّرب (٣) وناد: يا أصحاب البقرة، ويا أصحاب الشجرة إلى أين تفرّون وهذا رسول الله عَيَّا أنه م رفع رسول الله عَلَى يده فقال: اللهم لك الحمد وإليك المشتكى وأنت المستعان، فنزل عليه جبرئيل فقال: يا رسول الله، دعوت بما دعا به موسى حيث فلق الله له البحر ونجّاه من فرعون.

ثمّ قال رسول الله ﷺ لأبي سفيان الحارث: ناولني كفاً من حصى، فناوله، فرماه في وجوه المشركين ثمّ قال: شاهت الوجوه (٤)، ثمّ رفع رأسه إلى السماء

⁽١) أي لا يقف أحد لأحد ولا ينتظره. مجمع البحرين ١: ٣٧٠ «لواء».

⁽٢) ركَضْتُ الدابة: إذا ضربتها برجلك لتستحثُّها، ويقال: اركض برجلك: أي ادفع، والركض الدفع بالرجل. مجمع البحرين ٤: ٢٠٧ «ركض».

⁽٣) الظّرب: الجبل المنبسط أو الصغير . القاموس المحيط ١: ١٣٢ «ظرب».

⁽٤) شاهت الوجوه: قَبُحَتْ. المحيط في اللغة ٤: ٢٧ «شوه».

وقال: اللهمّ إن تهلك هذه العصابة لم تُعْبَد، وإن شئت أن لا تُعْبَد لا تُعْبَد لا تُعْبَد.

فلمّا سمعت الأنصار نداء العبّاس عطفوا وكسروا جفون سيوفهم (۱) وهم يقولون: لبّيك، ومرّوا برسول الله عَلَيْ واستحيوا أن يرجعوا إليه ولحقوا بالراية، فقال رسول الله عَلَيْ للعبّاس: مَن هؤلاء يا أبا الفضل ؟ فقال: يا رسول الله، هؤلاء الأنصار. فقال رسول الله عَلَيْ: الآن حمى الوطيس (۲)، ونزل النصر من الله، وانهزمت هوازن وكانوا يسمعوا قعقعة السلاح (۱۳) في الجوّ وانهزموا في كلّ وجه، وغنم الله ورسوله أموالهم ونساءهم وذراريهم، وهو قول الله: «لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين».

قال: وقال رجل من بني نضر بن معاوية يقال له شجرة بن ربيعة للمؤمنين وهو أسير في أيديهم: أين الخيل البُلق⁽³⁾ والرجال عليهم الثياب البيض فإنّما كان قتلنا بأيديهم وما كنّا نراكم فيهم إلّا كهيئة الشامة ؟ (٥) قالوا: تلك الملائكة (٦).

وفي الكافي عن الرضا الحلام أنّه سُئل: ما السكينة؟ فقال: ريح من الجنّة لها وجه كوجه الإنسان أطيب ريحاً من المسك وهي التي أنزلها الله على رسوله بحنين فهزم المشركين (٧).

⁽١) جُفُون السيوف: أغمادها، واحدها جَفْنُ. النهاية لابن الأثير ١: ٢٨٠ «جفن».

⁽٢) حمى الوطيس: أي اشتدّت الحرب. القاموس المحيط ٢: ٣٩٩ «وطس».

⁽٣) قعقعة السلاح: صوت اضطراب الحديد بعضها على بعض. جمهرة اللغة ١: ٢١٥ «قعقع».

⁽٤) البلق محرّكة: سواد وبياض. القاموس المحيط ٣: ٢٩٠ «بلق».

⁽٥) الشامّة: الخال في الجسد معروفة. النهاية لابن الأثير ٢: ٤٣٦ «شأم» وفي هامش البحار: أراد بذلك قلتهم وكثرة الملائكة.

 ⁽٦) تفسير الصافي ٢: ٣٣٠_ ٣٣٢، وراجع: تفسير القمّي ١: ٢٨٥ ـ ٢٨٨، عنه في: تفسير البرهان ٢:
 ٧٥٣ ح ٤٤٨٥، بحار الأنوار ٢١: ١٤٨ ح ١.

⁽٧) الكافي ٥: ٢٥٧ ضمن حديث باب ركوب البحر للتجارة، وعنه في: تفسير الصافي ٢: ٢٣٢،

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثامنة على عصمة الإمام الطي /سورة البراءة٥٠٣

وعن الصادق اللهِ قال: قتل عليّ بن أبي طالب اللهِ يوم حنين أربعين (١). ٧٠٦ ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللّهُ إِلّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ (٢).

إتمامه ليس إلا بوجود المعصوم، وكلّ غير معصوم من المطفئين بالإمكان، وتم الاستدلال. وأيد بما في الإكمال عن الصادق الله وقد ذكر شقّ فرعون بطون الحوامل في طلب موسى: كذلك بنو أُميّة وبنو العبّاس لمّا أن وقفوا على أنّ زوال ملك الأُمراء والجبابرة منهم على يدي القائم الله ناصبونا العداوة ووضعوا سيوفهم في قتل أهل بيت رسول الله على وإبادة نسله طمعاً منهم في الوصول إلى قتل القائم، فأبى الله أن يكشف أمره لواحد من الظلمة إلّا أن يتم نوره ولو كره المشركون (٣).

وبما في الاحتجاج عن أميرالمؤمنين الله في هذه الآية يعني أنّهم أثبتوا في الكتاب ما لم يقله الله ليلبسوا على الخليقة فأعمى الله قلوبهم حتّى تركوا فيه ما دلّ على ما أحدثوه فيه وحرّفوه (٤٠).

وعنه على: وجعل [أهل الكتاب] المقيمين به والعالمين بظاهره وباطنه من شجرة أصلها ثابت وفرعها في السماء، تؤتي أُكلها كلّ حين بإذن ربّها، أي: يظهر مثل هذا العلم لمحتمليه في الوقت بعد الوقت، وجعل أعداءها أهل الشجرة

[⇒] تفسير نور الثقلين ٢: ٢٠١ ح ٩٤.

 ⁽١) الكافي ٨: ٣٧٦ ح ٥٦٦، عنه في: الوافي ٢٦: ٣٧٩ ح ٢٥٤٧١. وراجع: تفسير الصافي ٢: ٢٣٢، تفسير البرهان ٢: ٢٥١ ح ٤٠٨، بحار الأنوار ٢١: ١٧٦ ح ١٠، تفسير نور الثقلين ٢: ٢٠١ ح ٩٦.
 (٢) التوبة (٩): ٣٢.

⁽٣) انظر : كمال الدين و تمام النعمة : ٣٥٤ ح ٤٩، وراجع : تفسير الصافي ٢: ٢٣٧ ح ١١٩، تفسير نور الثقلين ٢: ٢١١ ح ١١٩.

⁽ ٤) الاحتجاج ١: ٣٧١(احتجاجه التِّللِّ على زنديق في أنَّ القرآن لا نقص فيه ولا تحريف ولا زيادة).

٥٠٤.....اثبات الإمامة /ج٢

الملعونة الذين حاولوا إطفاء نور الله بأفواههم فأبى الله إلّا أن يتمّ نوره (١).

٧٠٧ ـ ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ (٧).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّه تعالى حكيم، رحمته وسعت كلّ شيء، في الألفين: وجه الاستدلال أنّه تعالى حكيم، رحمته وسعت كلّ شيء، فيستحيل عليه ما ينافي الحكمة، ونقض الغرض ينافي الحكمة دائماً. إذا تقرّر هذا فنقول: أرسل رسوله بالهدى؛ ليهدي الخلق، وهو بإعلامهم وتبليغ الأوامر والنواهي والإرشاد وما يحلّ ويحرم على المكلّفين، ويحملهم عليه، وردع من يجانبه، فلابد أن يكلّفهم الله باتباع النبيّ على وقبول أوامره ونواهيه، والحكمة والرحمة يقتضيان نصب نائب النبيّ على من يفعل كفعله ويقوم مقامه فيما ذكرناه من الله تعالى وإلّا لم يتمّ الغرض من بعثة النبيّ؛ لأنّ رحمته لا تختصّ بعصر دون عصر.

فإن لم يكن ذلك النائب معصوماً جاز منه صدور ضد الغاية، فإذا جوّز المحلّف ذلك لم يحصل له الطمأنينة بأنّه يهدي إلى الهدى ودين الحقّ، ولا يحصل له اليقين؛ لأنّ كلّما أمكن النقيض لم يكن الاعتقاد جازماً فلا يحصل العلم وهو نقيض الغرض، وهو على الله تعالى محال (٣).

وأُيّد بما في تفسير الصافي عن الإكمال عن الصادق الله في هذه الآية: والله ما نزل تأويلها بعد، ولا ينزل تأويلها حتّى يخرج القائم الله العظيم ولا مشرك بالإمام إلّا كره خروجه حتّى لوكان كافر أو مشرك

⁽١) الاحتجاج ١: ٣٧٦، وراجع: تفسير الصافي ٢: ٣٣٧.

⁽٢) التوبة (٩): ٣٣.

⁽٣) الألفين: ١٣٩٧ الخامس والستّون من أدلّة المائة التاسعة الدالّة على وجوب عصمة الإمام عليُّلا.

المفتاح الأوَّل: أدلَّة المائة الثامنة على عصمة الإمام للطُّ /سورة البراءة ٥٠٥

في بطن صخرة لقالت: يا مؤمن، في بطني كافر فاكسرني واقتله(١).

وفي الكافي عن الكاظم الله في هذه الآية: هو الذي أمر رسوله بالولاية لوصيه، والولاية هي دين الحقّ، ليظهره على جميع الأديان عند قيام القائم، «والله متم نوره» ولاية القائم «ولو كره الكافرون» بولاية عليّ. قلت: هذا تنزيل؟ قال: نعم هذا الحرف تنزيل وأمّا غيره فتأويل (٢٠).

وفيه حديث مناجاة موسى ربّه وقد ذكر الله محمّداً ﷺ قال: فتمّت كلماتي لأظهرهنّ دينه على الأديان كلّها ولأعبدنّ بكلّ مكان (٣).

وفي الاحتجاج عن أميرالمؤمنين الله وغاب صاحب هذا الأمر بإيضاح العذر له في ذلك، لاشتمال الفتنة على القلوب حتى يكون أقرب الناس إليه أشدهم عداوة له، وعند ذلك يؤيده بجنود لم تروها، ويظهر دين نبيّه على يديه على الله ولو كره المشركون (٤٠).

⁽١) تفسير الصافي ٢: ٣٣٨، وراجع: كمال الدين ٢: ٧٦٠ ح١٦، عنه في: تـفسير البـرهان ٢: ٧٧٠ ح ١٦٦، عنه في: تـفسير البـرهان ٢: ٧٧٠ ح ١٢١.

⁽٢) الكافي ١: ٤٣٢ ح ٩١ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية، عنه في: الوافي ٣: ٩١٥ ـ ٩١٥ ح ح ١٥٩٠، بحار الأنوار ٥١: ٦٠ ح ٥٧، تفسير نور الثقلين ٢: ٢١٢ ح ١٢٥.

⁽٣) الكافي ٨: ٤٤ ضمن حديث ٨(حديث موسى لليُّلِّ)، وراجع: تفسير الصافي ٢: ٣٣٨، بـحار الأنوار ٧٤: ٣٣ضمن حديث ٧.

⁽٤) الاحتجاج ١: ٣٨٢، وانظر: تفسير الصافي ٣: ٤٤٥، تفسير البـرهان ٤: ٩٧، بـحار الأنـوار ٩٠: ١٢٥، تفسير نور الثقلين ٢: ٢١٢ ح١٢٦.

⁽٥) تفسير مجمع البيان ٥: ٤٥، عنه في: تفسير الصافي ٢: ٣٣٨.

والعيّاشي عنه ما في معناه قال في خبر آخره: ليظهره الله في الرجعة (١). وعن الصادق الله في هذه الآية قال: إذا خرج القائم لم يبق مشرك بالله العظيم ولا كافر إلّا كره خروجه (٢).

وفي الإكمال والعيّاشي عن الباقر الله القائم منّا منصور بالرعب، مؤيّد بالنصر، تطوى له الأرض وتظهر له الكنوز، يبلغ سلطانه المشرق والمغرب، ويظهر الله به دينه على الدين كلّه فلا يبقى في الأرض خراب إلّا عمّر، وينزل روح الله عيسى ابن مريم فيصلّي خلفه، الحديث (٣).

وأكّد هذا ما في الطرائف عن صحيح أبي داود بإسناده قال: قال رسول الله ﷺ: لو لم يبق من الدهر إلّا يوم واحد ليبعثنّ الله رجلاً من أهل بيتي يملأ الأرض عدلاً كما مُلئت ظلماً وجوراً (٤٠).

وفي الجمع بين صحاح الستّة عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: المهدي فتى أجلىٰ الجبهة أقنى الأنف، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما مُلئت جوراً وظلماً، يملك سبع سنين (٥).

وعن أبي محمّد مسعود الفرّاء في كتاب المصابيح في حديث يرفعه إلى

⁽١) تفسير العيّاشي ٢: ٨٧ - ٥١، عنه في: تفسير الصافي ٢: ٣٣٨، تفسير البرهان ٢: ٧٧٠ - ٤٥٢١.

 ⁽۲) تفسير العيّاشي ۲: ۸۷ - ۵۲، وراجع: تفسير الصافي ۲: ۳۳۹، بحار الأنوار ۲۵: ۳٤٦ - ۹٤.

 ⁽٣) إكمال الدين ١: ٣٣١ ضمن حديث ١٦، وعن تفسير العياشي في تفسير الصافي ٢: ٣٣٩ وعن
 إكمال الدين في بحار الأنوار ٥٢: ١٩١ ح ٢٤.

⁽٤) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف ١: ١٧٦ ح ٢٧٤، وراجع: سنن أبي داود ٢: ٣١٠ ح ٤٢٨٣ (كتاب المهدي) ط. دار الفكر _بيروت.

⁽٥) حكاه عن الجمع بين الصحاح الستّة: العاملي في الصراط المستقيم ٢: ٢٤٢، وابن طاووس في الطرائف: ١٧٧ - ٢٧٨.

النبيّ عَيَّلَهُ أنّه ذكر بلاء يصيب هذه الأُمّة حتى لا يجد الرجل ملجاً يلجأ إليه من الظلم فيبعث الله إليهم رجلاً من عترتي فيملاً به الأرض قسطاً وعدلاً كما مُلئت ظلماً وجوراً، ترضى عنه ملائكة السماوات والأرض، لا يدع السماء من قطرها شيئاً إلّا صبّه مدداً، ولا تدع الأرض من نباتها شيئاً إلّا أخرجته حتى يتمنى الأحياء الأموات، يعيش في ذلك سبع سنين أو تسع سنين (١).

٧٠٨ - ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشَّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكُوىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَٰذَا مَا كَنَزْتُمْ لأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ﴾ (٧).

غير المعصوم قوّته الشهويّة منشأ لهذا، وقوّته العقليّة منشأ المصلحة، وهي المانعة له، والإمام إنّما جعل معاضداً للثانية ومتمّماً لفعلها في كلّ وقت لغلبة الأوّلين في كثير من الناس، ولا يتمّ ذلك إلّا مع كونه معصوماً؛ إذ غير المعصوم قد تقوى القوّة الشهويّة والغضبيّة عليه وتكون العقليّة مغلوبة فلا يحصل المنع منه.

وأُيّد بما في تفسير الصافي عن القمّي في حديث قد سبق في سورة البقرة: نظر عثمان بن عفّان إلى كعب الأحبار فقال له: يا أبا إسحاق، ما تقول في رجل أدّى زكاة ماله المفروضة هل يجب عليه فيما بعد ذلك شيء؟ فقال: لا ولو اتّخذ لبنة من ذهب ولبنة من فضّة ما وجب عليه شيء، فرفع أبو ذرّ عصاه فضرب بها رأس كعب ثمّ قال له: يابن اليهوديّة الكافرة، ما أنت والنظر في أحكام المسلمين، قول الله أصدق من قولك حيث قال: «والذين يكنزون» الآية (٣).

⁽١) حكاه عنه: ابن طاووس في الطرائف: ١٧٧ ح ٢٨٠.

⁽٢) التوبة (٩): ٣٤_٣٥.

 ⁽٣) تفسير الصافي ٢: ٣٤٠، وراجع: تفسير القمّي ١: ٥٢، وعنه في: بحار الأنوار ٢٢: ٤٢٦ ضمن
 حديث ٣٦، تفسير نور الثقلين ١: ٩٦ ضمن حديث ٢٧٠.

[تأويلات في ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ﴾ بحيث يستفاد منها وجهكون الأئمّة اثنا عشر]

٧٠٩ - ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِندَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِى كِتَابِ اللَّهِ يَـوْمَ خَـلَقَ السَّـمُواتِ وَالأَرْضَ مِـنْهَا أَرْبَعَةٌ حُـرُمٌ ذٰلِكَ الدِّيـنُ الْقَيِّمُ فَلَا تَـظْلِمُوا فِيهِنَّ السَّـمُواتِ وَالأَرْضَ مِـنْهَا أَرْبَعَةٌ حُـرُمٌ ذٰلِكَ الدِّيـنُ الْقَيِّمُ فَلَا تَـظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (١).

كلّ غير معصوم فيه ذلك بالإمكان، وتمّ على طريق الشكل الثاني.

وأُكّد هذا بما استدلّوا على هذا المطلب وعلى انحصارهم في الاثني عشر من الوجوه الخطابيّة المؤيّدة بما روى فيه الخصوم منها أنّه جلّ وعزّ كنّى بالأئمّة صلوات الله عليهم عن الشهور؛ للاشتهار بالفضل المبين والفخار، ومنه يقال: شهرت الأمر شهراً، أي أوضحته وضوحاً (۱۲)، لأنّ الله سبحانه شهر فضلهم من القدم على جميع الأُمم من قبل خلق السماوات والأرض؛ فلأجل ذلك فضّلهم على العالمين واصطفاهم على الخلائق أجمعين، وقوله تعالى: «فلا تظلموا فيهن أنفسكم» والظلم المنع، أي لا تمنعوا أنفسكم من ثواب طاعتهم وولايتهم فيحلّ بكم العقاب الأليم (۱۲).

وأيّد بما في تأويل الآيات الظاهرة فقال: تأويله [ما] ذكره الشيخ المفيد الله في كتاب الغيبة بإسناد متصل إلى أبي حمزة الثمالي قال: كنت عند أبي جعفر محمّد ابن عليّ الباقر الله ذات يوم فلمّا تفرّق مَن كان عنده قال لي: يابا حمزة، من

⁽١) التوبة (٩): ٣٦.

⁽٢) انظر: الصحاح ٢: ٧٠٥ «شهر».

⁽٣) راجع: تأويل الآيات الظاهرة ١: ٢٠٦ ذيل الحديث ١٣.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الثامنة على عصمة الإمام الطيخ /سورة البراءة ٥٠٩

المحتوم الذي حتّمه الله قيام قائمنا؛ فمن شكّ فيما أقول لقي الله وهو كافر به وله جاحد.

ثمّ قال: بأبي وأُمّي المسمّى باسمي، المكنّى بكنيتي، السابع من بعدي، يأتي من يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما مُلئت جوراً وظلماً. يا أبا حمزة، من أدركه فيسلّم ما سلّم لمحمّد على وعليّ فقد وجبت له الجنّة، ومن لم يسلّم فقد حرّم الله عليه الجنّة ومأواه النار وبئس مثوى الظالمين.

وأوضح من هذا ـ بحمد الله ـ وأنور وأبين وأزهر لمن هداه وأحسن إليه قول الله عزّ وجلّ في محكم كتابه: «إنّ عدّة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السماوات والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين القيّم فلا تظلموا فيهن أنفسكم»، ومعرفة الشهور المحرّم وصفر وربيع وما بعده، الحرم منها، رجب وذو القعدة وذو الحجّة والمحرّم وذلك لا يكون ديناً قيّماً؛ لأنّ اليهود والنصارى والمجوس وسائر الملل والناس جميعاً من الموافقين والمخالفين يعرفون هذه الشهور ويعدّونها بأسمائها وليس هو كذلك، وإنّما عنى بهم الأئمة المي القوّامين بدين الله، والحرم منها أميرالمؤمنين الله الله المحمود، وثلاثة من ولده أسماؤهم العلي كما اشتق لمحمّد على المسامن أسمائه المحمود، وثلاثة من ولده أسماؤهم على وهم: على بن الحسين وعلى بن موسى وعلى بن محمّد، فصار بهذا الاسم المشتق من أسمائه الله عزّ وجلّ حرمة به يعنى أميرالمؤمنين الله (۱).

وقال الله أيضاً: أخبرنا سلامة بن محمّد، قال: حدّثنا أبو الحسن عليّ بن معمّر

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ٢٠٣ ح ١١، وراجع: بحار الأنوار ٥١: ١٣٩ ـ ١٤٠ ح ١٣، الغيبة للنعماني: ٨٦ ح ١٧ (نشر صدوق).

ثمّ ذكر سنده إلى داود بن كثير الرقّي قال: دخلت على أبي عبدالله جعفر بن محمّد بالمدينة فقال: ما الذي أبطأك عنّا يا داود؟ قلت: حاجة لي عرضت بالكوفة. فقال: من خلّفت بها عمّك زيداً تركته راكباً على فقال: من خلّفت بها عمّك زيداً تركته راكباً على فرسٍ متقلّداً مصحفاً ينادي بعلوّ صوته: سلوني قبل أن تفقدوني فبين جوانحي علماً جمّاً، قد عرفت الناسخ والمنسوخ والمثاني والقرآن العظيم، وإنّي العَلَم بين الله وبينكم.

فقال لي: يا داود، لقد ذهبت بك المذاهب. ثمّ نادى سماعة بن مهران: ائتني بسلّة الرطب، فأتاه بسلّة فيها رطب فتناول رطبة وأكلها واستخرج النواة من فيه وغرسها في الأرض ففلقت ونبتت وأطلعت وأغدقت، فضرب بيده إلى بسرة من عذق منها فشقّه واستخرج منها رقّاً أبيض ففضّه ودفعه إليّ وقال: اقرأ، فقرأته وإذا فيه مكتوب سطران: الأوّل: لا إله إلّا الله محمّد رسول الله، والثاني: «إنّ عدّة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السماوات والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين القيّم» أميرالمؤمنين عليّ بن أبي طالب، الحسن بن عليّ، الحسين بن عليّ، بعفر بن محمّد، موسى بن الحسين بن عليّ، بالحسن بن عليّ، بالخلف الحيّ، عليّ بن الحسين، محمّد بن عليّ، بعفر بن محمّد، موسى بن الحيّة.

ثمّ قال: يا داود، أتدري متى كُتب هذا في هذا؟ قلت: الله ورسوله أعلم. قال: قبل أن يخلق الله آدم بألفي عام (١).

وفي هذا المعنى ما رواه المقلّد بن غالب الله عن رجاله بـإسنادٍ مـتصل إلى

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ٢٠٣ ح١٢، وراجع:الغيبة للنعماني: ٨٧ ح١٨(نشر صدوق).

عبد الله بن سنان الأسدي عن جعفر بن محمّد على قال: قال أبي _ يعني محمّد الباقر على للباقر على للباقر على إليك حاجة أخلو فيها، فلمّا خلابه قال: يا جابر، أخبرني عن اللوح الذي رأيته عند أُمّي فاطمة. فقال: أشهد بالله لقد دخلت على سيّدتي فاطمة لأهنئها بولدها الحسين على فإذا بيدها لوح أخضر من زمرّدة خضراء في كتابة أنور من الشمس وأطيب رائحة من المسك الأذفر، فقلت: ما هذا يا بنت رسول الله؟ فقالت: هذا لوح أنزل الله على أبي وقال لي: احفظيه، ففعلت، فإذا فيه اسم أبي وبعلي واسم ابني والأوصياء من بعد ولدي الحسين، فسألتها أن تدفعه إلى لأنسخه، ففعلت.

فقال له أبي: ما فعلت بنسختك؟ فقال: هي عندي. قال: فهل لك أن تعارضني عليها؟ قال: فمضى جابر إلى منزله فأتاه بقطعة جلد أحمر، فقال له: انظر في صحيفتك حتّى أقرأها عليك، فكان في صحيفته:

بسم الله الرّحمٰن الرّحيم، هذا كتاب من الله العزيز العليم، أنزل الروح الأمين على محمّد خاتم النبيّين، يا محمّد، إنّ عدّة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السماوات والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين القيّم فلا تظلموا فيهنّ أنفسكم. يا محمّد عظّم أسمائي، واشكر نعمائي، ولا تجحد آلائي، ولا ترج سواي، ولا تخش غيري، فإنّه من يرجو سواي ويخشى غيري أعذّبه عذاباً لا أُعذّبه أحداً من العالمين.

يا محمّد، إنّي اصطفيتك على الأنبياء، واصطفيت وصيّك على الأوصياء، جعلت الحسن عيبة علمي بعد انقضاء مدّة أبيه، والحسين خير أولاد الأوّلين والآخرين فيه تثبت الإمامة العقب. وعليّ بن الحسين زين العابدين، الباقر العلم

الداعي إلى سبيلي على منهاج الحقّ، وجعفر الصادق في القول والعمل تلبس من بعده فتنة صمّاء فالويل كلّ الويل لمن كذّب عترة نبيّي وخيرة خلقي، وموسى الكاظم الغيظ، وعليّ الرضا يقتله عفريت كافر يدفن بالمدينة التي بناها العبد الصالح إلى جنب شرّ خلق الله، ومحمّد الهادي شبيه جدّه الميمون، وعليّ الداعي إلى سبيلي والذابّ عن حرمي والقائم في رعيّتي، والحسن لأعزّ الذي يخرج منه ذو الاسمين خلف محمّد يخرج في آخر الزمان وعلى رأسه عمامة بيضاء تظلّه عن الشمس وينادي منادٍ بلسان فصيح يسمعه الثقلان ومن بين الخافقين: هذا المهدى من آل محمّد، فيملأ الأرض عدلاً كما مُلئت جوراً(۱).

وفي الطرائف: وروي في حديث يرفعه البخاري في صحيحه بإسناده إلى ابن عينة قال: قال رسول الله على: لا يزال أمر الناس ماضياً ما ولاهم اثنا عشر رجلاً، ثمّ تكلّم النبي على بكلمة خفيت علَيّ، فسألت أبي: ماذا قال رسول الله على فقال: قال: كلّهم من قريش (٢).

ومن ذلك ما رواه مسلم في صحيحه في رواية سماك بن حرب يرفعه إلى النبيّ المناقلة قال: لا يزال أمر الإسلام عزيزاً إلى اثني عشر خليفة. ثمّ قال كلمة لم يفهمها الراوي فسأل عنها من سمع الحديث من النبيّ على النبيّ على قال: كلّهم من قريش (٣).

ومن ذلك في رواية سعد بن أبي وقّاص من صحيح مسلم بإسناده أنّ النبيّ عَلَيْكُ

⁽١) تأويل الآيات الظاهرة ١: ٢٠٤_٢٠٥ ح١٣، وراجع: تفسير البرهان ٢: ٧٧٥ ح ٤٥٣٧.

⁽٢) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٧٠ ح ٢٦١ وراجع: العمدة لابن بطريق: ٤١٦ ح ٨٥٧.

⁽٣) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٧٠ ح٢٦٣، وراجع: صحيح مسلم ٦: ٣ط. دار الفكر ـ سد و ت.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الثامنة على عصمة الإمام الطيخ /سورة البراءة ٥١٣.

قال عشيّة يوم رجم الأسلمي: لا يزال الدين قائماً حتّى تقوم الساعة ويكون عليهم اثنا عشر خليفة كلّهم من قريش (١).

ومن ذلك في الجمع بين الصحاح الستّة أيضاً قال النبيّ ﷺ: لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثنى عشر خليفة كلّهم من قريش (٢).

ومن ذلك في صحيح أبي داود من الجزء الثاني من أجزاء اثنين بإسناده إلى النبيّ عَيْنِ قال: لا يزال الدين ظاهراً حتّى تقوم الساعة ويكون عليكم اثنا عشر خليفة كلّهم من قريش (٣).

ومنها ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين لهذا الحديث من طريق عبد الملك بن عمير وطريق شعبة وطريق ابن عيينة وطريق عمّار بن سعد وطريق سماك بن حرب وطريق عدي بن حاتم وطريق عامر الشعبي وطريق حصين بن عبد الرّحمن وجميع هذه الطرق تتضمّن أنّ عدّتهم اثنا عشر خليفة واثنا عشر أميراً وكلّهم من قريش (٤).

ومن كتاب تفسير القرآن للسدّي وهو من قدماء المفسّرين عندهم وثقاتهم قال: لمّا كرهت سارة مكانها، أوحى الله إلى إبراهيم الخليل الله فقال: انطلق بإسماعيل وأُمّه حتّى تنزل ببيت التهامي _ يعني مكّة _ فإنّي ناشر ذريّته وجاعلهم ثقلاً على من كفربي، وجاعل منهم نبيّاً عظيماً ومظهره على الأديان، وجاعل من

⁽١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٧١ ح ٢٦٥ وراجع: صحيح مسلم ٦: ٤، العمدة لابن بطريق: ٤٢٠، -٨١٣.

⁽٢) عنه في: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٧٠ ح١٦٧، مسند أحمد ٥: ٨٩.

⁽٣) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٧١ ح١٦٧، وراجع: سنن أبي داود: ٣٠٩ - ٤٢٧٩ وفيه: «قائماً» بدل «ظاهراً».

⁽٤) راجع: الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٧١ ذيل الحديث ١٦٨.

٥١٤اثبات الإمامة /ج٢

ذريّته اثني عشر عظيماً، وجاعل من ذريّته عدد نجوم السماء (١٠).

ثمّ قال مؤلّف الطرائف: قد رأيت تصنيفاً لأبي عبدالله محمّد بن عيّاش اسم التصنيف كتاب «مقتضب الأثر في إمامة الاثني عشر» وهو من نحو أربعين ورقة من النسخة التي رأيتها يذكر فيه أحاديث عن نبيّهم محمّد على المامة الاثني عشر من قريش بأسمائهم (٢).

من رواته رجال المذاهب الأربعة، كما رواه المسمّى عندهم صدر الأئمة أخطب خوارزم موفّق بن أحمد المكّي قال: حدّثنا فخر القضاة نجم الدين أبو منصور محمّد بن الحسين بن محمّد البغدادي فيما كتب إليّ من همدان، قال: أنبأنا الإمام الشريف نور الهدى أبو طالب الحسن بن محمّد الزينبي، قال: أخبرنا إمام الأئمّة محمّد بن أحمد بن شاذان، قال: حدّثنا أحمد بن محمّد بن صالح، عن المام الأئمّة محمّد بن أحمد بن مسلم، عن عبد الرّحمٰن، عن زيد (١٤) بن جابر، عن سلامة بن أبي سليمان راعي رسول الله على قال: سمعت رسول الله على يقول:

ليلة أُسري بي إلى السماء قال لي الجليل جلّ جلاله: آمن الرسول بما أُنزل إليه من ربّه. فقلت: والمؤمنون؟ قال: صدقت يا محمّد، من خلّفت في أُمّتك؟ قلت: خيرها. قال: عليّ بن أبي طالب الميلاً؟ قلت: نعم يا ربّ.

قال: يا محمّد، إنّي اطّلعت على الأرض اطّلاعة فاخترتك منها فشققت لك السما من أسمائي فلا أُذكر في موضع إلّا ذُكِرْتَ معي، فأنا المحمود وأنت محمّد.

⁽١) عنه ابن طاووس في الطرائف: ١٧٢ ح ٢٦٩.

⁽٢) الطرائف: ١٧٢.

⁽٣) في المخطوط: «سلمان» وما أثبتناه من المصدر.

⁽٤) في المخطوط: «يزيد» وما أثبتناه من المصدر أيضاً.

ثمّ اطّلعت الثانية فاخترت منها عليّاً وشققت له اسماً من أسمائي ، فأنا الأعلى وهو على .

يا محمّد، إنّي خلقتك وخلقت عليّاً وفاطمة والحسن والحسين والأئمّة من ولده من نور من نوري وعرضت ولايتكم على أهل السماوات والأرض فمن قبلها كان عندي من المؤمنين، ومن جحدها كان عندي من الكافرين.

يا محمّد، لو أنّ عبداً من عبادي عبدني حتّى ينقطع ويصير كالشنّ البالي ثمّ أتاني جاحداً لولايتكم ما غفرت له حتّى يقرّ بولايتكم.

يا محمّد، تحبّ أن تراهم؟ قلت: نعم يا ربّ. فقال لي: التفت عن يمين العرش، فالتفتُ فإذا أنا بعليّ وفاطمة والحسن والحسين وعليّ بن الحسين ومحمّد بن عليّ وجعفر بن محمّد وموسى بن جعفر وعليّ بن موسى ومحمّد بن عليّ وعليّ بن محمّد والحسن بن عليّ والمهدي الماليّ في ضحضاح من نور قيام يصلّون وهو في وسطهم ـ يعني المهدي - كأنّه كوكب درّيّ.

وقال: يا محمّد، هؤلاء الحجج وهو الثائر من عترتك، وعزّتي وجلالي إنّـه الحجّة الواجبة لأوليائي، والمنتقم من أعدائي (١١).

وبالإسناد عن الإمام محمّد بن أحمد بن عليّ بن شاذان، قال: حدّثنا محمّد بن عليّ بن الفضل، عن محمّد بن القاسم، عن عباد بن يعقوب، عن موسى بن عثمان، عن الأعمش قال: حدّثني أبو إسحاق عن الحارث وسعيد بن بشير، عن عليّ بن أبي طالب عليه قال: قال رسول الله عليه أنا واردكم على الحوض وأنت يا

⁽١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٧٢ ح ٢٧٠، الجواهر السنيّة: ٣١٢ ـ الباب الثالث عشر فيما جاء في النص على الإمامة (ط. النعمان ـ النجف الأشرف)، البحار ٣٦: ٢٦٢ ح ٨٢.

عليّ الساقي، والحسن الرائد، والحسين الآمر، وعليّ بن الحسين الباسط، ومحمّد بن عليّ الناشر، وجعفر بن محمّد السائق، وموسى بن جعفر محصي المحبّين والمبغضين وقامع المنافقين، وعليّ بن موسى مزيّن المؤمنين، ومحمّد ابن عليّ منزل أهل الجنّة في درجاتهم، وعليّ بن محمّد خطيب شيعته ومزوّجهم الحور العين، والحسن بن عليّ سراج أهل الجنّة يستضيئون به، والمهدي شفيعهم يوم القيامة حيث لا يأذن الله لمن يشاء ويرضى (۱).

وبالإسناد السابق في الإشارة إليهم عن ابن شاذان قال: حدّثنا أبو محمّد الحسن ابن عليّ العلوي الطبري، عن أحمد بن عبدالله، قال: حدّثني جدّي أحمد بن محمّد، عن أبيه، عن حمّاد بن عيسى، عن عمر بن أُذينة، قال: حدّثنا أبان بن عياش، عن سليم بن قيس الهلالي، عن سلمان المحمّدي قال: دخلت على النبيّ عَيِّالله وإذا الحسين بن عليّ الله على فخذه وهو يقبّل عينيه ويلثم فاه ويقول: أنت سيّد ابن السيّد أبو السادة، أنت إمام ابن إمام أبو الأئمّة، أنت حجّة ابن حجّة أبو حجج تسعة من صلبك تاسعهم قائمهم (۲).

وهذه نصوص في عددهم وإمامتهم إلى غير ذلك من الأخبار التي ملأت مصنفاتهم، وأمّا عن الشيعة سيّما الإماميّة فلا تحصى من الأئمّة الميّي في التنصيص من كلّ واحد على كلّ واحد، فثبت بذلك وبما مرّ من الاحتجاجات وسيجيء من العقل والنقل أنّهم منحصرون في هذا العدد مضافاً إلى قولهم: المنكر لأوّلنا كالمنكر لآخرنا، والمنكر لآخرنا كالمنكر لأوّلنا (٣)، كالأنبياء مثلاً بمثل.

⁽١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٧٤ ح ٢٧١ و انظر: الصراط المستقيم للعاملي ٢: ١٥٠ مع اختلاف قليل في بعض الألفاظ، وكذلك بحار الأنوار ٢٦: ٣١٦ ح ٨٠.

⁽٢) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٧٤ - ٢٧٢.

⁽٣) انظر: كمال الدين وتمام النعمة: ١٤، بحار الأنوار ٨: ٣٦٦.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الثامنة على عصمة الإمام الحيل /سورة البراءة ٥١٧

[كلام ابن طلحة حول عدد الأئمّة المِيِّا]

ومن وجوه الخطابيّة ما في كتاب محمّد بن طلحة (١) فإنّه استدلّ على انحصارهم في هذا العدد بوجوه:

الأوّل: أنّ الإسلام مبنيّ على أصلين: الشهادتين شهادة الوحدانيّة وشهادة الرسالة وكلّ واحد من هذين الأصلين مركّب من اثني عشر حرفاً، والإمامة فرع الإيمان فيجب أن يكون عدد القائمين بها اثنى عشر بعدد الأصلين المذكورين.

الثاني: عدد نقباء بني إسرائيل بنص الكتاب اثنا عشر فيجب أن يكون عـدد القائمين أيضاً كذلك، وكذلك عدد ما في ليلة العقبة اثنا عشر.

الثالث: الأسباط اثنا عشر بنص القرآن فجعل الأسباط الهداة في بني إسرائيل اثني عشر؛ يستلزم كون الأئمة الهداة في الإسلام اثني عشر.

الرابع: أنّ مصالح العالم وتصرّفاتهم مبنيّة على الزمان، وهو عبارة عن الليل والنهار، وكلّ واحد منهما منقسماً باثني عشر ساعة، ومصالح العالم مفتقرة إلى الأئمّة؛ فجعل عددهم كعدد أجزاء الليل وأجزاء النهار.

الخامس: أنّ نور الولاية يهدي بها القلوب إلى سلوك الحقّ وسبيل النجاة كما يهدي نور الشمس والقمر أبصار الخلائق إلى المناهج والطرق ليسلكوا بها المسالك الصعبة ويرتكبوا المناهج الوعرة فهما نوران هاديان، والإمام يهدي نور

⁽١) هو أبو سالم كمال الدين محمّد بن طلحة القرشي الشافعي (ت ٦٥٢ هـ) صاحب كتاب مطالب السؤول في مناقب آل الرسول عَيُنْ أَللَهُ قال عنه الإربلي في كشف الغمّة ١: ٥٣: هو الشيخ العالم كمال الدين محمّد بن طلحة وكان شيخاً مشهوراً وفاضلاً مذكوراً ، أظنّه مات رضي الله عنه في سنة أربع و خمسين وستمائة ، وحاله في ترفعه وزهده و تركه وزارة الشام وانقطاعه ورفضه الدنيا حال معلومة.

البصائر، والشمس والقمر يهديان الأبصار، والكلّ واحد في هذين النورين، ومجال النور الهادي للأبصار اثنا عشر برجاً، فيجب أن يكون مجال النور الهادي للبصائر كذلك ليطابق، وتعرف من هذا نكتة شريفة وهي أنّه قد قدّر في الأحاديث أنّ حامل الأرض الحوت (۱)، والحوت آخر البروج فيكون المعنى أنّ الحامل للأرض آخر بروج الإمامة إلى قيام الساعة فهو المهدي الله وهو الحوت المشار إليه؛ فافهم.

السادس: أنّ النبيّ عَيْظِيُّ قال: «الأَنمّة من قريش»، فحصرها فيهم ولا يجوز أن يكون من غيرهم على ما مرّ في تواتر الأخبار، وهذا الوجه في درجة الاعتبار نازلاً منزلة التعليل بالعلَّة المنصوصة هي القرشيَّة صفة يتقدَّم بها صاحبها على غيره؛ ولهذا قال النبيِّ عَيِّكِيُّهُ: «قدِّموا قريشاً»، والذي عليه محقَّقو علماء النسب أنَّ كلُّ من ولده النضر بن كنانة فهو قريشيّ، فمردّ كلّ قرشيّ إلى آله، وشرف قريش ارتقى لها من رسول الله عَيْنِيُّ ، فهو عَيْنِيُّ بمنزلة مركز الدائرة بالنسبة إلى محيطها ، فمنه نزل الشرف، فإذا فرضته خطًّا متصاعداً متصلاً إلى المحيط، مركّباً من نقط أباً فأباً فهو محمّد بن عبدالله بن عبد المطّلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصى بن كلاب بن مرّة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهد بن مالك بن النضر؛ فالمركز الذي انبعث منه الشرف متصاعداً من المركز إلى المحيط أجزاؤه اثنا عشر جزءًا، فدرجات الشرف المتصاعدة اثنا عشر، فدرجات الشرف المتنازلة عن المركز يجب أن تكون اثنا عشر أيضاً؛ لاستحالة أن يكون الخطّان الخارجان عن المركز إلى المحيط متفاوتين؛ فالنبي عَيْنِ منبع الشرف الذي منه الإمامة متصاعدة فهو منبع

⁽١) في المصدر: قد ورد في الحديث: «إنَّ الأرض بما عليها محمولة على الحوت».

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الثامنة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البراءة ١٩٥٠

الشرف الذي هو محلّ الإمامة متنازلة، فيجب أن يكون الأئمّة اثنا عشر؛ لأنّـهم الخطّ النازل وهو كحال الخطّ الصاعد من غير فرق(١).

[كلام بعض المتأخّرين في عدد الأئمّة المِكِلاً]

ومنها ما قال بعض المتأخّرين: إنّ هذا العدد يشتمل عليه أكثر الأشياء في الآفاق والأنفس حيث وقع في اثني عشر ، وكذلك أكثر أسماء الله تعالى ، فيجب أن يكون عدد الأئمّة كذلك، فإنّ «لا إله إلّا الله» اثنا عشر حرفاً، و«محمّد رسول الله» اثنا عشر حرفاً، وكذا البشير النذير، وكذا علىّ بن أبي طالب، وكذا أميرالمؤمنين، وكذا الحسن والحسين، وكذا فاطمة بنت محمّد، وكذا العروة الوثقي، وكذا آدم خليفة الله، وكذا نوح خالصة الله، وكذلك إبراهيم خليل الله، وعيسى رسول الله، ومحمّد حبيب الله، والرّحمٰن الرّحيم، والحميد المجيد، والرؤوف الرّحيم، والحنَّان المنَّان، والخالق البارئ، والواحد القهّار، والظاهر الباطن، والتوَّاب الوهّاب، والفتّاح الرزّاق، والمحسن المجمل، والمنعم المفضل، والباعث الوارث، والمحيى المميت، والغفور الودود، والشكور الرؤوف، وديّان يـوم الدين، وأقيموا الصلاة، وآتوا الزكاة، فإنّ كلّ واحد منها اثنا عشر حرفاً، وكذلك عدّة الشهور عند الله، وبعثناهم اثني عشر نقيباً، وقطّعناهم اثـني عشـر أسـباطاً،

⁽١) راجع: مطالب السؤول في مناقب آل الرسول ﷺ لابن طلحة الشافعي: ٢٩ (القسم الثاني في ذكر المعاني التي ذكر اختصاصهم بها وهي الإمامة)، تحقيق ماجد أحمد العطية (مع اختلاف في بعض الألفاظ)، وقد نقل ذلك عنه ملا هادي السبزواري في شرح الأسماء الحسنى: ١٠٦ مع التلخيص (ط. جامعة طهران) وراجع: الدرّ النظيم: ٧٨٥.

وانفجرت منه اثنا عشر عيناً، وكذلك ﴿ المّ * ذٰلِكَ الْكِتَابُ ﴾ (١)، و ﴿ المّ * اللَّهُ لَا إِلَّهُ هُوَ ﴾ (٢)، و ﴿ المّ * اللَّهُ لَا إِلَّهُ هُوَ ﴾ (٢)، وإنّ البروج اثنا عشر، والملائكة الموكّلون بها اثنا عشر، والساعات من الليل والنهار، وكذلك يضرب الله الأمثال للناس، ولله المثل الأعلى (٣).

[كلام ابن أبي الجمهور في الأوصياء وعددهم]

ومنها: ما قال ابن أبي جمهور في مرآة المجلي: إعلم أنّ جميع الأنبياء والرسل من لدن آدم إلى عيسى كان لكلّ واحد منهم أوصياء اثنا عشر وذلك أنّهم كانوا بأجمعهم مظهر من مظاهر خاتم الأنبياء _ أعني محمّداً على وكذلك جميع الأولياء والأوصياء الله كانوا مظهراً من مظاهر خاتم الأوصياء العني علياً لله الأولياء والأوصياء الله كانوا مظهراً من مظاهر خاتم الأوصياء _ أعني علياً لله لقوله على «بُعث علي مع كلّ نبيّ سرّاً وبُعِثَ مع النبيّ على جهراً» (٤)، وقد تقرّر أنّ الأنبياء والرسل في العدد مائة ألف وعشرون ألفاً، والأولياء والأوصياء كذلك، فكما أنّ كبار الأنبياء والرسل سبعة بالاتفاق من آدم ونوح وإبراهيم وداود وموسى وعيسى ومحمّد على الذين هم الأقطاب في العوالم تطبيقاً بالكواكب السبعة السيّارة فكذلك كبار الأولياء سبعة بحكم التطبيق؛ لأنّ كلّ نبيّ من الأنبياء السبعة لابدً له من وليّ يخلفه ولابدٌ أن يكون كلّ إقليم قائماً بقطب من الأقطاب، ولذلك وقعت الأقاليم السبعة تطبيقاً بالأقطاب السبعة، وحيث إنّ العوالم المعنويّة مطابقة

⁽١) البقرة (٢): ١-٢.

⁽٢) آل عمران (٣): ١ ـ ٢.

⁽٣) حكاه في شرح إحقاق الحقّ ١٦: ٤٢ (الهامش) عن أنوار الرشاد: ٧٧.

⁽٤) قال جبرئيل للنبي ﷺ: «إنّ الله بعث عليّاً ﷺ مع الأنبياء باطناً وبعثه معك ظاهراً». راجع: قصص الأنبياء للجزائري: ٩١.

للعوالم الصوريّة، فكما أنّ الأمر للسبعة السيّارة يدور على اثني عشر برجاً فكذلك الأمر للسبعة الأقطاب يدور على اثنى عشر وصيّاً ووليّاً، فصار الترتيب في العالم الصوري والمعنوي مطابقاً ولا ينبغي الأمر إلّاكذلك، فما مات نبيّ إلّا وخلّف من بعده وصيّاً ووليّاً يقوم مقامه على ما كان هو بصدده من أمر الدين والدنيا، وهذا واجب في حكمة الله وترتيب الوجود وانتظام العالم، وقد أشار إليه النبيِّ ﷺ في قوله: والله ما خرج آدم من الدنيا إلّا وقد ولى ابنه شيث، وما وفت أمّته له، والله ما خرج نوح من الدنيا إلّا وقد أوصى لابنه سام وما وفي له بـعده، والله مـا خـرج إبراهيم من الدنيا إلّا وقد أوصى إلى ابنه إسماعيل وما وفت له أُمّته، والله ما خرج موسى عن الدنيا إلّا وقد وصّى لوصيّه يوشع وما وفي بعده، والله ما خرج عيسى من الدنيا إلّا وقد ولي وصيّه شمعون وما وفت له أُمّته، وسأخرج من بين أظهركم وسأوصيكم لعليّ بن أبي طالب وإنّكم لجارون على تبعيّتهم وسنّتهم، حذو النعل بالنعل والقُذّة بالقُذّة (١)، ولن تجد لسنّة الله تبديلاً (٢).

٧١٠ ﴿ وَالْمُؤْمِثُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهمْ أَولِياءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولٰئِكَ سَيَرْحَمُهمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (٣).

في الألفين: الإمام يدعو الناس إلى الأفعال ويعلِّمهم إيَّاها ويلزمهم بها في كلّ

⁽١) أي: من دون زيادة ولا نقصان. وفي النهاية لابن الأثير ٤: ٢٨ «قذذ»: مثلاً للشيئين يستويان ولا يتفاوتان.

⁽٢) مجلي مرآة المنجي ٤: ١٤٧٠ ـ ١٤٧٠، وانظر: معاني الأخبار: ٣٧٢ ح ١ باب معنى وفاء العباد بعهدالله ومعنى وفاء الله عزّو جلّ بعهد العباد.

⁽٣) التوبة (٩): ٧١.

الأزمان، وفي كلّ الأحكام وفي كلّ الوقائع، فهذه فائدة نصب الإمام، فإمّا أن يكون هو كذلك أو لا.

والثاني محال؛ لأنّ نصبه ينافي الحكمة، ولأنّ الطباع مجبولة على أنّ الشخص يحبّ أن يكون أكمل من غيره مع الإمكان، فلو لم يكن الإمام معصوماً (١) لما أحبّها لغيره، وبالجملة فهذا ظاهر.

فنقول: كلّ إمام متّصف بهذه الصفات بالضرورة، ولا شيء من غير المعصوم متّصف بهذه الصفات بالإمكان؛ فلاشيء من الإمام بغير معصوم، وهو المطلوب. والصغرى؛ قد بيّنّاها هنا على أنّها من باب فطري القياس.

والكبرى ظاهرة؛ لأنّ كلّ من لم يكن واجب العصمة لم يكن أن لا يجتمع فيه هذه الصفات في كلّ الأوقات في كلّ الأحكام في كلّ الوقائع، بل يحكم في بعض الأوقات ببعضها، أو في بعض الأحكام أو في بعض الوقائع، وهذا ضروريّ (٢).

٧١١ ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (٣).

في الألفين: وجه الاستدلال أنّ الله تعالى بيّن أوّلاً المؤمنين وصفاتهم وأفعالهم ثمّ بيّن غاياتهم الحاصلة من أفعالهم، والإمام يدعو الناس ويلزمهم بتلك الأفعال، ليوصلهم إلى تلك الغايات؛ فكلّ إمام يفعل ذلك ويأمر به ويرشد إليه في كلّ الأوقات بالضرورة، وإلّا لانتفت الغاية من نصبه، ولا شيء من غير المعصوم

⁽١) في المصدر: «لو لم يكن الإمام بهذه الصفات» بدل «فلو لم يكن معصوماً».

⁽٢) الألفين: ٤٤٧ الثاني عشر من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للْتِلْإ.

⁽٣) التوبة (٩): ٧٢.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثامنة على عصمة الإمام لحليًّا /سورة البراءة٥٢٣

يفعل بعض ذلك بالإماكن، ينتج: لا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة، وهو المطلوب(١).

وأُيّد بما في تفسير الصافي عن الخصال عن النبيّ ﷺ: من سرّه أن يحيى حياتي طيّبة، ويموت مماتي ويسكن جنّتي التي وعدني الله ربّي جنّات عدن، قضيب غرسه الله بيده، ثمّ قال له: كن فيكون؛ فليوال عليّ بن أبي طالب للله وذريّته من بعده (٢).

٧١٧ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ * يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا ﴾ (٣).

كلّ غير معصوم يمكن أن يكون من أهل هذه الآية، والإمام ليس منها بالضرورة؛ فلا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة أو دائماً على اختلاف الرأيين، والمقدّمتان ظاهرتان.

وأُيّد بما في تفسير الصافي عن الصادق الله أنّه لمّا قام رسول الله عَلَيْهُ بأميرالمؤمنين عليّاً الله يوم غدير خمّ كان بحذائه سبعة نفر من المنافقين وهم: فلان وفلان، وعبد الرّحمٰن بن عوف، وسعد بن أبي وقّاص، وأبو عبيدة، وسالم مولى أبي حذيفة، والمغيرة بن شعبة. قال الثاني: أما ترون عينيه كأنّهما عينا مجنون ـ يعنى النبيّ عَلَيْهُ ـ الساعة يقوم ويقول قال لى ربّى. فلمّا قام قال: أيّها

⁽١) الألفين: ٤٤٧ الثالث عشر من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عليُّلا.

⁽٢) تفسير الصافي ٢: ٣٥٧، وراجع: الخصال: ٥٥٨ (احتجاج أميرالمؤمنين عليه بمثل هذه الخصال على الناس يوم الشوري) ضمن حديث ٢١.

⁽٣) التوبة (٩): ٧٢_٧٤.

الناس، من أولى بكم من أنفسكم؟ قالوا: الله ورسوله. قال: اللهم فاشهد. ثم قال: الناس، من أولى بكم من أنفسكم؟ قالوا: الله ورسوله. فنزل جبرئيل وأعلم رسول الله عَلَيْ بمقالة القوم، فدعاهم وسألهم، فأنكروا، فأنزل الله: «يحلفون بالله ما قالوا» (١).

والعيّاشي عن الباقر عليّه (۱): لمّا قال النبيّ عَيَالَيْهُ ما قال في غدير خمّ وصاروا بالأخبية (۱) مرّ المقداد بجماعة منهم يقولون: إذا دنا موته وفنيت أيّامه وحضر أجله أراد أن يولّينا عليّاً من بعده أما والله ليعلمنّ ما قال.

فمضى المقداد وأخبر النبيّ عَلَيْهُ، فقال: الصلاة جامعة، قال: فقالوا: قد رمانا المقداد فقوموا نحلف عليه. قال: فجاؤوا حتّى جثوا بين يديه، فقالوا: بآبائنا وأُمّهاتنا يا رسول الله، والذي بعثك بالحقّ نبيّاً والذي أكرمك بالنبوّة ما قلنا ما بلغك والذي اصطفاك على البشر.

قال: فقال النبي على الله السلامهم وهم والله الرّحيم يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم وهموا بك يا محمد ليلة العقبة (٤٠).

وفي المجمع: نزلت في أهل العقبة فإنّهم أضمروا أن يقتلوا رسول الله ﷺ في عقبة حين مرجعهم من تبوك وأرادوا أن يقطعوا أنساع (٥) راحلته ثمّ ينخسوا به،

⁽١) تفسير الصافي ٢: ٣٥٩، وراجع: تفسير القمّي ١: ٣٠١، بحار الأنوار ٣١: ٦٣٥ ـ ٦٣٦.

⁽٢) في المصادر عن أبي عبدالله عالميلاً.

⁽٣) أي دخلوا خيامهم.

 ⁽٤) تفسير العيّاشي ٢: ٩٩ ح ٩٠، وراجع: تفسير الصافي ٢: ٣٦٠، تـفسير البـرهان ٢: ٨١٨ ـ ٨١٩ مـ ٨١٩ ح ٢٣٧، تفسير نور الثقلين ٢: ٢٤٤ ح ٢٤٧.

⁽٥) النَّسْع: سَيْرٌ يُضْفَر تُشَدُّ به الرحال، والجمع الانْسَاع والنُّسُوع، والقطّعة: نِسْعَة. المحيط في اللغة ١: ٣٦٧ «نسع».

فأطلعه الله على ذلك وكان من جملة معجزاته ، لأنّه لا يمكن معرفة ذلك إلّا بوحي من الله ، فبادر رسول الله على العقبة وحده وعمّار وحذيفة أحدهما يقود ناقته والآخر يسوقها ، وأمر الناس كلّهم بسلوك بطن الوادي ، وكان الذين همّوا بقتله اثني عشر رجلاً أو خمسة عشر عرفهم رسول الله عَيْنَ وسمّاهم بأسمائهم .

وقال: قال الباقر عليه: كانت ثمانية منهم من قريش، وأربعة من العرب(١).

أقول: قد مضى بعض هذه القصّة عند تفسير قوله: ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَـا أَنُّهَا الرَّسُولُ بَلّغْ مَـا أُنْزِلَ ﴾ من المائدة (٢).

٧١٣ ﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٣).

وأيّد بما في تفسير الصافي عن العيّاشي عن الصادق الله: آجر أميرالمؤمنين نفسه على أن يستقي كلّ دلو بتمرة يختارها، فجمع تمراً فأتى به النبيّ ﷺ وعبد

⁽١) تفسير مجمع البيان ٥: ٩٠.

⁽٢) الأنة ٧٧.

⁽٣) التوبة (٩): ٧٩.

⁽٤) التوبة (٩): ٨٠.

٥٢٦إثبات الإمامة /ج٢

الرّحمٰن بن عوف على الباب، فلمزه أي وقع فيه، فأُنزلت هذه الآية: «الذين يلمزون»(١).

٧١٤ ـ ﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُم مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ (٢).

كلّ غير معصوم يمكن له ذلك، ولا شيء من الإمام كذلك بالضرورة؛ فلاشيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة، وهذا ظاهر.

وأُكد بما صدر من الثاني من الكفران برسوله ﷺ على ما في تفسير الصافي عن القمّي في آية الاستغفار السابقة أنّها نزلت لمّا رجع رسول الله ﷺ إلى المدينة ومرض عبدالله بن أبي وكان ابنه عبدالله مؤمناً، فجاء إلى النبيّ وأبوه يجود بنفسه، فقال: يا رسول الله، استغفر له، فاستغفر له، فقال عمر: ألم ينهك الله يا رسول الله أن تصلّي عليهم أو تستغفر لهم؟ فأعرض عنه رسول الله ﷺ، فأعاد عليه، فقال له: ويلك! إنّي خُيِّرتُ فاخترتُ، إنّ الله يقول: ﴿ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِن لَسْتَغْفِرْ لَهُمْ مَرَّةً فَلَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴾ (٣).

فلمّا مات عبدالله جاء ابنه إلى رسول الله ﷺ فقال: بأبي أنت وأُمّي يا رسول الله ﷺ وقام على قبره، فقال له الله، إن رأيت أن تحضر جنازته، فحضر رسول الله ﷺ وقام على قبره، فقال له عمر: يا رسول الله، ألم ينهك الله على أن تصلّي على أحد منهم مات أبداً وأن تقوم على قبره؟ فقال له رسول الله ﷺ: ويلك! وهل تدري ما قلت؟ إنّما قلت:

⁽١) تفسير الصافي ٢: ٣٦٢، تفسير العيّاشي ٢: ١٠١ ح ٩٣، تفسير البرهان ٢: ٨٢٢ ح ٤٦٤٩، تفسير نور الثقلين ٢: ٢٤٧ ح ٢٥٦.

⁽٢) التوبة (٩): ٨٤.

⁽٣) التوية (٩): ٨٠.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الثامنة على عصمة الإمام لليَّا /سورة البراءة٧٧٠

اللهم احْشُ قبره ناراً وجوفه ناراً وأصْلِهِ النار، فبدا من رسول الله ﷺ ما لم يكن يُحبّ (١).

والعيّاشي عن الباقر عليه: إنّ النبيّ عَيْلَهُ قال لابن عبدالله بن أبي: إذا فرغت من أبيك فأعلمني وكان قد توفّي، فأتاه فأعلمه، فأخذ رسول الله على نعليه للقيام، فقال له عمر: أليس قد قال الله: «ولا تصلّ على أحدٍ منهم مات أبداً ولا تقم على قبره»؟ فقال له: ويحك أو ويلك! إنّما أقول: اللهمّ املاً قبره ناراً، واملاً جوفه ناراً وأصله يوم القيامة ناراً".

وروي مثل ذلك من طريق العامّة أيضاً (٣).

وفي تأويل الآيات الظاهرة: عن محمّد بن يعقوب ﴿ بإسناده عن أبي سعيد قال: دخل قومٌ على أبي عبدالله الله فقالوا لمّا دخلوا عليه: إنّا أحببناكم لقرابتكم من رسول الله على أوجب الله علينا من حقّكم، ما أحببناكم لدنيا نصيبها منكم إلّا لوجه الله والدار الآخرة وليُصْلح امرؤ منّا دينه.

فقال أبو عبدالله المنه المنه عنا عنا عنا عنا عنا عنا يوم القيامة هكذا قال عبدالله المنه السبّابتين عنم قال والله لو أنّ رجلاً صام النهار وقام الليل ثمّ لقي الله عزّ وجلّ بغير ولايتنا أهل البيت للقيه وهو عنه غير راض وقال: ساخط عليه عرّ قال: وذلك قول الله عزّ وجلّ: «ولا تصلّ» إلى قوله: ﴿ وَلَا تُعْجِبْكَ

 ⁽١) تفسير الصافي ٢: ٣٦٤، وراجع: تفسير القمّي ١: ٣٠٢، وعنه في: تفسير نـور الثـقلين ٢: ٢٤٨ ح/٢٥٩.

⁽٢) تفسير العيّاشي ٢: ١٠١ ح ٩٤، وعنه في: تفسير الصافي ٢: ٣٦٤، تفسير البرهان ٢: ٨٢٢ ح ٢٦٨. ح ٢٥٠ ح ٢٦٨.

⁽٣) انظر: سنن الترمذي ٤: ٣٤٣ ح٥٠٩٦ ط. دار الفكر بيروت.

أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُعَذِّبَهُم بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَـزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُـمْ كَافِرُونَ ﴾ (١). (٢)

٧١٥ ﴿ لَٰكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الْحَيْرَاتُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِن تَـحْتِهَا الأَنْهَارُ خَلِدِينَ فِيهَا ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (٣).

الخيرات للعموم (٤) على ما تقرّر في موضعه، والحصر في موضعين يقتضي النحصار الخيرات فيهم وهذا ليس إلّا للمعصوم أو من اتبعه في الجميع، والمعيّة أيضاً تقتضي كون المراد من هو أسبق إيمانه على غيره، وهو ليس إلّا عليّ اللهِ المرادمن مرّ في آية سقاية الحاج.

٧١٦ ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ (٥).

في الألفين: إنّما نُصّب الإمام ليرشد الناس إلى رضاء الله تعالى عنهم وإلى الأعمال التي تقتضي ذلك وإنّما يتمّ ذلك باتّباعه وكونه على تلك الصفة؛ لأنّ اتّباعه في قوله وفعله وتركه وتقريره كالنبيّ ﷺ.

إذا تقرّر ذلك فنقول: كلّ غير معصوم لا يرضى الله عنه بالإمكان، وكلّ إمام

⁽١) التوبة (٩): ٨٥.

 ⁽۲) تأويل الآيات الظاهرة ١: ٢٠٩ ح ١٩، وراجع: الكافي ٨: ١٠٦ ح ٨٠، تفسير العيّاشي ٢: ٨٩
 ح ٦١، بحار الأنوار ٧٧: ١٩٠ ح ٤٧، تفسير البرهان ٢: ٧٩٤ ح ٢٥٥١.

⁽٣) التوبة (٩): ٨٨ و ٨٩.

⁽٤) قال الفخر الرازي في تفسيره ٣: ٨عند ذكره للآية المباركة في سورة الأنبياء ٩٠ في أثناء بـحثه ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ﴾ : ولفظ الخيرات للعموم يتناول الكل ويدخل فيه فـعل مـا ينبغي و ترك ما لا ينبغي.

⁽٥) التوبة (٩): ٩٦.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثامنة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البراءة ٢٩٥

يرضى الله عنه بالضرورة، ينتج: لا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة(١).

وبوجهٍ آخر: كلّ إمام يرضى عنه بالضرورة، ولا شيء من الفاسق يرضى الله عنه ما دام فاسقاً، ينتج: لا شيء من الإمام بفاسق بالضرورة.

أمّا الصغرى؛ فلأنّ الإمام يرشد الناس إلى ما يرضى الله عنهم ويحصل مرتبة الرضا، وكلّ من ليس له هذه المرتبة لا يحسن من الحكيم نصبه لدعاء الناس إلى طريق الرضوان وباتبّاعه لا يحصل لهم هذه المرتبة قطعاً، فلا يمكن أن يُنصّب الله تعالى من لم يرضَ الله عنه لفسقه ليحصل لغيره من أتباعه رضوان الله، ولأنّ الإمام إمّا هاد دائماً، أو يضلّ دائماً، أو يضلّ في وقت، وهاد في وقت، أو يضلّ في بعض الأوقات، والثاني محال وإلّا لاستحال نصبه، والثالث محال؛ لأنّه يُعذر المكلّف في ترك اتباعه؛ لأنّ كلّ وقت يفرض فإنّه لا يأمن أن يكون مضلاً فيه، والرابع أيضاً محال، وإلّا لخلا وقت عن اللطف، وهو محال؛ فتعيّن الأوّل.

وأمّا الكبرى؛ فلهذه الآية. فنجعل هذه النتيجة كبرى لقولنا: كلّ غير معصوم فاسق بالإمكان، ولا شيء من فاسق بالإمكان، ولا شيء من الإمام بفاسق بالضرورة، ينتج: لا شيء من غير المعصوم بإمام بالضرورة (٢٠).

٧١٧ - ﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنفِقُ قُرُبَاتٍ عِندَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِى رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِى رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٣).

⁽١) الألفين: ٤٥١ الرابع والعشرون من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام لما للله.

⁽٢) الألفين: ٤٤٨ الرابع عشر من أدلّة الألف الثانية الدالّة على وجوب عصمة الإمام التِّلاّ.

⁽٣) التوبة (٩): ٩٩.

في الألفين: الإمام يدعو إلى ذلك ليصل المكلّف الذي يطيعه ويتبّع أمره ونهيه وفعله وقوله إلى هذه المرتبة، والإمام يدعو إلى هذه المرتبة بالضرورة، ولا شيء من غير المعصوم يدعو إلى هذه المرتبة بالإمكان؛ فلا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة.

أمّا الصغرى؛ فلأنّ هذه فائدة نصب الإمام، فإنّ الله رغّب العباد إلى هذه المرتبة وذكر ذلك ترغيباً للعباد إليه، والإمام مكمّل للأُمّة بحسب قبول استعدادهم للكمال، فلو لم يدع إلى هذه المرتبة انتفت الفائدة في نصبه.

وأمّا الكبرى؛ فظاهرة (١١).

٧١٨ - ﴿ وَالسَّابِقُونَ الأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُم بِإِحْسَانٍ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِى تَحْتَهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا دَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (٧).

في الألفين: هذه صفة كمال، والله تعالى ذكر للترغيب إليها، والإمام يحمل العباد عليها ويبيّنها لهم، وكلّ إمام يدعو إلى هذه المرتبة بالضرورة، ولا شيء من غير المعصوم يدعو إلى هذه بالإمكان، فلا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة، وهو المطلوب⁽⁷⁾.

وأُكّد بما مرّ وسيجيء من الطريقين أنّ أميرالمؤمنين الله أفضل السابقين. وأُيّد بما في تفسير الصافي عن القمّي: هم النقباء: أبو ذرّ، وسلمان، والمقداد

⁽١) الألفين: ٤٥١ الخامس والعشرون من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتَّلِيُّ.

⁽٢) التوبة (٩): ١٠٠.

⁽٣) الألفين: ٤٥١ السادس والعشرون من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتَّلِّا.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الثامنة على عصمة الإمام ﷺ /سورة البراءة ٥٣١

وعمّار، ومن آمن وصدّق، وثبت على ولاية أميرالمؤمنين اليُّلا(١).

وفي نهج البلاغة: لا يقع اسم الهجرة على أحد إلّا بمعرفة الحجّة في الأرض؛ فمن عرفها وأقرّ بها فهو مهاجر(٢).

وفي الكافي والعيّاشي عن الصادق الله في حديث: فبدأ بالمهاجرين الأوّلين على درجة سبقهم، ثمّ ثنّى بالأنصار، ثمّ ثلّث بالتابعين بإحسان، فوضع كلّ قوم على قدر درجاتهم ومنازلهم عنده (٣).

٧١٩ إلى ٧٢١ ـ ﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِنَ الأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَـحْنُ نَـعْلَمُهُمْ سَـنُعَذِّبُهُم مَـرَّتَيْنِ ثُـمَّ يُـرَدُّونَ إِلَـيٰ عَـذَابٍ عَظِيمٍ ﴾ (٤).

في الألفين: الإمام يحذّر الناس عن هذه الطريقة ويمنعهم عنها ويعرّفهم ما فيها من المحذور، ويؤدّبهم إن ارتكبوا بعضها، وإلّا لانتفت فائدة نصبه.

فنقول: الإمام يمنع من ذلك لمن يطيعه ويردعهم عنها بالضرورة، ولا شيء من غير المعصوم يفعل ذلك بالإمكان، فلا شيء من غير المعصوم يـفعل ذلك بالإمكان، فلا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة (٥).

⁽١) تفسير الصافي ٢: ٣٦٩، تفسير القمّي ١: ٣٠٣، عنه في: تفسير البرهان ٢: ٨٣٣ ح ٤٦٦٩، بحار الأنوار ٢٢: ٢٢٧ ح ٢٣٣.

⁽٢) نهج البلاغة: ٧٨٠ (تحقيق صبحي الصالح) من كلام له للثيلًا في الإيمان ووجوب الهجرة، عنه في: تفسير الصافي ٢: ٣٦٩.

⁽٣) الكافي ٢: ٤١ ح ١ باب السبق إلى الإيمان، تفسير العيّاشي ٢: ١٠٥ ح ١٠٥، وراجع: تفسير الصافى ٢: ٢٧٠، الوافى ٤: ١٢٣ ضمن حديث ١٧١٩.

⁽٤) التوبة (٩): ١٠١.

⁽٥) الألفين: ٤٥٢ السابع والعشرون من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

وبوجه آخر: لا شيء من الإمام يدعو إلى شيء من هذه الطريقة؛ لأنّ هـذه الطريقة الأنّ هـذه الطريقة موصوفة بالقبح بالضرورة، وكلّ غير معصوم داعٍ إلى شيءٍ منها بالإمكان؛ ينتج: لا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة (١).

وثالث الأوجه: هو أنّ كلّ غير معصوم يمكن أن يكون منافقاً، ولا شيء من الإمام منافق بالضرورة.

أمّا الصغرى، فظاهرة؛ لأنّ اللفظ والفعل لا يدلّان على نفي المنافقة قطعاً، بل ظنّاً لقوله تعالى في هذه الآية، فإذا كان النبيّ لا يعلمهم مع إقرارهم عنده ﷺ بالإسلام، فكيف يعلمهم غيره؟

وأمّا الكبرى، فظاهرة^(٢).

٧٢٧ ـ ﴿ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّنًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٣).

في الألفين: الإمام يميّز لرعيّته بين الأشياء القبيحة من هذه الطريقة والأشياء الحسنة، فيدعو الرعيّة إلى الأشياء الحسنة من هذه الطريقة بالضرورة، ولا شيء من غير المعصوم يعمل ذلك بالإمكان، فلا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة (٤).

وأُيّد بما في تفسير الصافي عن العيّاشي عنه للسلّ في هذه الآية قال: «عسى» من الله واجب، وإنّما نزلت في شيعتنا المذنبين (٥).

⁽١) الألفين: ٤٥٢ الثامن والعشرون من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للثِّلاُّ.

⁽٢) الألفين: ٤٤٩ السادس عشر من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام عليُّلاً.

⁽٣) التوبة(٩): ١٠٢.

⁽٤) الألفين: ٤٥٢ التاسع والعشرون من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِّا.

⁽٥) تفسير الصافي ٢: ٣٧١، وراجع: تفسير العيّاشي ٢: ١٠٥ ح ١٠٥، تفسير البرهان ٢: ٨٣٤ ح ٢٠٠٠، تفسير البرهان ٢: ٨٣٤ ح ٢٧٣، بحار الأنوار ٦٥: ٥٥ ح ١٠٠، تفسير فرات الكوفي: ١٧١ ح ٢١٨.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الثامنة على عصمة الإمام لحيًّا /سورة البراءة

٧٢٣ ـ ﴿ وَقُل اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ (١).

في الألفين: المراد به بعض المؤمنين، فلابد أن يكون نظر هذا البعض مساوياً لنظر الرسول فيكون معصوماً؛ لأن غير المعصوم لا يساوي نظره نظر النبي عَلَيْهُ، فهذا البعض إمّا أن يكون هو الإمام، أو غيره.

والثاني محال؛ لأنّ الإمام أعلى مرتبة من الكلّ ، فتعيّن أن يكون هو المعصوم ، وهو المطلوب (٢).

وأُيّد بما في تفسير الصافي عن الكافي والعيّاشي عن الباقر الله أنّه ذكر هذه الآية فقال: هو والله علىّ بن أبي طالب الشِّلا(٣).

وعن الصاق الله أنّه سُئل عن هذه الآية ، فقال: «والمؤمنون» هم الأئمّة (٤٠). والقَمّى (٥) عنه مثله.

وفي الكافي عنه لللهِ قال: إيّانا عني (٦).

وعنه الله أنّه قُرئ عنده هذه الآية، فقال: ليس هكذا إنّما هي: والمأمونون، فنحن المأمونون (٧).

وفيه والعيّاشي عنه للَّهِ قال: تعرض الأعمال على رسول الله ﷺ أعمال العباد

⁽١) التوبة (٩): ١٠٥.

⁽٢) الألفين: ٤٥٠ التاسع عشر من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام التُّلِهِ.

⁽٣) تفسير الصافي ٢: ٣٧٣، وراجع: الكافي ٢: ٢١٩ _ ٢٢٠ ح٤ باب عرض الأعمال على النبي عَيَّالِللهُ والأثمّة اللهلاء ، تفسير العيّاشي ٢: ١٠٨ _ ١٠٩ ح ١٢١.

⁽٤) الكافي ١: ٢١٩ ح ٢ باب عرض الأعمال على النبي عَيَّالِهُ والأَنْمَة المَهَلِكُ .

⁽٥) تفسير القمّي ١: ٣٠٥.

⁽٦) انظر: الكافى ١: ١٩٠ ح٢ في باب أنّ الأئمة المِلْكُمُ شهداء.

 ⁽٧) الكافي ١: ٤٢٤ ح ٦٢ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية ، عنه في: الوافي ٣: ٨٩٥
 ح ١٥٥١ ، تفسير الصافى ٢: ٣٧٣ ، تفسير البرهان ٢: ٨٤٠ ح ٤٦٩٨ .

٥٣٤إثبات الإمامة /ج٢

كلّ صباح أبرارها وفجّارها فاحذروها وهو قول الله عزّ وجلّ : «وقبل اعملوا» الآمة (١).

والعيّاشي عنه لللهِ في هذه الآية قال: إنّ لله شاهد في أرضه وإنّ أعمال العباد تعرض على رسول الله ﷺ(٢).

وفي الكافي عنه الله: ما لكم تسوءُون رسول الله. فقيل: كيف نسوؤه؟ فقال: أما تعلمون أنّ أعمالكم تُعرض عليه؛ فإذا رأى معصية فيها ساءه ذلك فلا تسوءُوا رسول الله عَلَيْهُ وسرّوه (٣).

عن الرضا على أنه قيل له: أُدع الله لي ولأهل بيتي، فقال: أولست أفعل؟! والله إنّ أعمالكم لتعرض علَيّ في كلّ يوم وليلة. قال: فاستعظمت في ذلك، فقال: أما تقرأ كتاب الله عزّ وجلّ «وقل اعملوا» الآية، قال: هو عليّ بن أبي طالب(٤٠).

والعيّاشي عن الباقر الله على من مؤمن يموت أو كافر يوضع في قبره حتّى يعرض عمله على رسول الله وعلى أميرالمؤمنين الميّله وهلم جرّاً إلى آخر من فرض الله طاعته على العباد، فذلك قوله: «وقل اعملوا» الآية (٥٠).

⁽١) الكافي ١: ٢١٩ ح ١ باب عرض الأعمال على النبي ﷺ والأئمّة الملكي ، تفسير العيّاشي ١: ١٠٩ ح ١ ١٠٨.

⁽٢) تفسير العيّاشي ٢: ١٠٩ ح١٢٦.

⁽٣) الكافي ١: ٢١٩ ح٣ باب عرض الأعمال على النبي ﷺ والأئمّة المثلث ، وراجع: الأمالي للمفيد: ١٩٦ ح ٢٩.

⁽٤) الكافي ١: ٢١٩ ح ٤ باب عرض الأعمال على النبي عَيَلِيُّ والأَثمَة المَهِيُّ ، عنه في: الوافي ٣: ٥٤٥ ح ١٠٨٤، وقال الفيض الكاشاني في توضيح ذيل الحديث قائلاً: يعني علياً وأولاده الأئمّة المَهِيُّ وإنّما خصّ علياً بالذكر لأنّه كان خاصّة الموجود في زمان المأمورين بالعمل مشافهة والمعروف بينهم. انتهى كلامه. وراجع أيضاً: تفسير الصافى ٢: ٣٧٣.

⁽٥) تفسير العيّاشي ٢: ١٠٩ ح ١٢٤، وراجع: تفسير القمّي ١: ٣٠٤، بـحار الأنـوار ١٤ - ١٤٩ ح ٤٤، تفسير الصافي ٢: ٣٧٤.

إذا عرفت ذلك فيمكن أن يراد بالعرض أنّ في هذا الأوان تعرض أعمال الخلائق على الخليفة الحجّة صاحب الزمان صلّى الله عليه، أو عليه وعلى كلّ الأئمّة بالعرض المعنوي العلمي صلوات الله عليهم ما كرّ الجديدان(١١)، وما اطّرد الخافقان(٢)، وما بقى العالمان.

٧٧٤ ـ ﴿ وَآخَرُونَ مُرْجَوْنَ لأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّـهُ عَـلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ ٣٠ُ.

في الألفين: الإمام لله نُصّب ليعرّفهم ما يحترزون عنه من العذاب وما يحصّلون به التوبة وطريق النجاة بالضرورة، ولا شيء من المعصوم يفعل ذلك بالإمكان؛ فلا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة (1).

٧٢٥ ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَ كُفْرًا وَ تَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِن قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا ﴾ (٥).

في الألفين: لا شيء من الإمام كذلك بالضرورة، وكلّ غير معصوم كذلك بالإمكان؛ فلا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة، وهو المطلوب(٦).

وبوجه آخر: لا شيء من الإمام يدعو الناس إلى ذلك بالضرورة، وكلّ غير

⁽١) الجديدان: الليل والنهار. المحيط في اللغة ٦: ٣٩٣ « جد».

⁽٢) اطّرد الخافقان: وهما المشرق والمغرب واطّرادهما بقاؤهما. مجمع البحرين ٣: ٩٢ «طرد».

⁽٣) التوبة (٩): ١٠٦.

⁽٤) الألفين: ٤٥٢ الثلاثون من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للطُّلْأ.

⁽٥) التوبة (٩): ١٠٧_ ١٠٨.

⁽٦) الألفين: ٤٥٢ الثاني والثلاثون من أدلّة الألف الثانية الدالّة على وجوب عصمة الإمام للتُّلِا.

معصوم يمكن أن يدعو الناس إلى ذلك؛ فلا شيء من غير الإمام بمعصوم بالضرورة (١٠).

وأيّد بما في تفسير الصافي: القمّي: كان سبب نزولها أنّه جاء قوم من المنافقين إلى رسول الله عَلَيْ ، فقالوا: يا رسول الله ، أتأذن لنا أن نبني مسجداً في بني سالم للعليل ، والليل المطيرة ، والشيخ الفاني ؟ فأذن لهم رسول الله عَلَيْ وهو على الخروج إلى تبوك ، فقالوا: يا رسول الله ، لو أتيتنا فصلّيت فيه ، قال: أنا على جناح السفر فإذا وافيت إن شاء الله أتيته فصلّيت فيه ؟ فلمّا أقبل رسول الله على من تبوك نزلت عليه هذه الآية في شأن المسجد وأبي عامر الراهب، وقد كانوا حلفوا لرسول الله على رسوله: لارسول الله على رسوله: «والذين اتخذوا مسجداً» الآية ، قال: «وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل عنى أبا عامر الراهب، كان يأتيهم فيذكر رسول الله على في أن عامر الراهب، كان يأتيهم فيذكر رسول الله على المحابه (٢).

وفي تفسير الإمام عند قوله ﴿ لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ﴾ من سورة البقرة (٣) أنّ رسول الله على كان تأتيه الأخبار عن صاحب دومة الجندل، وكان ملك النواحي له مملكة عظيمة ممّا يلي الشام وكان يهدّد رسول الله على بقصده وبقتل أصحابه، وكان أصحاب رسول الله خائفين وجلين من قِبَلِه. قال: ثمّ إنّ المنافقين اتفقوا وبايعوا لأبي عامر الراهب الذي سمّاه رسول الله على الفاسق، وجعلوه أميراً عليهم وبخعوا له بالطاعة، فقال لهم: الرأي أن أغيب عن المدينة لئلا أتهم إلى أن يتمّ

⁽١) الألفين: ٤٥٢ الثالث والثلاثون من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للنُّلِيُّة.

⁽٢) تفسير الصافي ٢: ٣٧٥، وراجع: تفسير القمّي ١: ٣٠٥، وعنه في: تفسير البرهان ٢: ٨٤٧ حـ ٤٧٣٨.

⁽٣) الآية ١٠٤.

تدبيركم، وكاتبوا أكيدر (١)صاحب دومة الجندل ليقصد المدينة، فأوحى الله تعالى إلى محمد عَمَالي وعرّفه ما أجمعوا عليه من أمره، وأمره بالمسير إلى تبوك.

وكان رسول الله عَيْلُ كلّما أراد غزواً ورّى بغيره إلّا غزاء تبوك فإنّه أظهر ماكان يريده وأمرهم أن يتزوّدوا لها وهي الغزاة التي افتضح فيها المنافقون وذمّهم الله تعالى في تثبّطهم عنها وأظهر رسول الله عَيْلُ ما أوحى الله تعالى إليه أنّ الله سيظهره بأكيدر حتّى يأخذه ويصالحه على ألف أوقية ذهب في رجب ومأتي حلّة، وألف أوقية في صفر ومأتي حلّة وينصرف سالماً إلى ثمانين يوماً.

فقال لهم رسول الله على: إنّ موسى وعد قومه أربعين ليلة وأنا أعدكم ثمانين ليلة أرجع سالماً غانماً ظافراً بلا حرب يكون ولا يشتكي أحد من المؤمنين. فقال المنافقون: لا والله ولكنها آخر كرّاته التي لا ينجبر بعدها، إنّ أصحابه ليموت بعضهم في هذا الحرّ ورياح البوادي ومياه المواضع المؤذية الفاسدة، ومن سلم من ذلك فبين أسير في أيد أُكيدر وقتيل وجريح، واستأذنه المنافقون بعلل ذكروها، بعضهم يعتلّ بالحرّ، وبعضهم بمرض الجسد، وبعضهم بمرض عياله، فكان يأذن لهم، فلمّا أصبح وضح عزم رسول الله على الرحلة إلى تبوك، عمد هؤلاء المنافقون فبنوا خارج المدينة مسجداً وهو مسجد الضرار يريدون الاجتماع فيه، ويوهمون أنّه للصلاة، إنّما كان يجتمعوا فيه لعلة الصلاة فيتم تدبيرهم ويقع هناك [ما يسهل لهم به ما يريدون. ثمّ جاء جماعة منهم إلى رسول الله على وقالوا: يا رسول الله، إنّ بيوتنا](٢) قاصية عن مسجدك فإنّا نكره الصلاة في

⁽١) أكيدر: هو أكيدر بن عبدالملك صاحب دومة الجندل. راجع: قصّته في إمتاع الأسماع للمقريزي ٢: ٦٢.

⁽٢) ما ين المعقوفتين لم يرد في المخطوط، بل أثبتناه من المصدر.

غير جماعة ويصعب علينا الحضور وقد بنينا مسجداً فإن رأيت أن تقصده وتصلّي فيه لنتيمّن ونتبرّك بالصلاة في موضع مصلّاك.

فلم يعرِّفهم رسول الله ما عرِّفه الله تعالى من أمرهم ونفاقهم وقال: ايتوني بحماري، فأتى باليعفور فركبه يسير نحو مسجدهم، فكلّما بعثه هـو وأصحابه لم ينبعث ولم يمش، فإذا صرف رأسه عنه إلى غيره سار أحسن سيرة وأطيبه. قالوا: لعلّ هذا الحمار قد رأى من الطريق شيئاً كرهه ولذلك لم ينبعث نحوه. فقال رسول الله عَيْنَ : ايتوني بفرس، فركبه، فلمّا بعثه نحو مسجدهم لم ينبعث وكلّما حرّكوه نحوه لم يتحرّك حتّى إذا فتلوا رأسه إلى غيره سار أحسن سيرة، فقالوا: ولعلُّ هذا الفرس قد كره شيئاً في هذا الطريق. فقال: تعالوا نـمشي إليـه، فـلمَّا تعاطى هو ومن معه المشى نحو المسجد جفوا في مواضعهم ولم يقدروا على الحركة، وإذا همّوا بغيره من المواضع خفّت حركاتهم ونقيت أبدانهم وبسطت قلوبهم. فقال رسول الله عَيْنَ الله عَلَيْنُ : هذا أمر قد كرهه الله تعالى وليس يريده الآن وأنا على جناح سفر فأمهلوني حتّى أرجع إن شاء الله ثمّ أنظر في هذا نظراً يرضاه الله. وجدّ في العزم على الخروج إلى تبوك، وعزم المنافقون على اصطلام(١١) مخلَّفيهم إذا خرجوا، فأوحى الله تعالى إليه: يا محمَّد، إنَّ العليّ الأعلى يـقرؤك السلام ويقول: إمّا أن تخرج أنت ويقيم عليّ، وإمّا أن يخرج عليّ وتقيم أنت. فقال رسول الله ﷺ: ذاك لعلمٌ لما الله . فقال علمٌ : السمع والطاعة لأمر الله وأمر رسوله وإن كنت أُحبّ أن لا أتخلّف عن رسول الله ﷺ في حال من الأحـوال. فقال رسول الله ﷺ: أما ترضى أن تكون منّي بمنزلة هارون من موسى إلّا أنّه لا نبيّ بعدي؟ قال: رضيت يا رسول الله عَيْلِيُّهُ.

⁽١) الاصطلام: إفتعال، من الصَّلْم: القطع. النهاية في غريب الحديث والأثر ٣/٤٩ «قطع».

فقال رسول الله ﷺ: يا أبا الحسن، إنّ أجر خروجك معي في مقامك بالمدينة، وإنّ الله قد جعلك أُمّة وحدك كما جعل إبراهيم أُمّة، تمنع جماعة المنافقين والكفّار هيبتك عن الحركة على المسلمين.

فلمّا خرج رسول الله ﷺ وشيّعه على الله على المنافقون وقالوا: إنّما خلّفه محمّد بالمدينة لبغضه له وملاله منه، وما أراد بذلك إلّا أن يلقيه المنافقون فيقتلوه، فاتصل ذلك برسول الله عَيْلِيُّهُ فقال عليّ لليِّلا: تسمع ما يقولون يا رسول الله؟ فقال رسول الله ﷺ: ما يكفيك أنَّك جلدة ما بين عيني ونور بصري وكالروح في بدني. ثمّ سار رسول الله ﷺ بأصحابه وقام على الله بالمدينة، فكان كلّما دبّر المنافقون أن يوقعوا بالمسلمين فزعوا من على وخافوا أن يقوم معه عليهم من يدفعهم عن ذلك، وجعلوا يقولون فيما بينهم: هي كرّة محمّد التي لا يؤوب منها. ثمّ ذكر اللهِ قصّة رسول الله ﷺ مع أُكيدر، وأخذه له وصلحه معه على ما مرّ ذكره. ثمّ قال: وعاد رسول الله ﷺ غانماً ظافراً وأبطل الله كيد المنافقين، وأمر رسول الله ﷺ بإحراق مسجد الضرار فأنزل الله تعالى: «والذين اتّخذوا مسجداً ضراراً» الآيات، ثمّ ذكر أبا عامر الراهب كان عجل هذه الأُمّة كعجل قوم موسى وإنّه دمّر الله عليه، وأصابه بقولنج وبرص وفالج ولقوة، وبقي أربعين صباحاً في أشد عذاب، ثمّ صار إلى عذاب الله(١).

٧٢٦ إلى ٧٢٩ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُم بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَاةِ وَالإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُم بِهِ وَذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ

⁽١) تفسير الإمام العسكري للنُّلا: ٤٨١ ح ٣٠٩، وراجع: تفسير الصافي ٢: ٣٧٦.

إثبات الإمامة /ج ٢

الْعَظِيمُ * التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِـعُونَ السَّـاجِدُونَ الآمِـرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ ﴾ (١).

الاستدلال بها من وجوه:

الأوّل: ما في الألفين فقال: وجه الاستدلال أنّه لابدّ من شخص يقاتلون معه على الحقّ، فهو إمّا النبيّ عَيْنِ خاصّة، أو النبيّ ومن يقوم مقامه بعد وفاته. والأوّل محال يستلزم انقطاع هذه الفضيلة بعده، وهو محال؛ لأنَّ الله لطفه عام، وهذا أعظم الشرائف والفضائل، فلا يسدّ باب هذا اللطف. فتعيّن الثاني، وهو الإمام؛ لأنّا لا نعنى بالإمام إلّا ذلك.

فنقول: كلُّ إمام يدعو إلى ذلك ويعرِّفهم هذا الطريق بالضرورة، ولا شيء من غير المعصوم كذلك بالإمكان، فلا شيء من الإمام غير معصوم بالضرورة (٢).

الثاني: كلّ إمام كذلك بالضرورة، ولا شيء من غير المعصوم كذلك بالإمكان، فلا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة، وهو المطلوب ٣٠).

الثالث: كلّ إمام يرشد ويدعو إلى ذلك بالضرورة، ولا شيء من غير المعصوم يرشد ويدعو إلى ذلك بالضرورة، فلا شيء من الإمام بغير معصوم بالضرورة، وهو المطلوب(٤).

الرابع: كلّ إمام هذه صفته ويدعو إليها بالضرورة، وكلّ من كان كذا فهو معصوم؛ فالإمام معصوم.

⁽١) التوبة (٩): ١١١_١١٢.

⁽٢) الألفين: ٥٣ الرابع والثلاثون من أدلّة الألف الثانية الدالّة على وجوب عصمة الإمام للطِّلْا.

⁽٣) الألفين: ٥٣ السادس والثلاثون من أدلَّة الألف الثانية الدالَّة على وجوب عصمة الإمام للطُّلِد.

⁽ ٤) الألفين: ٤٥٣ السابع والثلاثون من أدلّة الألف الثانية الدالّة على و جوب عصمة الإمام للطِّلاّ.

وأُيّد بما في تأويل الآيات الظاهرة: عن عليّ بن إبراهيم في تفسيره روى عن أبي عبدالله عَلَيْ أُنّه لقي الزهري عليّ بن الحسين الله في طريق الحجّ، فقال له: يا عليّ بن الحسين، تركت الجهاد وصعوبته وأقبلت على الحجّ والله يقول: «إنّ الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأنّ لهم الجنّة» وتلا إلى قوله: «وبشّر المؤمنين».

فقال له عليّ بن الحسين الله إذا رأينا هؤلاء الذين هذه صفتهم فالجهاد معهم أفضل من الحجّ (١).

وما عنى بذلك إلّا الأئمة الله الآن هذه الأوصاف لا توجد إلّا فيهم وإن قام بعض الناس ببعض فإنّ فيها صفة لا يقوم بها إلّا المعصومون وهي قوله: «والحافظون لحدود الله»، وهم المعصومون الذين يحفظون حدود الله ولا يتعدّونها لأنّ المتعدّي ظالم لنفسه لقوله تعالى: ﴿ وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ﴾ (٢) والمعصوم لا يظلم نفسه ولا غيره (٣).

وذكر أبو عليّ الطبرسي الله في تفسيره قال: وقد روى أصحابنا أنّ هذه الصفات للأثمّة المعصومين الله الله لا يجمع هذه الأوصاف على تمامها وكمالها غيرهم (١).

وفي تفسير الصافي عن القمّيّ قال: نزلت الآية في الأئمّة؛ لأنّه وصفهم بصفة لا يجوز في غيرهم، فالآمرون بالمعروف هم الذين يعرفون المعروف كلّه صغيره

⁽١) إلى هنا روي في: تفسير القمّي ١: ٣٠٦، تفسير نور الثقلين ٢: ٢٧٣ ح ٣٦٤، تفسير مجمع البيان ٥: ١٣١.

⁽٢) الطلاق (٦٥): ١.

⁽٣) تأويل الآيات الظاهرة ١: ٢١١ ح ٢٠.

⁽٤) تفسير مجمع البيان ٥: ١٣١، عنه في تأويل الآيات الظاهرة ١: ٢١١.

وكبيره ودقيقه وجليه، والناهون عن المنكر هم الذين يعرفون المنكر كله صغيره وكبيره، والحافظون لحدود الله هم الذين يعرفون حدود الله صغيرها وكبيرها ودقيقها وجليها، ولا يجوز أن يكون بهذه الصفة غير الأئمة (١).

وفي نهج البلاغة: إنّه ليس لأنفسكم ثمن إلّا الجنّة فلا تبيعوها إلّا بها(٢).

٧٣٠ إلى ٧٣٨ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٣).

الاستدلال به من وجوه:

الأوّل: أن الله تعالى أمر بتبعيّة الصادقين في الأقوال والأفعال وهو يستلزم علم التابع بصدق المتبوع؛ لأنّه لولا ذلك لما وجب عليه التبعيّة ولما كان مأموراً به مع أنّه سبحانه أوجبه عليه، فإنّ الأمر في هذا الموضع للوجوب بالاتفاق، والعلم بالصدق لا يمكن في جميع أوقات الوجوب إلّا بالعلم بعصمته؛ لأنّ المخطئ جاز عليه خلافه، فثبت أنّ المراد بالصادقين هم المعصومون.

الثاني: أنّه تعالى أوجب التبعيّة للصادقين في الجميع؛ لأنّ المراد بكونهم معهم ليس إلّا التبعيّة في الأقوال والأفعال باتفاق الفريقين فلو كانوا مخطئين عاصين في بعض أوقات التبعيّة لزم إيجاب أمره تعالى بإطاعة العاصي، وهو محال عليه ضرورة على أنّه يستلزم كون الواجب غير واجب أيضاً.

الثالث: أنّ الذين أمرهم الله بتبعيّة الصادقين لا يكونون إلّا المحتاجين المستحقّين بذلك المنتفعين بهم؛ لأنّه سبحانه متعالى عن الأمر بما كانوا غير محتاجين إليه بحيث لا يترتّب نفع ولا رجحان على ذلك، فإنّه مع كونه ينافي

⁽١) تفسير الصافي ٢: ٣٨١_٣٨١، وراجع: تفسير القمّي ١: ٣٠٦.

⁽٢) نهج البلاغة: ٥٥٦ رقم ٤٦٥ (تحقيق صبحي الصالح)، عنه في: تفسير الصافي ٢: ٣٨٢.

⁽٣) التوبة (٩): ١١٩.

المفتاح الأوّل: أدلّة المائة الثامنة على عصمة الإمام لليُّك /سورة البراءة٥٤٣

الحكمة يستلزم عدم احتياج المعلول إلى العلَّة بما صدر عنها فكيف؟

فإذا تقرّر ذلك فنقول: لو لم يعيّن الصادقين بعد الإجمال لزم تأخير البيان عن وقت الاحتياج، وهو غير جائز بالاتفاق، فإنّ الخلاف في صورة التأخير عن وقت الخطاب، وكيف يجوز أمره جلّ وعزّ بواجب يحتاج إليه العباد ولم يبيّن مهمّه وأساسه ومع هذا يستلزم ذلك العبث والتكليف بغير طاقتهم، فلابد من التنصيص على الأوصاف أو الرسول، وبه بطل القول بالاختيار، وثبت العصمة، وهو المطلوب.

الرابع: أنّ المراد بالصادقين فيها إمّا الذين جاز عليهم الكذب والخطيئات أو الذين لا يجوز عليهم ذلك، فإن كان الأوّل لزم كونه سبحانه ناهياً عن تبعيّة من لم يجز عليه الكذب والخطأ؛ لأنّ الأمر بالشيء نهي عن ضدّه. فبقي الوجه الثاني، أعني كون المراد بالصادقين هم الذين لا يجوز عليهم الكذب، وهم ليسوا إلّا المعصومين الذين طهّرهم تطهيراً.

الخامس: اعلم أنّه لابد أن يكون المراد بالصادقين غير المؤمنين المأمورين بالتبعيّة، وإلّا لزم فقدان الفرق والامتياز بين التابع والمتبوع، وهذا يرجع إلى التسوية المستلزمة للترجيح بدون مرجّح، وإلّا لزم الأمر بإطاعة المخطئ للمخطئ أو الصادق للصادق، بل التصدير إلى تبعيّة الشيء لنفسه، ولو كان المراد بالمؤمنين الذين كانوا غير مستعدّين لفعليّة الخطأ لكانوا معصومين مع كونه مخالفاً لإجماع الكلّ للزوم العبث، وإذا ثبت لزوم الترجيح والامتياز والمزيّة ثبت عصمتهم؛ لأنّ الخصوصيّة التي بها امتازوا ليس إلّا هذا الوصف لاشتراك كلّهم في إمكان ما سواه.

لا يقال: إنّ هذا لا يستلزم العصمة لجواز صدق الصادق على جائز الكذب، ولهذا قيل فلان صادق القول مع أنّه جاز عليه ضدّه ولو كان كما ذكرت لزم عصمة من اتفق على عدم عصمته كأبى ذرّ لتوصيفه النبيّ على الصدق.

لأنّا نقول: قد أثبتنا اللزوم بما مرّ، ويخرج غيره بإجماع الكلّ كما تخرج الشبهة التي أوردوها بقاضي التحكيم، فإنّ المطلوب بما ذكرنا عدم جواز الكذب على المعصوم، والمراد بتوصيف النبيّ عَيْلُهُ أبا ذرّ الدوام فكيف هذا من ذاك؟ ولو كان المراد كما ذكرت لزم أمره تعالى بتبعيّة الصادق والكاذب على أنّ الصادقين هاهنا ملازمون للإيمان، ووصف التقوى على ما هو ظاهر الآية وهناك مجرّد وصف الصدق، وهذه القرينة مع قرائن أخرى على ما ترى أخرج ما يوهم مع أنّه جلّ الصدق، وهذه القرينة مع قرائن أخرى على ما ترى أخرج ما يوهم مع أنّه جلّ وعزّ نهى عن تبعيّة الكاذب، وهو ليس إلّا تناقض محال.

السادس: أنّ الإمام إمّا من الصادقين أو من التابعين المأمورين بإطاعتهم، والثاني غير جائز بالاتفاق وبأنّه تعالى أمر بإطاعة أُولو الأمر وهو الإمام فكيف يجوز أن يكون تابعاً لغيره غير الرسول، فثبت الأوّل. فنقول: الصادقون إما من كان لا يجوز عليهم الخطأ أو الذين جاز عليهم ذلك أو بعضهم من الأوّل وبعضهم من الثاني، وتقدير الأوّل والأخير يحصل المطلوب، أمّا الثاني فإن كان المراد بالتابعين من كانوا كذلك فما الفائدة، أو غيرهم ممّن كانوا على العصمة وهو أقبح مع أنّه لا يأبئ عنه المطلوب.

وأيضاً: أنّه على هذا التقدير إمكان العصمة وقدرته تعالى ضروريّ فما الوجه أن يكون تعالى أمر بخلاف المقدور الراجح، وهذه الآية تحذو حذو قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِى الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (١) وثبت ممّا مضى عصمة النبيّ ﷺ وأُولو الأمر، فثبت ما يحذو حذوه، ولو عمّت لزم أيضاً عصمة الإمام بالانتهاء وإنّه تعالى أخبر بذلك، فلو جاز عليهم الكذب بعده، لزم الكذب في خبره، وهو محال.

السابع: استدل بعض فضلائنا بهذه الآية فقال: لو كان المراد بالصادقين غير الكاملين...(٢) المعصومين عن الخطأ قولاً وفعلاً لزم خلاف ما يقتضيه المقام، فإنّ المقام مقام المدح يقتضى أكمل أفراد الكمال، وأكمل أفراده العصمة.

الثامن: ما قال أيضاً إنّ الله سبحانه أمر بمحبّتهم ونصرتهم ومؤانستهم وترك أذيّتهم وبحكم الضرورة إنّ محض الإيمان ومجرّد العدالة لا يقتضي ذلك، فلابدّ أن يكون لهم وصف ومزيّة غير هذا، وهو العصمة.

التاسع: استدلّ البعض بأنّ المراد بأمر التقوى الحفظ عن الخطيئة وهـ و لا يتحقّق إلّا مع الصادقين، فلو كانوا مثلهم فما معناه؛ فتأمّل في هذين.

ويمكن أن يستدل به بأن المستفاد من الآية تثليث الناس إلى الأصناف على ما يقتضيه العقل: صنف على كمال الصدق والعصمة، وصنف على الإيمان واستعداد العدالة، وصنف على الكفر والخذلان، صرّح الخطاب بالأوّلين، والثالث يستفاد من المفهوم؛ فنقول: لا يجوز كون الإمام من الثالث بلاريب، فإمّا أن يكون من الأوّل أو الثاني، والثاني غير جائز؛ لبطلان الترجيح بدون مرجّح، فثبت كونه من الأوّل؛ لأنّه لو كان المراد بالصادقين من كانوا على مجرّد العدالة

⁽١) النساء (٤): ٥٩.

⁽٢) هنا كلمة غير واضحة في المخطوط.

الظاهرة، لفات الامتياز بين التابع والمتبوع، وهو خلاف ما هو المقرّر المفروض. وأُكّدت تلك الوجوه بما قال أبو نعيم _منهم _أنّها نزلت في عليّ ﷺ.

وأَيّد بما في المجمع عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عبّاس قال: قوله عزّوجل : «وكونوا مع الصادقين» مع على علي الله وأصحابه (١).

قال: وروى جابر عن أبي جابر عن أبي جعفر ﷺ في قوله عزّ وجلّ: «وكونوا مع الصادقين» قال: مع آل محمّد ﷺ (٢).

وفي [كتاب] الكليني عن معاوية العجلي قال: سألت أبا جعفر الله عن قول الله عزّوجل : «اتّقوا الله» الآية ، قال: إيّانا عني (٣).

وعن ابن أبي نصر عن الرضا عليه قال: سألته عن قول الله عز وجلّ: «يا أيّها الذين آمنوا» الآية، قال: الصادقون: الأئمّة الصدّيقون بطاعتهم (٤٠).

أي بطاعتهم الله عزّوجلّ؛ لأنّه سبحانه لم يأمر بالكون معهم إلّا لطاعتهم إيّاه، ولأجل ذلك جعل طاعتهم واجبة كطاعة الرسول ﷺ، وطاعة الرسول كطاعته، وكذلك المعصية (٥).

وفي الإكمال عن أميرالمؤمنين الله أنّه قال في جمع من المهاجرين والأنصار أيّام خلافة عثمان: أسألكم بالله أتعلمون أنّه لمّا نزلت هذه الآية قال سلمان: يا

⁽١) تفسير مجمع البيان ٥: ١٤٠.

⁽٢) تفسير مجمع البيان ٥: ١٤٠.

⁽٣) الكافي ١: ٢٠٨ ح ١ باب ما فرض الله عَزُّو جلُّ ورسوله ﷺ من الكون مع الأثمَّة اللَّهِ ، عنه في :َ الوافي ٢: ١٠٨ ح ٥٦٤.

 ⁽٤) بصائر الدرجات ١: ٥١ ح٢ باب في الأئمة أنّهم صادقون (ط. الأعلمي ـ بيروت)، عنه في:
 تفسير البرهان ٢: ٨٦٤ ح ٤٧٩٠، بحار الأنوار ٢٤: ٣١ ح٥.

⁽٥) تأويل الآيات الظاهرة ١: ٢١٢ - ٢٤.

المفتاح الأوّل: أدلَّة المائة الثامنة على عصمة الإمام للطِّل /سورة البراءة ٥٤٧

رسول الله، عامّة هذه الآية أم خاصّة؟ فقال ﷺ: أمّا المأمورون فعامّة المؤمنين أمروا بذلك، وأمّا الصادقون فخاصّة لأخي عليّ وأوصيائه من بعده إلى يـوم القيامة. قالوا: اللهمّ نعم(١).

ومن أهل العناد (٢) من قال: الاستدلال به على عصمة عليّ ممنوع؛ لجواز كون المراد بالصادقين أهل الحلّ والعقد على ما هو الظاهر من صيغة الجمع، وبه ثبت نقيض المطلوب، حتّى استدلّ بتلك الآية معظم الخصام على عصمة إجماعهم.

[جواب المصنّف بأنّ الإجماع ليس علّة لإيجاب التبعيّة بل الصدق]

ولنا بعدما ذكرنا وجوه في الجواب:

الأوّل: أنّ الجمع المحلّى باللّام للعموم (٣)، وعموم الأفراد ما عليه معظمهم لا عموم الجمع، ولو كان لعموم الجمع لزم الانتقاض في قوله تعالى: ﴿ لَا يُحِبُّ السَّائِينَ ﴾ (٥) و: ﴿ يُحِبُّ التَّوَابِينَ وَيُحِبُّ الْسَعَائِينَ ﴾ (١) و: ﴿ يُحِبُّ التَّوَابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ (١) لأنّ الله لا يحبّ كلّ واحد من الخائنين، ولا يحبّ كلّ واحد من الظالمين، فإنّه يحبّ كلّ متطهّر وتوّاب، فلو كان للعموم المجموعي لزم الخروج عن الحقيقة ولا يلزم منه إنّه يحبّ المجموع ولا يحبّ المجموع؛ لأنّ المجموع من حيث فرد من الآحاد فهو داخل في عموم الأفراد.

⁽١) إكمال الدين وإتمام النعمة: ٢٧٨.

⁽٢) انظر: تفسير الفخر الرازي ١٦: ٢٢٧.

 ⁽٣) العدّة في أصول الفقه ١: ٢٧٦، مبادئ الوصول إلى علم الأصول: ١٢٢.

⁽٤) الأنفال (٨): ٥٨.

⁽٥) آل عمران (٣): ٥٧.

⁽٦) البقرة (٢): ٢٢٢.

الثاني: أنّ المحقّق عند أرباب الأصول والعربيّة أنّ الموصول للعموم و «الذين» للجمع، فلابد أن يكون المراد على ما ذكر بالموصول الجمعي المجموع للظاهر فيلزم أن يكون المجموع بوصف الجمعيّة مأمورين بمجموع الصادقين، والجواب الجواب.

الثالث: لو كان المراد بالصادقين أنّ صدقهم علّة للتبعيّة، فهذا يستلزم العلم بصدقهم، وتمّ به مطلوبنا، وإن كان المراد أنّ وصف الجمعيّة علّة الحجّيّة ووصف الصدق إبانة الظهر (۱) لا للعليّة؛ فليزم من ذلك أنّ قول الذين آمنوا حجّة...(۲) الترجيح، بل كلّ جمع، وهذا ليس إلّا التهافت على أنّه ما ذكر يستلزم التقدير في الكلام وخلاف الأصل من جهة أُخرى وهو أنّ أصل الأفراد.

وأيضاً أنّ الجمع إمّا حقيقة في الآحاد على سبيل البدليّة وهو الذي يعبّر عنه بالكلّ الأفرادي، أو حقيقة في المجموع من حيث ملاحظة الأفراد، أو بدونها بل الوصف الاعتبار المنتزع على الآحاد. الثالث غير معتبر، والأوّل هو المطلوب، والثاني يستلزم الدور؛ فإنّ ملاحظة كلّ فرد من الذي به يتمّ المجموع، فتأمّل.

الرابع: أنّ ذلك يتفرّع على تحقّق الإجماع من أنّ النزول ولا إجماع في حياته؛ لأنّ قوله ﷺ حجّة لا غير.

الخامس: أنّ الأمر فيه علّق على وجود تحقّق الإجماع في كلّ أزمنة التكليف يتحقّق الأمر به في نفس الأمر ويوفي كلّ المنع، فإنّ وجود فرد غير معصوم في أنّ النزول لا يقتضيه التبعيّة والآية من حيث الظاهر والمفهوم.

⁽١) كذا العبارة في المخطوط.

⁽٢) توجد هناكلمة غير واضحة في المخطوط.

السادس: أنّه لِمَ لا يجوز أن يكون المراد به الأمر بالمودّة والمحبّة، وعلى هذا يخرج المدّعي عن يدهم ونأخذه لنا؛ لأنّك قد عرفت أنّ مطلوبنا يحصل بذلك.

السابع: إن كان المراد به ما ذكروا لزم عدم تحقّق الإجماع بالكليّة ، لأنّ كلاً من المجموعين مأمورون بذلك ، فدلّت الآية على عدم تحقّق الإجماع.

الثامن: لو سلّمنا أنّ المراد المجموع لكان لا يمتنع أن يكون المراد به أهل البيت صلوات الله عليهم، بل أدلّة رجحانه من الآيات والأخبار الكثيرة وإنّه يوافق إرادة الأفراد أيضاً مع تحفّظ عمّا ذكر ومتضمّنة بما استدللنا من الوجوه؛ فيلزم الاتّباع له.

التاسع: أنّك قد عرفت أنّ التبعيّة عُلّقت على مجرّد تحقّق الإجماع؛ لأنّ الصدق يلزمه على ما قالوا، فلزم من ذلك أنّ كلّ إجماع تحقّق يجب تبعيّته لذلك، فيلزم منه أنّ كلّ فرقة من ثلاث وسبعين فرقة صادقة واجبة الاتّباع، واستحالته ظاهرة، فظهر من ذلك أنّ الصدق علّة وإنّ تطابق الإجماع لا يستلزمه، فلو سلّم ما ذكروا؛ لكان لابد من تخصيص نوع، وهو العقل والنقل، وهما لنا على ما مرّ وسيجىء.

ثمّ نقول: ظهر من هذا التقرير أنّ الإجماع ليس علّة لإيجاب التبعيّة، فيلزم من ذلك أنّ الصدق علّة له أو الجمعيّة المصحوبة بالصدق، وعلى التقديرين يحصل مطلوبنا، فتلك عشرة كاملة، فتأمّل.

٧٣٩ _ ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (١).

الله جلّ وعزّ مع الإمام بالضرورة، ولا شيء من غير المعصوم الله معه بالإمكان،

⁽١) التوبة (٩): ١٢٣.

فلا شيء من الإمام بغير معصوم، فيلزم أن يكون الإمام معصوماً؛ لوجود الموضوع.

أمّا الصغرى؛ فلأنّ الإمام متّق بالضرورة؛ لأنّه يدعو الناس إلى التقوى ويحملهم عليها ويحرّضهم على ملازمتها ومن لم يكن متّقياً لا يصلح لذلك قطعاً؛ فالإمام متّق، وكلّ متّق معه الله تعالى؛ لقوله تعالى في هذه الآية.

وأمّا الكبرى؛ فظاهرة إذ معنى كونه معه نصرته إيّاه ورضاه عنه وهدايته إيّـاه وكَنَفه (۱) النجاة له (۲).

وبوجهٍ آخر: إنّ التقوى حقّه يستلزم عصمة الإمام، فلابدّ أن يكون أقوى من غيره في التقوى.

وأكد هذا بما في الطرائف عن الخطيب في تاريخه بإسناده إلى جعفر بن ربيعة، عن عكرمة، عن عبدالله بن عبّاس قال: قال رسول الله عَلَيْ: ما في القيامة راكبٌ غيرنا ونحن أربعة. فقال له عمّه العبّاس: مَن هم يا رسول الله؟ قال: أمّا أنا فعلى البُراق ووصفها رسول الله على البُراق ووصفها رسول الله على البُراق ووصفها رسول الله على الله؟ قال العبّاس: ومَن يا رسول الله؟ قال: أخي صالح على ناقة الله وسقياها التي عقرها قومها. قال العبّاس: ومَن يا رسول الله؟ قال: وعمّي حمزة أسد الله وأسد رسوله، سيّد الشهداء، على ناقتي. قال العبّاس: ومَن يا رسول الله؟ قال: وأخي عليّ على ناقة من نوق الجنة؛ زمامها من لؤلؤ رطب، عليها محمل من ياقوت أحمر، قضبانها من الدرّ الأبيض، على رأسه تاج من نور، لذلك التاج سبعون ركناً، ما من ركن إلّا وفيه ياقوتة حمراء

⁽١) الكَنَف والكَنَفة: ناحية الشيء، وناحيتاكلّ شيء كنفاه، والجمع أكناف، وكنفُ الله: رحمته، واذهب في كنف الله وحفظه أي في كلاءته وحرزه وحفظه. لسان العرب ٩: ٣٠٨ «كنف».

 ⁽٢) الألفين: ٧٤٤ الحادي عشر من أدلَّة الألف الثانية الدالّة على و جوب عصمة الإمام التيللا.

تضيء للراكب المحث، عليه حلّتان خضراوان، وبيده لواء الحمد وهو ينادي: أشهد أن لا إله إلّا الله وأنّ محمّداً رسول الله. يقول الخلائق: ما هذا إلّا نبيّ مرسل أو ملك مقرّب أو حامل عرش. فينادي منادٍ من بطنان العرش: ليس هذا ملكاً مقرّباً ولا نبيّاً مرسلاً ولا حامل عرش، هذا عليّ بن أبي طالب وصيّ رسول ربّ العالمين وإمام المتّقين وقائد الغرّ المحجّلين ويعسوب الدين (۱).

فعليك أيّها الموالي التمسّك بولايتهم، والكون معهم وفي حزبهم وجماعتهم والدخول من دون الفرقة الهالكة في فرقتهم؛ لتحشر يوم القيامة في زمرتهم فتدخل الجنّة بشفاعتهم صلوات الله عليهم صلاة باقية بقاء حجّتهم دائمة دوام دولتهم.

تمّ الجزء الثانى ويليه الجزء الثالث بعونه تعالى

⁽١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٠٦ ح١٥٧، وراجع: تاريخ بغداد ١١: ١١٢ ح ٥٨٠٥ ط. دار الكتب العلميّة ـبيروت.

(المجنولات

٣	لمائة الثالثة من أدلّة العصمة
٣	٢٠١_﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾
٤	٢٠٢ ـ ﴿ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾
٤	٢٠٣ ـ ﴿ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾
٤	٢٠٤_﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾
٤	٢٠٥و ٢٠٦_﴿ فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ ﴾
o	٢٠٧ ـ ﴿ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ ﴾
v	٢٠٨ ــ ﴿ فَلَا إِنْهَمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾
لْهِدُ اللَّهَ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ ﴾ ٧	٢٠٩ ـ ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْ
قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ﴾	٢١٠ ـ ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا
۸	٢١١_﴿ وَمِنَ النَّاسِ﴾ إلخ
وَاللَّهُ رَوُّونٌ﴾	٢١٢ ـ ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَ
	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·
٠٦	٢١٤_﴿ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْهِبَادِ ﴾
١٧	٢١٥ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً ﴾
19	٢١٦ ـ ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيَطانِ ﴾
نَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ ٢١	٢١٧ ـ ﴿ فَإِن زَلَلْتُمْ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوا أَرْ
Y1	٢١٨ ـ ﴿ فَانِ زَلَلْتُمْ ﴾ الخ

ويات	لمحتر
------	-------

۲۲	٢١٩ ـ ﴿ وَمَن يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾
لوا ﴾ ۲۲	٢٢٠ ـ ﴿ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّةَ
5♦ ۲۲	٢٢١ إلى ٢٢٥ ــ ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ
نَ ﴾ ٥٢	٢٢٦ و ٢٢٧_﴿ عَسَىٰ أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُو،
۲٥	٢٢٨ و ٢٢٩_﴿ عَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾
۲۲	٢٣٠ ـ ﴿ وَصَدُّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي الطريق المؤدّي إلى الإسلام وما يوصل
۲۲	٢٣١ و ٢٣٢ ــ ﴿ أُولٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾
۲٦ ۴	٢٣٣ و ٢٣٤ ــ ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ۞ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴿
۲۷	٢٣٥_﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾
۲۷	٢٣٦ ــ ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ ﴾
۲۸	٢٣٧_﴿ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾
۲۸	٢٣٨ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾
۲۹	٢٣٩ ــ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾
۲۹	٢٤٠ و ٢٤١ ــ ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ ﴾ الخ
۳۰	٢٤٢ ـ قوله: ﴿ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ ﴾ الآية
۳۰	٢٤٣ إلى ٢٤٥ ـ ﴿ أَن تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾
۳۱	٢٤٦ - ﴿ لَا يُوَّاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلٰكِن يُوَّاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ ﴾
۳۱	٢٤٧ ـ ﴿ لَا يُوَّاخِذُكُمُ اللَّهُ ﴾ الآية
۳۲	٢٤٨ ــ﴿ وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولِيْكَ هُمُ الظَّالِمُون﴾
۳٤	٢٤٩ ــ﴿ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾
۳٤	٢٥٠ ـ ﴿ لَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا ﴾
۳٤	٢٥١_﴿ لَا تُكَلَّفُ نَفْسُ إِلَّا وُسْعَهَا ﴾
۳٥	٢٥٢ - ﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ ﴾

الإمامة /ج٢	٥٥٤الثبات
٣٥	٢٥٣ ـ ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾
٣٦	٢٥٤ ـ ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾
٣٧	٢٥٥ - ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورُ ﴾
٣٧	٢٥٦ - ﴿ وَلَا تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾
٣٨	٢٥٧ ـ ﴿ حافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾
٣٩	٢٥٨ ـ ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾
٣٩	٢٥٩ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾
٣٩	٢٦٠ ـ ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّه ﴾
٣٩	
٤٠	
٤٤	٢٦٥ ـ ﴿ ذُو فَضْلِ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾
٤٥	٢٦٦ _ ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنْهُم مَن كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ ﴾
	٢٦٧ - ﴿ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ ﴾ إلى قوله: ﴿ فَمِنْهُم مَن آمَنَ وَمِنْهُم مَن
٤٧	.
٤٨	٢٦٩ ـ ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَد تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾
٤٩	٢٧٠ ـ ﴿ قَد تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾
٤٩	٢٧١ ـ ﴿ قَد تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾
٥٠	٢٧٢ ـ ﴿ فَمَن يَكُفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِن بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾
٥٢	٢٧٣ إلى ٢٨٢ ـ ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾
00	٢٨٣ - ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاعُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ .
٥٧	٢٨٤ إلى ٢٩١ ــ ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾
٥٧	٢٩٢_﴿ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾
٥٨ ﴿	٢٩٣ - ﴿ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنَّا وَلَا أَذًى}

لمحتويات
٢٩٤ _ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُم بِالْمَنِّ ﴾ الآية إلى قوله تعالى:
٧٩٥ ـ ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ ٩٥
٢٩٦_﴿ أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ * الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ﴾ ٥٩
٢٩٧ إلى ٢٩٩ ـ ﴿ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَن يَشَاءُ وَمَن يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا﴾
٣٠٠ ﴿ وَمَا يَذَّكُّو إِلَّا أُوْلُوا الآَلْبَابِ ﴾
لمائة الرابعة من أدلّة العصمة
٣٠١ ـ ﴿ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾
٣٠٢_﴿ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُم بِاللَّيلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ﴾ ٦٢
٣٠٣_﴿ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلى قوله: ﴿ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾
٣٠٤_﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُم مُؤْمِنِينَ ﴾ ٣٠
٣٠٥ ـ ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ﴾
٣٠٦ - ﴿ وَلْيَكْتُبِ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ ﴾ إلى قوله: ﴿ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ ﴾
٣٠٧_﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾
٣٠٨_﴿ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكُتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَن يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ ﴾ الآية
٣٠٩ ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِن رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾
سورة آل عمران وما فيها من الآيات الدالّة على عصمة الإمام ﷺ ٧٦
٣١٠_﴿ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْدِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَاةَ وَالإِنجِيلَ﴾ ٧٧
٣١١ ـ ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتُ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ
٣١٢_﴿ رَبُّنَا لَا تُرْغُ قُلُوبَنا ﴾
٣١٣ و ٣١٤ ـ ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ ﴾ إلى قوله : ٧١
٥١٣ إلى ٣١٨ ـ ﴿ قُلْ أَوُّنَبِّنُكُمْ بِخَيْرٍ مِن ذٰلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ الآية ٧٢

٠	, ,,
٧٣	٣١٩_﴿ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالعِبَادِ ﴾
٧٣	٣٢٠_﴿ الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالأَسْحَارِ ﴾
٧٤	٣٢١_﴿ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا﴾
٧٤	٣٢٢_﴿ وَمَن يَكُفُو بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ الآية
٧٤	٣٢٣_﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ﴾
٧٤	٣٢٤و ٣٢٥_﴿ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَاكَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾
٧٥	٣٢٦ و ٣٢٧ - ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَن تَشَاءُ ﴾ إلى قوله
٧٦	٣٢٨ إلى ٣٣٠ ﴿ قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهَ ﴾
٧٧	٣٣١_﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِن تَوَلُّوا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾
٧٧	٣٣٢ و ٣٣٣ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمُ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ﴾
۸۳	٣٣٤ - ﴿ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيم ﴾
۹٠	٥٣٥ - ﴿ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا ﴾
۹۲	٣٣٦_﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴾ الآية
۹۳	٣٣٧_﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ ﴾
۹۳	٣٣٨_﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾
۹۳	٣٣٩ إلى ٣٤٢ ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ
۱۱۳	٣٤٣_﴿ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيَما لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ ﴾
۱۱٤	٣٤٤ ـ ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهٰذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾
۱۱٦	٣٤٥_﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾
117	٣٤٦ و ٣٤٧ ـ ﴿ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴾
۱۱۷	٣٤٨_﴿ وَتَكُنُّمُونَ الْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾
۱۱۷	٣٤٩_﴿ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَى اللَّهِ ﴾
۱۱۷	٠٥٠ــ﴿ إِنَّ الْفَصْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾

٥٥٦اثبات الامامة /ج٢

١١٨	٣٥١_﴿ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ ﴾
١١٨	٣٥٢_﴿ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾
١١٨	٣٥٣ ـ ﴿ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾
119	٣٥٤_﴿ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ﴾
١٢٠	٥ ٣٥ ﴿ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ ﴾
١٢٠	٣٥٣ ـ ﴿ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾
۱۲۰	٣٥٧_﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ ﴾ إلى قوله: ﴿ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ.
١٢٣	٣٥٨_﴿ أَفَفَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾
١٢٥	٣٥٩- ﴿ فَمَنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ فَأُولٰتِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾
١٢٥	٣٦٠_﴿ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾
۱۲٦﴿.	٣٦١_﴿ يَاأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ بِغَافِلٍ عَمَّا
١٢٧	٣٦٢ ـ ﴿ وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾
١٢٧	٣٦٣ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ﴾
۱۲۸	٣٦٤_﴿ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُم مُسْلِمُونَ ﴾
١٢٩	٣٦٨ إلى ٣٦٨ ـ ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾
١٣٢	٣٦٩_﴿ وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُم مِنْهَا ﴾
١٣٢	٣٧٠_﴿ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾
١٣٢	٣٧١_﴿ وَلِتَكُن مِنكُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ﴾
۱۳٤	٣٧٢ إلى ٣٧٦ ـ ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ
١٣٩	٣٧٧_﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّت وُجُوهُهُمْ ﴾ إلى قوله: ﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾
۱٤١	٣٧٨ ـ ﴿ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴾
۱٤١	٣٧٩و ٣٨٠_﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ﴾
١٤٤	٣٨١ ـ ﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ أَيْنَ مَا ثُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ ﴾

00/ إثبات الإمامة /ج
٣٨٢_﴿ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ * يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ ١٤٥
٣٨٣_﴿ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴾
٣٨٤ ﴿ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلٰكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾
٣٨٥ - ﴿ قَدْ بَيَّنَا لَكُمُ الآيَاتِ إِن كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾
٣٨٦ - ﴿ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الأَنَامِلَ مِنَ الغَيْظِ قُلْ مُوتُوا ﴾ ١٤٧
٣٨٧ ـ ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا ﴾ ١٤٧
٣٨٨ ـ ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ ﴾ ١٤٧
٣٨٩ ـ ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾
٣٩٠ ﴿ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾
٣٩١ ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ ﴾
٣٩٢ ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمْوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾
٣٩٣_﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾
٣٩٤_﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾
٣٩٥ - ﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِن رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمْوَاتُ وَالأَرْضُ أُعِدَّتْ ١٦١
٣٩٦ ـ ﴿ هٰذَا بَيَانُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ﴾
٣٩٧ ـ ﴿ وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ﴾
٣٩٨ ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾
٣٩٩ ﴿ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴾
٤٠٠ ـ ﴿ وَمَا مُحمَّدُ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَاإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ﴾
لمائة الخامسة من أدلّة العصمة
٤٠١_﴿ وَمَن يُرِدْ ثَوابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَن يُرِدْ ثَوَابَ الآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا ﴾
٤٠٢_﴿ وَكَأَيِّنَ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ ﴾

009	المحتويات
-----	-----------

٤٠٣ ـ ﴿ فَآ نَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ﴾ ٧٢
٤٠٤_﴿ بَلِ اللَّهُ مَوْ لَا كُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴾
٥٠٥_﴿ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ ﴾
٤٠٦ ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الأَمْرِ وَعَصَيْتُم مِن بَعْدِ مَا أَرَاكُم﴾ ٧٣
٤٠٧_﴿ مِنكُم مَن يُرِيدُ الآخِرَةَ ﴾
٤٠٨_﴿ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾
٤٠٩ ـ ﴿ هَلَ لَنَا مِنَ الأَّمْرِ مِنْ شَيءٍ قُلْ إِنَّ الأَمْرِ كُلَّهُ لِلَّهِ ﴾ ٧٤
٤١٠ ﴿ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِم ﴾
٤١١ و ٤١٦ ﴿ وَلَئِن قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَقْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ﴾ ٧٥
٤١٣ ـ ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لانفَضُّوا ﴾ ٧٦
٤١٤ ـ ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ ٧٩
٥١٥ ـ ﴿ إِن يَنصُرْ كُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِن يَخْذُلْكُمْ فَمَن ذَا الَّذِي ﴾
٤١٦ ـ ﴿ ثُمَّ تُوفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ ﴾
٤١٧ = ﴿ أَفَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ ﴾
٤١٨ ــ ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ﴾ ٨٣
٤١٩_﴿ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾
٤٢٠ ـ ﴿ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا ﴾ ٨٣
٤٢١ و ٤٢٢ ـ قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا ﴾ إلى قوله: ﴿ وَاللَّهُ﴾
٤٢٣ ـ ﴿ لٰكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ ﴾ الآية
٤٢٤ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ ﴾
سورة النساء وما فيها من الآيات الدالّة على عصمة الإمام للطِّلا

٤٢٥ إلى ٤٢٧ ــ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِن نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ ١٨٨

نة /ج۲	إثبات الإماه
۱۸۹	٤٢/ هِ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾
۱۹۱	٤٢٩ إلى ٤٣٢_﴿ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ ﴾
۱۹۳	٤٣١ ـ ﴿ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ﴾
۱۹۳	٤٣٤ ـ ﴿ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ﴾
۱۹٥	٤٣٥ ـ ﴿ وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ فَآذُوهُمَا فَإِن تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ ﴾ .
۱۹٦	٤٣٦ ـ ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ﴾
۱۹٦	٤٣١_﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾
۱۹٦	٤٣٨ ــ ﴿ أُولَٰئِكَ اعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَاتِهَا أَلِيمًا ﴾
۱۹۷	٤٣٩ ـ ﴿ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾
۱۹۷	٤٤٠ ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمْ ﴾
۱۹۸	٤٤١ ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ﴾
۱۹۸	٤٤٢ ـ ﴿ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ الآية
۱۹۹	٤٤٢ الى ٤٤٥ ـ ﴿ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَن تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴾
۲۰۰	٢٤٦ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَن تَكُونَ تِجَارَةً ﴾
۲۰۰	٤٤٧ ـ ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا * وَمَن يَفْعَلْ ذٰلِكَ عُدْوَانًا ﴾
۲۰۱	٤٤٨ ـ ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُم وَنُدْخِلْكُم مُدْخَلًا ﴾
۲۰۱	٤٤٩ ـ ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالأَقْرَبُونَ ﴾ الآية
۲۰۲	٥٥٠ ـ ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ ﴾ الآية.
۲۰۲	٥٥ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مِن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴾
۲۰۳	٢٥٢ ـ ﴿ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ ﴾
۲۰۳	٤٥٣ ـ ﴿ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَصْلِهِ ﴾
۲٠٤	٤٥٤ ـ ﴿ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمُوالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ ﴾
۲٠٤	٤٥٥ ـ ﴿ وَمَن يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَر بِنَّا فَسَاءَ قَر بِنَّا ﴾

٥٥٦ إلى ٤٥٨ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ﴾
٤٥٩_﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هٰؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ ٢٠٥
٤٦٠ ـ ﴿ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ ﴾
٤٦١_﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا﴾ ٢٠٧
٤٦٢ و ٤٦٣_﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ…﴾ . ٢٠٧
٤٦٤_﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ ﴾
٤٦٥_﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا ﴾
٤٦٦_﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾
٤٦٧ ـــــــ ﴿ إِنَّ اللَّمَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذٰلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾
٤٦٨ ــ ﴿ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّى مَن يَشَاءُ ﴾
٤٦٩ ــ ﴿ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾
٤٧٠ ـ ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ﴾ ٢١١
٤٧١ ـ ﴿ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هٰؤُلاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا * أُولٰئِكَ الَّذِينَ﴾ ٢١٢ .
٤٧٢ ـ ﴿ أَم لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ ﴾
٤٧٣ إلى ٤٧٦ ــ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَصْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا﴾
٤٧٧ و ٤٧٨ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ كُمْ أَن تُؤَدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ ٢١٧
٧٧٩ و ٤٨٠ ـ ﴿ وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ النَّاسِ أَن تَحْكُمُوا بِالْقَدْلِ ﴾ الآية ٢١٩
٤٨١ إلى ٤٩٢ ــ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ﴾٢٢٠
٩٩٦ و ٤٩٤ ـ ﴿ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾. ٢٣٢
890 ــ ﴿ رَأَيْتَ الْمُنَا فِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ ﴾ الآية
٤٩٦_﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ﴾ الآية
٤٩٧ ـ ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا ﴾ الآية ٢٣٦
٤٩٨ ــ﴿ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ ٢٣٦

/ج۲	٦٦٧إثبات الإمامة
۲٤١.	٤٩٩ ـ ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ ﴾ إلى قوله: ﴿ إِلَىٰ أَجَلٍ﴾
727.	٥٠٠ ـ ﴿ وَالآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَىٰ ﴾ وهو لا يحصل إلّا بالمعصوم؛ كما مرّ
728	المائة السادسة من أدلّة العصمة
727.	٥٠١ - ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولِى الأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ﴾
	٥٠٢ ﴿ وَلَوْ لَا فَصْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَا تَبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾
727.	٥٠٣ - ﴿ إِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ ﴾
	٥٠٤ ـ ﴿ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُم بِمَاكَسَبُوا ﴾
۲٤V.	٥٠٥ ـ ﴿ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴾
721	٥٠٦ ﴿ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ ﴾
728	٥٠٧ ـ ﴿ وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا ﴾ الآية
728	٥٠٨ ـ ﴿ فَتَبَيَّنُوا ﴾ في الموضعين يتوقّف على المعصوم
729	٥٠٩ ـ ﴿ لَا يَسْتَوِى الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَرَحْمَةً ﴾
701	٥١٠ ـ ﴿ فَأُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّهُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾
707	١١٥ - ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ ﴾
707	٥١٢ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا * يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ﴾
405	٥١٣ إلى ٥١٦ ـ ﴿ وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ﴾
Y0V	٥١٧ ه ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذٰلِكَ لِمَن يَشَاءُ وَمَن يُشْرِكْ﴾
701	٥١٨ - ﴿ وَمَن يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِن دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا﴾
701	٥١٩ ـ ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا﴾
409	٥٢٠ ــ﴿ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾
778	٥٢١ ـ ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾
778	٥٢٢ ـ ﴿ وَلَقَدْ وَصَّنْهَا الَّذِينَ أَوْتُهِ الْكِتَابِ مِن قَتْلِكُمْ وَاتَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ﴾

المحتويات
٥٢٣ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ ﴾
٥٢٤ ــ ﴿ فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَن تَعْدِلُوا ﴾
٥٢٥ ــ ﴿ وَإِن تَلْوُواْ أَوْ تُعْرِضُوا ﴾
٥٢٦ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ﴾ ٢٦٥
٥٢٧ - ﴿ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ ﴾ ٢٦٦
٥٢٨ ـ ﴿ وَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾
٥٢٩ ـ ﴿ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَاعَ الظَّنِّ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَإِن مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا﴾ ٢٦٧
٥٣٠ ـ ﴿ لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا * لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ ١٧٠
٥٣١ ـ ﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ ﴾ الآية ، على تقدير عدم الإمام المعصوم لزم عدم
٥٣٢ ــ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا﴾
٥٣٣ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالحَقِّ مِن رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِن ﴾ ٢٧٤
٥٣٤ ـ ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾
٥٣٥ ـ ﴿ أَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَدِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِن﴾ ٧٧
٥٣٦ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُم بُرْهَانٌ مِن رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ﴾ ٧٥
٥٣٧ ـ ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ • ٢٧٦
سورة المائدة وما فيها من الآيات الدالّة على عصمة الإمام الله الله على عصمة المرام الله الله على عصمة
٥٣٨ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾
٥٣٩ ـ ﴿ تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الاَثِيْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾
٥٤٠ - ﴿ الْيَوْمَ يَشِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن دِينِكُمْ ﴾
١ ٥٤ - ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلَامَ﴾ ٢٧٨
٥٤٢ - ﴿ وَمَن يَكْفُرْ بِالإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾
٥٤٣ - ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِنْ حَرَحٍ ﴾

/ج۲	إثبات الإمامة					٥٦
-----	---------------	--	--	--	--	----

٥٤٤ ـ ﴿ وَلٰكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَ كُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ﴾ ٣٠٠
٥٤٥ ـ ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾
٤٦٥ ــ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواكُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ﴾
٥٤٧ ــ ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ﴾ الآية
٥٤٨ إلى ٥٥١ ﴿ إِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا﴾ ٣٠٢
٥٥ - ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الْصَّالِحَاتِ لَهُم مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ ٣٠٤
٥٥ - ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾
٥٥٥ ـ ﴿ فَبِمَا نَقْضِهِم مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً ﴾ الآية
٥٥٥ ـ ﴿ قَدْ جَاءَكُم مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾
٥٥٥ إلى ٥٥٨ ـ ﴿ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ﴾٥٠٠
٥٥٥ ـ ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَىٰ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَن﴾
٥٦٠ ـ ﴿ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾
٥٦١ ـ ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِين يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الأَرْضِ فَسَادًا ﴾
٥٦٢ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾
٥٦٣ ـ ﴿ يُرِيدُونَ أَن يَخْرُجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُم بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ﴾
٥٦٤ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنكَ أَلَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ أَلَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا ﴾ ٣١٣
٥٦٥ - ﴿ وَمَن يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَن تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَن ١٣١٣.
٥٦٦ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾
٥٦٧ ــ﴿ وَمَن لَمْ يَحْكُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولِئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ ٣١٤
٥٦٨ ـ ﴿ فَأُولٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾
٥٦٩ ـ ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلٰكِن لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا ١٩٤ ٢٩
٥٧٠ ـ ﴿ وَلاَ تَتَّبِعُ أَهْوَاءَهُمْ ﴾
٥٧١ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ ﴾ إلى قوله

٥٧٢ ــ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾
٥٧٣ _ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْ تَدَّ مِنْكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ ﴿ ٢١٦ ٣
٥٧٤ إلى ٥٧٦ ـ ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ * ٣٢٢
٥٧٧ ـ ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنتُم مُؤْمِنِينَ ﴾
٥٧٨ _ ﴿ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ ﴾
٥٧٩ ـ ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾
٥٨٠ ـ ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَاةَ وَالإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِم مِن رَبِّهِمْ ﴾ الآية٣٣٦
٥٨١ _ ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ وَإِن لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ ٣٣٧
٥٨٢ _﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَاةَ وَالإِنْجِيلَ وَمَا﴾
٥٨٣_﴿ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَاخَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ﴾ ٣٥٢
٥٨٤ ـ ﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِيْنَةً فَعَمُوا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا ﴾ ٣٥٢
٥٨٥ ـ ﴿ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مَنْ أَنْصَارٍ ﴾
٥٨٦ ـ ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ ﴾ الآية
٥٨٧ _ ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيم ﴾
٥٨٨ ــ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾
٥٨٩ ــ ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا ﴾ الآية
٥٩٠ ـ ﴿ أَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾
٧٠٠ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ
٠٩٠ ــ ﴿ قُل لَا يَسْتَوِى الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ ﴾ ٣٥٩
٥٩٣ ـ ﴿ فَا تَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الأَّلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَسْأَلُوا ﴾ ٣٦٠
٥٩٤ - ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ * يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِئتُمْ ﴾ ٣٦١
٥٩٥ ـ ﴿ قَالَ اللَّهُ هٰذَا يَوْمُ يَنفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتُ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ﴾ ٣٦٢

/ج ۲	٦٦٥إثبات الإمامة
۴٦٥	سورة الأنعام وما فيها من الآيات الدالّة على عصمة الإِمام ﷺ
٣٦٥	٥٩٦ ـ ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾
٣٦٦	٥٩٧ _ ﴿ إِلَّا أَن قَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ * أَنظر كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ ﴾
٣٦٦	٩٩٥ ــ ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ ﴾
٣٦٨	٥٩٩ ـ ﴿ مَا فَرَّ طْنَا فِي الْكِتَابِ مِن شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴾
419	٦٠٠ ـ ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكُمٌّ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾
٣٧.	المائة السابعة من أدلّة العصمة
٣٧.	٦٠١ ـ ﴿ مَن يَشَاإِ اللَّهُ يُضْلِلْهُ وَمَن يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾
٣٧٠	٦٠٢ ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبُوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا ﴾
٣٧٢	
٥٧٣	٦٠٤ ـ ﴿ فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾
۳۷٦	
٣٧٧	٦٠٦_﴿ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ ﴾
٣٧٧	A . A
۳۷۸	ž ,
٣٧٩	٦٠٩ ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ ﴾
٣٧٩	
٣٨.	٦١١ ـ ﴿ يُوحِى بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ﴾
٣٨.	
۳۸۱	٦١٣ ـ ﴿ وَإِن تُطِعْ أَكْثَرَ مَن فِي الأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾
۲۸٬	٦١٤_﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِم بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾
۲۸٬	٦١٥ ـ ﴿ أَوَمَنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ في النَّاسِ كَمَنْ مَّثَلُهُ فِي﴾

المحتويات
٦١٦ _ ﴿ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِندَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا ﴾ ٣٨٣
٦١٧ ـ ﴿ فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾
٦١٨ ــ ﴿ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ﴾
٦١٩ ﴿ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾
٦٢٠ ـ ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾
٦٢١ ــ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾
٦٢٢ ـ ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا * ٣٨٦ ـ
٦٢٣ ـ ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾
٦٢٤ ـ ﴿ ذَٰلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾
٦٢٥ ــ ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِـِىَ أَحْسَنُ ﴾
٦٢٦ ـ ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا ﴾ ٣٨٨
٦٢٧ _ ﴿ وَأَنَّ هٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ﴾ ٣٨٨
٦٢٨ ـ ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾
٦٢٩ ـ ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ ١٩٩٠ ـ
٦٣٠ ـ ﴿ وَهٰذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ ٣٩١
٦٣١ ـ ﴿ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾
٦٣٢ ـ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا ﴾
٦٣٣ ـ ﴿ قُلْ إِنَّنِي هَدَانِي رَبِّي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾ ٣٩٥
٦٣٤ - ﴿ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ ٣٩٥
سورة الأعراف وما فيها من الآيات الدالّة على عصمة الإمام للطِّلا
٦٣٥ ـ ﴿ اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِن رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ ﴾ ٣٩٦ ـ
٦٣٦ ــ﴿ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَمَنْ﴾ ٣٩٦

٨٦٥إثبات الإمامة /ج Y
٦٣٧ ﴿ لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾
٦٣٨ ــ ﴿ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُومًا مَدْحُورًا لَمَن تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكُمْ ﴾ ٣٩٨
٦٣٩ ـ ﴿ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾
٦٤٠ ﴿ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ﴾
٦٤١ ـ ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ﴾
٦٤٢ ـ ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالإِثْمَ وَالْبَغْيَ﴾
٦٤٣ ـ ﴿ حَتَّىٰ إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأُولَاهُمْ رَبَّنَا هٰؤُلَاءِ أَضَلُّونَا ﴾ ٣٠٠
٦٤٤ ـ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾
٦٤٥ ـ ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولٰئِكَ﴾
٦٤٦ ـ ﴿ قَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهِذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ ٧٠٠
٦٤٧ ـ ﴿ قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَن لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾
٦٤٨ ــ ﴿ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغَونَهَا عِوَجًا وَهُم بِالآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾ ٤٠٩
٦٤٩ ـ ﴿ وَنَادَوا ﴾ إلى قوله: ﴿ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾
٦٥٠ ـ ﴿ لَا تُفْسِدُوا فِي الأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴾
٦٥١ ــ ﴿ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِى خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا ﴾ ٤١٥
٦٥٢ ــ ﴿ فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾
٦٥٣ ــ ﴿ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ﴾
٦٥٤ ــ ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّماءِ﴾ ٤١٧
٦٥٥ ـ ﴿ وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ * تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ﴾
٦٥٦ ـ ﴿ كَذَٰلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْكَافِرِينَ * وَمَا وَجَدْنَا لأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدِ﴾
٦٥٧ ـ ﴿ إِنَّ الأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ ٤١٩
٦٥٨ ــ ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الأَلْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا ﴾

۰	 	 	 	 	 	لمحتويات.	١

٦٥٩_﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِن رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾
٦٦٠ ـ ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ ﴾ ٢٣
٦٦١ إلى ٦٦٣ ـ ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ ﴾ ٢٣
٦٦٤ ـ ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾
٦٦٥_﴿ أُولٰئِكَ كَالاَّنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴾ ٤٣٨
٦٦٦ ـ ﴿ وَلِلَّهِ الزَّسْماءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمائِهِ ﴾ ٤٣٨
٦٦٧_﴿ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾٤٤٠
٦٦٨ إلى ٦٧١ ـ ﴿ مَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ ﴾
٦٧٢ ـ ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِن رَبِّي هٰذَا بَصَائِرُ مِن رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةُ﴾ ٤٤٥
ورة الأنفال وما فيها من الآيات الدالّة على عصمة الإمام ﷺ ٤٤٦
٦٧٣ ـ ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا * إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ * ٤٤٦
٦٧٤ و ٦٧٥ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُوَلُّوهُمُ الأَدْبَارَ﴾ ٧٤٠
٦٧٦ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ﴾
٦٧٧ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾
٦٧٨ ــ ﴿ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنكُمْ خَاصَّةً ﴾ ٤٤٩
٦٧٩ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ﴾ ٥٣
٦٨٠ ــ ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾
٦٨١ ـ ﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً﴾ ٥٥٤
٦٨٢ إلى ٦٨٤ ـ ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ ﴾ ٧٥٠
٦٨٥ إلى ٦٨٧ ــ ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنِ انتَهَوْا ﴾ ٢٦٠
٦٨٨ - ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِن شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلذِي الْقُرْبَيٰ﴾

إثبات الإمامة /ج٢	
٤٦٥	٦٨٩ ـ ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾
٤٦٦	٦٩٠ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴾
مُ ﴾ ۲٦ .	٦٩١ ـ ﴿ وَإِن جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ الْسَّمِيعُ الْعَلِيه
٤٦٧	٦٩٢ ــ﴿ هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴾
٤٦٨	٦٩٣ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾
٤٧٠	٦٩٤ ـ ﴿ وَإِن يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِن قَبْلُ ﴾
٤٧٠ ﴿	٦٩٥ - ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَا جَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
٤٧١	٦٩٦_﴿ وَأُولُوا الأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾
٤٧٢	سورة البراءة وما فيها من الآيات الدالّة على عصمة الإمام الطِّين
٤٧٢	رود
	رَبِينَ * وَأَذَانُ مِنَ اللَّهَ مُخْزِى الْكَافِرِينَ * وَأَذَانُ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْ
	مَ عَلَى اللهِ عَلَى المُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلامَ اللّهِ ثُمَّ أَ
	٧٠٠-﴿ وَإِن نَكَثُوا أَيْمَانَهُم مِن بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَيْعَةَ الْ
٤٨٢	لمائة الثامنة من أدلّة العصمة
دُورَ﴾ ٤٨٢	٧٠١_﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنصُرْ كُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُ
مْ يَتَّخِذُوا﴾ ٤٨٣	٧٠٢و ٧٠٣-﴿ أَمْ حَسِنْتُمْ أَن تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنكُمْ وَلَ
	٧٠٤ ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْ
٤٩٠	سبق إيمان أميرالمؤمنين للظِّ على جميع الصحابة
٤٩٤	مناقشة بعض أهل العناد في سبق إسلام الإمام علي الطِّلاِ
٤٩٥	جواب المصنّف

٥٧١.	 لمحتو ياتلمحتو

٥ ٧٠ ـ ﴿ لَقَدْ نَصَرَ كُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ ٤٩٨
٧٠٦_﴿ يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ﴾ ٣٠٥
٧٠٧_﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾
٧٠٨_﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْ هُمْ﴾
تأويلات في ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ﴾ بحيث يستفاد منها ٥٠٨
٧٠٩_﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِندَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ﴾
كلام ابن طلحة حول عدد الأئمّة للهلِّلا٧١٥
كلام بعض المتأخّرين في عدد الأئمّة المِيَّاثِيْ١٩
كلام ابن أبي الجمهور في الأوصياء وعددهم
٧١٠ ـ ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَولِياءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ ﴾ ٢١
٧١١_﴿ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ * ٢٠٠٠
٧١٢_﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾
٧١٣_﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ﴾ ٥٢٥
٧١٤_﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُم مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ﴾ ٢٥
٧١٥_﴿ لَكِنِ الْرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ﴾ ٢٥
٧١٦_﴿ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾
٧١٧_﴿ وَمِنَ الأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنفِقُ قُرُبَاتٍ﴾
٧١٨_﴿ وَالسَّابِقُونَ الأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُم بِإِحْسَانٍ﴾ ٥٣٠
٧١١إلى ٧٢١_﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِنَ الأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا﴾
٧٢٢ ـ ﴿ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّنًا عَسَى اللَّهُ ﴾ ٣٥
٧٢٣ ـ ﴿ وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾
٧٢٤-﴿ وَآخَرُونَ مُرْجَوْنَ لأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ ٥٣٥

ج ۲	﴾	7 V C
٥٣	٥ ٧٢ ـ ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا ٥)
٥٣	٧٢٦ إلى ٧٢٩ ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُم بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ﴾ ٩	
٥٤	٧٣٠ إلى ٧٣٨ ـ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ ٢	
٥٤	جواب المصنّف بأنّ الإجماع ليس علَّة لإيجاب التبعيّة بل الصدقV	
٥٤	٧٣٩_﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾	,
٥٥	ىتوپات	المح